

## سورة الملك (١)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ١ ﴾

الملك لله وحده ليس لأحد غيره ، وهو سبحانه قدير على كل شيء ، كُنَّا  
عدماً فأحيانا الله في كَوْنٍ هو سبحانه خالقه ، هو سبحانه أَعَدَّ لنا قبل أَنْ  
يُخْلِقَنَا.

وسورة تبارك تُقَدِّمُ لنا تصوراً واسعاً شاملاً يتجاوز عالم الأرض الضيق  
وحيز الدنيا المحدود إلى عوالم في السماوات لا يعتريها الخلل ، ففهم الإنسان  
لطبيعة تواجده في هذا الكون المنضبط بأمر الله وحده يجعله متوافقاً مع  
منظومة الكون الكبرى المسبَّحة لله .

(١) سورة الملك سورة مكية عدد آياتها ٣٠ ، نزلت بعد سورة الطور ، وتُسَمَّى الواقية والمنجية والدافعة ،  
وعن ابن عباس قال ، قال رسول الله ﷺ « وددت أن تبارك الذي بيده الملك في قلب كل مؤمن » . وعن  
أبي هريرة أن رسول الله قال : « إن سورة من كتاب الله ما هي إلا ثلاثون آية شفعت لرجل وأخرجته  
يوم القيامة من النار وأدخلته الجنة وهي سورة تبارك » . ذكرهما الثعلبي في تفسيره (٣٥٤/٩) .

ويقول الحق سبحانه ﴿تَبَارَكَ.. (١)﴾ [تبارك] وتبارك أى تنزه الله تعالى . ولو استعرضت كلمة (تبارك) فى القرآن الكريم ستجد فيها ألفاً بعد الباء ، وتأتى مرة بغير ألف ، فالمسألة ليست لها رتبة كتابة لأنها لو كانت رتبة كتابة لجاءت على نظام واحد .

وقد شاء الحق سبحانه هذا الأمر لتكون كتابة القرآن معجزة ، كما كانت ألفاظه وتراكيبه معجزة . وقد قال البعض : إن العرب المعاصرين لرسول الله ﷺ لم يكونوا أهل إتقان للكتابة .

ونقول : لو كانوا على غير دراية بالكتابة لما كتبوا (بسم) من غير ألف فى موقعها ، لقد علموا أن القرآن يجب أن يكتب كما نزل به جبريل عليه السلام على رسول الله كتابة توقيفية ، أى كما أمر الحق سبحانه .

وكلمة ﴿تَبَارَكَ.. (١)﴾ [تبارك] مادة الباء والراء والكاف عادة تدل على البركة ، وهى أن يعطيك الشيء من الخير فوق ما تظن فيه ويزيد عن تقديرك ، كما لو رأيت طعام الثلاثة يكفى العشرة فتقول : إن هذا الطعام مبارك أو فيه بركة .

ومن معانى تبارك : تعالى قدره . وتبارك : تنزهه عن شبه ما سواه ، وتبارك : عظم خيره وعطاؤه . وهذه الثلاثة مُكَمَّلة لبعضها .

ومن العجيب أن هذا اللفظ ﴿تَبَارَكَ.. (١)﴾ [تبارك] مُعْجَز فى رَسْمه ، ومُعْجَز فى اشتقاقه ، فلو تتبعنا القرآن لوجدت أن هذه الكلمة وردت فى القرآن تسع مرات : سبع منها بالألف (تبارك) ، ومرتان بدون الألف .

فلماذا لم تكتب بالألف فى الجميع أو بدونها فى الجميع ؟ ذلك ليدل على أن رسم القرآن رسمٌ توقيفى ، ليس أمراً (ميكانيكياً) ، كما فى قوله تعالى فى أول سورة العلق ﴿اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِى خَلَقَ (١)﴾ [العلق] ، فرسم كلمة اسم هنا

بالألف ، وفى باقى القرآن بدون الألف .

فالقرآن ليس عادياً فى رَسْمه وكتابتة ، وليس عادياً فى قراءته ، فأنت تقرأ فى أى كتاب آخر على أى حال كنت ، إلا فى القرآن لا بد أن تكون على وضوء وتدخل عليه بطهر .

إِذْنُ ف ﴿ تَبَارَكَ .. (١) ﴾ [ الفرقان ] تدور حول معاني ثلاثة : تعالى قَدْرُه وتنزُّهه عن مشابهة ما سواه ، وعَظْمُ خَيْرِه وعطاؤه ، ومن تعاضم خيره سبحانه أنه لا مثيل له : فى قدره ، ولا فى ذاته ، ولا فى صفاته ، ولا فى فعله . وهذا كُلُّه من مصلحتنا نحن ، فلا كبيرَ إلا الله ، ولا جبارَ إلا الله ، ولا غنيَّ إلا الله .

وعندما نقرأ كلمة ﴿ بِيَدِهِ .. (١) ﴾ [ تبارك ] لا بد أن نعلم أن الله سبحانه وتعالى أعلم بذاته فنقف عند الوصف ، نعم له يدٌ ، وله يَدان ، وإياك أن تتصور أن كلَّ ما يتعلق بالله مثل ما يتعلق بك .

فالأصل أن لك وجوداً ، والله سبحانه وجود ، لكن وجودك غير وجود الله ، وكذلك يده ليست كيدك ، حتى لا نُشَبِّهه ونقول : إنَّ له يداً مثل أيدينا ، فلنقل إنَّ المراد باليد هو القدرة أو النعمة ، والهدف الراقى هو تنزيه الحق .

وهناك مَنْ يقول : إنَّ لله يداً ولكن ليست كأيدينا لأننا نأخذ كلَّ ما يأتى وَصفاً لله على أنه ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ .. (١١) ﴾ [ الشورى ] والتأويل ممكن .

ويقول الحق ﴿ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ .. (٦٤) ﴾ [ المائدة ] والحق سبحانه عندما يقول ﴿ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ .. (١٠) ﴾ [ الفتح ] أى أن قدرة الله فوق قدرتهم ، وكما قال سبحانه عن قدرته فى الخلق : ﴿ وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ (١) ﴾

(١) بأييد : أى بقوة وقدرة . وهى مكتوبة فى رسم المصحف بياءين بعد الألف ( بأييد ) ، فرقاً بين ( الأيد ) الذى هو القوة ، وبين ( الأيدى ) ( جمع يد ) ولا شك أن القوة التى بنى بها الله السماء هى أحق بالثبوت فى الوجود من ( الأيدى ) [ الموسوعة القرآنية - الإبيارى ١٠٤/٣ ] .

وَأَنَا لَمُوسِعُونَ (٤٧) ﴿﴾

[الذاريات]

فإذا كان الملك بيد الله فلا تقلق على رزق ، فاطمئن فما دام الله قد استدعاك فإنه ضمن لك رزقك ، ورزقك ينزل من السماء على الأرض فينبت نباتٌ يأكل منه كل كائن على الأرض ، والإنسان أحد هذه الكائنات ، وقد يأكل بعض ما يأكل النبات كالأنعام والماشية .

ورزقك إنما هو مرتبط بكل ظواهر الطبيعة على الأرض من رياح وهواء ودفع شمس أو مطر ينزل من السحاب ، وهذا كله في مُلك الله سبحانه ، هو بيده سبحانه لا بيد إله آخر لأنه لا يوجد إله آخر ، فلم تقلق على رزقك ؟

والحق سبحانه ﴿بِيَدِهِ الْمُلْكُ .. (١)﴾ [تبارك] والملك يقتضى مالكاً ويقتضى مملوكاً ، ويقتضى قدرةً على استمرار هذا الملك وعدم زواله ، فكأن الحق سبحانه وتعالى يريد أن يبين لنا أنه يقدر ويملك المقدره .

والإنسان ليست له قدرة التملك ولا المقدره على استبقاء ما يملكه ، وهناك كلمتان (ملك) و (مُلك) . وكلمة (ملك) تعنى أن للإنسان ملكية بعض الأشياء ، كملكية إنسان لملابسه وكتبه وأشياءه .

لكن تملك مالك هذا الملك فهذا نُسَمِيهِ (مُلك) ؛ فإذا كانت هذه الملكية فى الأمر الظاهر لنا فإننا نُسَمِيهِ (عالم الملك) ، وهو العالم المُشاهد ، وإذا كانت هذه الملكية فى الأمر الخفى فإننا نسميه (عالم الملكوت) .

إذن نحن هنا أمام (ملك) و (مُلك) و (ملكوت) . والملكية بالنسبة للإنسان تتلخص فى أن يملك الإنسان شيئاً فيصير مالكاً ، وإنسان آخر يُؤَلِّيه الله على جماعة من البشر فيصير ملكاً ، هذا فى المجال البشرى .



أما فى المجال الإلهى فإننا نصعد لنرى مَنْ يملك كل مالك وملك ، إنه الله سبحانه وتعالى ، ولا يظن أحدٌ أن هناك إنساناً قد ملك شيئاً أو جاهاً فى هذه الدنيا بغير مراد الله فيه .

والحق سبحانه يقول : ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (٢٦) [ آل عمران ]

فمَنْ كان له ملك فإنه لا يدوم ، لأن الله ينزع الملك ممن يشاء ويعطيه لمن يشاء ، فالله سبحانه هو الذى يعطى الملك لمن يشاء وهو سبحانه الذى ينزعه ممن يشاء ، إنها إرادة الله الخالق الأعلى ، فعندما يريد فلا راد لقضائه .

فالله بمطلق قدرته وقوته على الملك خلق الموت والحياة ، وخلق السماوات بكواكبها وشموسها ونجومها ، الله بقدرته ذلل الأرض والجبال والأنهار لخدمة الإنسان ، وطلب من الإنسان أن يسعى فى مناكب الأرض ونواحيها ابتغاء رزق الله .

فالله سبحانه هو القادر والقدير خلق إنساناً وأعطى له القدرة على تعمير الأرض وشق الطرق والجبال ، ولكن هذا بإقدار الله له لا لذاتية فى الإنسان .

والحق سبحانه يقول : ﴿ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (١) [ تبارك ] ، فللحق سبحانه طلاقة القدرة فى ملكه ، ولذلك إذا قال إنه سيأتى بأمر فسيتحقق هذا الأمر حتماً وسيتم ، ولا توجد قدرة فى هذا الكون إلا قدرة الله سبحانه ، ولا قوة إلا قوته جلّ جلاله ، ولا فعل إلا ما أَرَادَ .

والله سبحانه لا يُعجزه شيء ولا يخرج عن طاعته شيء ، إنه سبحانه على

كل شيء قدير، فكل شيء يدخل في إرادة الله وقدرته، فאלله له ملك السماوات والأرض، وهو على كل شيء قدير.

وهو سبحانه القادر الأعلى، القادر على كل شيء، القادر على الإيجاد وعلى الإمداد، وعلى البداية والنهاية المحدودة، وبداية الخلود إما إلى جنة وإما إلى نار، فهو القادر على كل شيء.

وما دامت الأحداث تختلف باختلاف القدرات فقدرة الله هي القدرة العليا التي لا تحتاج لزمن لفعل الأحداث.

والحق سبحانه يقول: ﴿فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَمُحْيِي الْمَوْتِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٥٠)﴾ [الروم]

فالحق سبحانه له صفات الكمال والقدرة على كل شيء علماً وقدرة وحكمة وبسطاً وقبضاً ونفعاً وضراً.

والله قدير حتى قبل أن يوجد مقدور عليه، فلم يكن قديراً فقط عندما خلق الإنسان، بل بصفة القدرة خلق الإنسان، لأن الله سبحانه وتعالى ليس أغياراً، لذلك يظل قديراً وموجوداً في كل لحظة، وهو القدير أبداً.

وكلمة (قدير) بصيغة (فعل) التي تأتي بمعنى (فاعل) وتأتي بمعنى (مفعول) مثلما تقول: الله رحيم. أي: أنه راحم هو فاعل، ونقول: فلان قاتل: أي مقتول أي مفعول به.

ثم يقول الحق سبحانه:

﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ

أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴿٢﴾﴾

الله جعل للإنسان روحاً يهبه بها الحياة، ولذلك لنا أن نتصور أن للموت حقيقة، فإذا ما تسلسل للإنسان فإنه يسلب الروح منه.

وبذلك نستطيع أن نفهم قول الحق سبحانه ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ..﴾ (٢) [تبارك] إذن: فالموت ليس عملية سلبية كما يتوهم بعض الناس، بل هو عملية إيجابية، وهو مخلوق بسرٍ دقيق للغاية يناسب دقة الصانع.

والحق سبحانه هنا قدّم الموت على الحياة، مع أننا في ظاهر الأمر نرى أن الحياة تأتي أولاً ثم يأتي الموت، لا، إن الموت يكون أولاً، ومن بعده تكون الحياة. فالحياة تعطى للإنسان ذاتيةً ليستقبل بها الأسباب المخلوقة، فيحرث الأرض أو يتاجر في الأشياء أو يصنع ما يلائم حياته ويمتع به السمع والبصر فيظن أن الحياة هي المخلوقة أولاً.

يُنَبِّهنا ويوضح لنا الحق: لا تستقبل الحياة إلا إذا استقبلت قبلها ما يناقض الحياة، فيقول لنا عن نفسه: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ..﴾ (٢) [تبارك] وهذا ما يسهّل علينا فهم الحديث القدسي الشريف الذي يشرح لنا كيف يكون الحال بعد أن يوجد أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار، ويأتي الحق سبحانه بالموت في صورة كبش ويذبحه.

عن أبي هريرة رضى الله عنه قال، قال رسول الله ﷺ: «يُوتَى بالموت يوم القيامة فيوقف على الصراط. فيقال: يا أهل الجنة. فيطلعون خائفين وجلين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه. فيقال: هل تعرفون هذا؟ قالوا: نعم ربنا هذا الموت. ثم يُقال: يا أهل النار. فيطلعون فرحين مستبشرين أن يخرجوا من مكانهم الذي هم فيه. فيقال: هل تعرفون هذا؟ قالوا: نعم هذا الموت، فيأمر به فيذبح على الصراط. ثم يُقال للفريقين كليهما: خلود فيما تجدون لا موت فيه أبداً»<sup>(١)</sup>.

وتجسيد الموت في صورة كبش معناه أن للموت كينونة، ويعلمنا الله أنه

(١) أخرجه البخارى في صحيحه (٤٧٣٠) والترمذى في سننه (٣١٥٦) وقال: حسن صحيح. والآجری فی كتابه الشريعة (٩٤٢) من حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه.

يقضى على الموت فنحيا فى خلود بلا موت .

والحق سبحانه وتعالى هو الذى خلق الموت والحياة وهو الباقي أبداً ، وليس فى حاجة لاستبقاء حياته إلى أحد من البشر ؛ فهو سبحانه قادر على كل شيء ولا يخرج شيء عن نطاق قدرته .

وهو سبحانه قبل أن يمتن علينا بالحياة فهو يُحذِّرنا أن يأخذنا الغرور بهذه الحياة ، فالحق سبحانه ينبه الإنسان إلى أن يستقبل الحياة وهو يعرف أنه سبحانه أوجد ناقض الحياة وهو الموت .

فإياك أن تأخذ الحياة على أنها تعطيك قوة الحركة والإدراك والإرادة برتبة وأبدية ، لأن هناك ناقضاً للحياة وهو الموت .

والحق سبحانه لم يقل إنه خلق الحياة والموت ، بل قال : ﴿ خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ .. (٢) ﴾ [ تبارك ] وذلك حتى يستقبل كلُّ منا الحياة ويسبقها فى الذهن ما ينقض هذه الحياة وهو الموت .

وذلك حتى لا تتعالى ولا تغفل عن هذه النهاية ولتكن على بالك ، فترتب حركة حياتك على هذا الأساس .

وكأن الحق سبحانه ينعى إلينا أنفسنا قبل أن يخلق فينا الحياة ، وقدم الموت على الحياة لتستقبل قبلها الموت الذى ينقضها فلا تغتر بالحياة وتعمل لما بعد الموت .

والذى يستعرض آيات القرآن يجد أن الحياة سبقت الموت فى كل الآيات إلا فى آية واحدة فى سورة تبارك ﴿ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ .. (٢) ﴾ [ تبارك ] وعلة ذلك أن الله تعالى يعطى للإنسان بالحياة إرادة تنشئ الحركة فى كل أجهزته ، والحياة قد تُورث الإنسان غروراً فى سيطرته وإرادته على جوارحه فيطغى ، فأراد ربُّه عز وجل أن يُنبِّهه : تذكَّرْ أننى أميت ؛ ليستقبل الحياة ومعها

نقيضها فيستقيم في حركة الحياة .

وصفة الخلق والإماتة صفاتٌ لله قديمة قبل أن يخلق شيئاً أو يميت شيئاً ،  
لأنها صفاتٌ ثابتة لله قبل أن يباشر متعلقات هذه الصفات .

وكما أن الحياة مخلوقة ، فالموت كذلك مخلوق ، والموت أمر حسيّ مُشاهد ،  
والموت والحياة بيد الله ، وأمر الموت مرهونٌ بمشيئة الله وطلاقة قدرته وتحديده  
لكل أجل بوقت معلوم لا يتقدّم ولا يتأخّر ، وسيلقى كل إنسان نتيجة عمله .

فأمر الموت والحياة بيد واهب الحياة ، فلا يظن ظان أن القتال هو الذي  
يُسبّب الموت ، وها هو ذا قول خالد بن الوليد على فراش الموت باقياً ليعرفه  
كل مؤمن بالله :

لقد شهدت مائة زحف أو زهاءها وما في جسدي شبر إلا وفيه ضربة سيف  
أو طعنة برمح ، وها أنذا أموت على فراشي كما يموت البعير ، فلا نامت أعين  
الجبناء<sup>(١)</sup> .

إذن : فأمر الحياة والموت ليس مرهوناً بقتال أو غيره ، إنما هو محدّد  
بمشيئة الله ، والحق سبحانه يقول : ﴿ وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ  
الْوَارِثُونَ ﴾ (٢٣) [ الحجر ]

وحين يتناول الحق سبحانه في هذه الآية أمر الموت والحياة ، وعودة الكون  
في النهاية إلى منشئه سبحانه ، فهو يحدثنا عن أمرين يعتوران حياة كل  
موجود ، هما الحياة والموت ، وكلاهما يجري على كل الكائنات ، فكل شيء له  
مدة يحياها وأجل يقضيه .

وخلق الموت والحياة له غاية ذكرها الحق سبحانه في قوله تعالى :

(١) ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب ( ٤٠٩/١ ) والذهبي في سير أعلام النبلاء ( ٣٨٢/١ ) والكاتدهلوى  
في حياة الصحابة ( ٥٦٥/١ ) . وذكره ابن كثير في البداية والنهاية ( ١٢٩/٧ ) وعزاه للواقدي عن  
ابن أبي الزناد .

[ تبارك ]

﴿لِيَلُوْكُمْ اَيْكُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا .. (٢)﴾

فالابتلاء غاية للحياة والموت ، فالحياة ليست رتبة ، بل هى ابتلاء واختبار للبشر ، والابتلاء ليس أمراً مذموماً فى ذاته ، هو مذموم باعتبار ما تتول إليه نهايته ، وما دام سبحانه يبتلينا فيما آتانا فيجب أن نكون حكماء ، وأن نتسابق إلى الخير .

يقول تعالى : ﴿فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ (٤٨)﴾

[ المائدة ]

والتسابق إلى الخيرات إنما يكون بهدف النجاح فى الابتلاء ، والنجاح يعطينا أكثر مما ننال بعدم الانصياع . إذن : فالابتلاء فى مصلحتنا يعطى الناجحين فيه نجاحاً أخلاً .

فمعنى ﴿لِيَلُوْكُمْ اَيْكُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا .. (٢)﴾ [ تبارك ] أى ليختبركم اختباراً إقراراً على نفوسكم أى ليختبركم أَيْكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ، ولكن من الذى يُحدِّد العمل ؟ إنه الله سبحانه وتعالى . وهل الحق سبحانه فى حاجة إلى أن يختبر مخلوقاته ؟ لا ، فالله سبحانه يعلم أزل كل ما يأتى من الخلق ، ولكنه سبحانه أراد بالاختبار أن يطابق ما يأتى منهم على ما عمله أزل حجة عليهم ، وهكذا فاختبار الحق سبحانه لنا اختبار الحجة علينا .

والابتلاء من الله نعمة وليس شراً كما يظن بعض الناس ، فالابتلاء هو امتحان إن نجحنا فيه فهو خير ، وإن رسبنا فيه فهو شر ، فالابتلاء ليس شراً ولكنه مقياس لاختبار الخير والشر .

الذى ابتلى هو الله سبحانه ، هو الرب والربِّ معناه المربى الذى يأخذ من رَّبِّيه بأساليب تؤهله إلى الكمال المطلوب منه ، ومن أساس التربية أن يمتحن المربى من يربيه ليعلم هل نجح فى التربية أم لا ؟

ولا بد أنه سيأتينى من الابتلاء خير ، وقد يكون الابتلاء فتنة يتعرض

لها الإنسان ، فالفتنة أيضاً هي الابتلاء والاختبار ، ويُقال : فتنْتُ الذهب أى وضعتُ الذهب فى بوتقة وحولته بالحرارة العالية من جسم صلب إلى سائل حتى تستخلصه من المواد العالقة الشائبة التى فيه ليصير نقياً .

والفتنة فى ذاتها ليست مذمومة ، ولكن المذموم منها هو النتيجة التى تصل إليها ، أينجح الإنسان فيها أم يرسب ؟ لأن الاختبارات التى يمرُّ بها الإنسان كلها هى فتنة ، والذى ينجح تكون الفتنة بالنسبة إليه طيبة .

والذى يرسب ويفشل فالفتنة بالنسبة إليه سيئة ، والحق سبحانه أعطى للإنسان قدرة الاختيار ، وقد أراده الله مختاراً وأن يُبتلى وأن يُختبر ، أينجح أم يرسب ؟ أيكون مؤمناً أم كافراً ؟

والله لا يضيع أجر من أحسن عملاً وكان فى باله الله حين عمل ، والخاسرون هم الذين يعملون للناس ، لأن الناس لا يملكون لهم نفعاً ، فمن أحسن عملاً لله أخذ أجره من الله فى الدنيا والآخرة .

وقد قال تعالى : ﴿ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا (٣٠) ﴾ [الكهف]

و ( مَنْ ) هنا عامة للمؤمن والكافر ، لذلك لم يقل سبحانه : إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ الْإِيمَانَ ، لأن العامل الذى يحسن العمل قد يكون كافراً ؟ ومع ذلك لا يبخسه الله تعالى حقه ، بل يعطيه حظه من الجزاء فى الدنيا .

فالكافر إن اجتهد وأحسن فى علم أو زراعة أو تجارة لا يُحرم ثمرة عمله واجتهاده ، لكنها تُعجل له فى الدنيا وتنتهى المسألة حيث لا حظ له فى الآخرة .

وهو سبحانه ﴿ الْعَزِيزُ .. (٢) ﴾ [تبارك] العزيز الذى لا يُغلب لجبروته ولا يسأله أحد ، فهو سبحانه الغالب على أمره ، وهو القوى الشديد الذى لا ينال منه أحد .

فكلمة ( العزيز ) تفيد الغلبة والقهر والقدرة فلا يستطيع أحد أن يعلو عليه ، فالعزة هى القوة والغلبة ، وهو سبحانه العزيز المطلق لأنه لا إله إلا هو لا يُغلب ولا يُقهر .

وهو سبحانه ( رب العزة ) فى كل ألوانها ، إن كانت عزة حكمة فهو الحكيم ،

وَأَنَّ كَانَتْ عِزَّةَ غَضَبٍ وَانْتِقَامٍ فَهُوَ الْمُنْتَقَمُ الْجَبَّارُ ، وَأَنَّ كَانَتْ عِزَّةَ قَبْضٍ عَلَى الْأُمُورِ فَهُوَ الْعَزِيزُ ، وَأَنَّ كَانَتْ عِزَّةَ حِلْمٍ فَهُوَ الْحَلِيمُ .

وَلَأَنَّهُ سُبْحَانَهُ ( الْعَزِيزُ ) الَّذِي لَا يُغْلَبُ وَلَا يُقَهَرُ ، فَهُوَ أَيْضاً ﴿ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴾ (٢) [ تبارك ] ، فَهُوَ لِعِزَّتِهِ يَغْفِرُ وَلِجَبَرُوتِهِ يَصْفَحُ لِأَنَّهُ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ .

وَلَكِي نَفْهَمُ هَذَا نَقْرَأُ قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَى ابْنُ مَرْيَمَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمَ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلامُ الْغُيُوبِ (١١٦) ﴾ [ المائدة ]

إِلَى أَنْ يَقُولَ : ﴿ إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (١١٨) [ المائدة ] . وَكَانَ الْمَنْطِقُ الْعَقْلِيُّ يَقْتَضِي أَنْ نَقُولَ : فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ، فَالْمَقَامُ مَقَامُ مَغْفَرَةٍ .

لَكِنْ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَأْتِي بِهَا لَا مِنْ نَاحِيَةِ الْغَفَرَانِ وَالرَّحْمَةِ ، وَإِنَّمَا مِنْ نَاحِيَةِ طِلَاقَةِ الْقُدْرَةِ وَالْعِزَّةِ الَّتِي لَا يَسْتَدْرِكُ عَلَيْهَا أَحَدٌ ، لِذَلِكَ قَالَ : ﴿ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (١١٨) [ المائدة ]

فَلَوْ قَالَ النَّاسُ : لِمَ إِذَا غَفَرْتَ لَهُمْ مَعَ أَنَّهُمْ قَالُوا كَذَا وَكَذَا ؟ فَالْإِجَابَةُ أَنَّنِي أَنَا الْعَزِيزُ الَّذِي أَغْلِبُ وَلَا أَغْلَبُ ، وَلَا يَسْتَدْرِكُ أَحَدٌ عَلَى حُكْمِي .

ثُمَّ يَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ :

(١)  
﴿ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا مَّا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوُّتٍ فَأَرْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ﴾ (٢)

(١) طِبَاقًا : بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ بَيْنَ كُلِّ سَمَاءٍ مَسِيرَةُ خَمْسَمِائَةِ عَامًا وَغُلْظُ كُلِّ سَمَاءٍ مَسِيرَةُ خَمْسَمِائَةِ عَامٍ . قَالَ الْأَخْفَشُ فِي مَعَانِي الْقُرْآنِ (٥٤٦/٢) : طِبَاقًا وَاحِدُهَا الطَّبَقُ . وَقَالَ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (٥٠٥/٢٣) : أَيْ طِبَقًا فَوْقَ طَبَقٍ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ .  
تَفَاوُتٌ : اخْتِلَافٌ . فَلَا خِلَلَ فِي خَلْقِ اللَّهِ ، وَلَا اخْتِلَافٌ وَلَا اضْطِرَابٌ وَلَا تَشَقُّقٌ فَلَا تَرَى فِيهَا شَقُوقًا .  
فُطُورٌ : يَعْنِي مِنْ فُرُوجٍ . وَقَالَ قَتَادَةُ : مِنْ خِلَلٍ . [ تَفْسِيرُ عَبْدِ الرَّزَّاقِ ٣٢٦٣ ] وَالْفُطُورُ : الصَّدُوعُ .



الله هو الإله الخالق للكون ، وهو سبحانه الخالق البديع الحكيم الرحيم بعباده ، وهو الخالق لكل ما فى السماوات والأرض ، ومنزه سبحانه عن أن يكون له شريك فيما خلق فهو ﴿الَّذِى خَلَقَ .. (٣)﴾ [تبارك]

والله خالق ، والله رحمن ، والله رحيم ، والله قهار ، وسبحانه رحمن ورحيم وقهار ، وخالق حتى قبل أن يبرز ويظهر ما يخلقه ، لأنه بصفة الخالقية فيه خلق ، وهو رازق قبل أن يخلق المرزوق ، فالصفة موجودة فيه قائمة به ، وبوجود هذه الصفات فيه يقول للشئ : كُنْ فيكون .

وإذا جاء الرسول وأبلغنا أن الله هو الذى خلق الشمس ، فإما أن يكون صادقاً فنسلم جميعاً بأن الله هو الخالق والموجد ، وإما أنه غير صادق فنقول : لماذا لم يخرج إذن أحد يدعى أنه هو الذى خلقها .

ولكن دقة وإعجاز الخلق الذى لا يمكن أن تصل إليه قوة بشرية مفردة ، أو قوى بشرية متعددة متعاونة ، جعل القضية محسومة له سبحانه وتعالى ، وإلى أن يأتى مَنْ يدعى أنه خلق شيئاً من الكون - ولن يأتى - فقضية الخلق محسومة لله سبحانه ، ولا يوجد هناك منازع .

ويأتى رسولٌ ليقول : إن خالق الأرض والشمس والسماوات والكون هو الحق سبحانه وتعالى ، فلم يأت أحدٌ يدعى أنه قد خلق شيئاً من هذا ، مما يؤكد صحة دعوى الرسول ، مما يؤكد أن مَنْ أوجد هذا الكون هو قوة بلا حدود ، وقدرة بلا قيود .

والحق سبحانه يسأل : ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ (٣٥)﴾ [الطور]

فإذا كان الجواب لا هذا ولا هذه ، فلا هم خلقوا هكذا من غير شيء ولا هم الخالقون . إذن فلا بد أن هناك خالقاً وموجداً لنا ، فإذا جاء لنا الرسول وأبلغنا : إن خالق هذا الكون وخالقنا هو الله فلا بد أن نصدق ، لأنه لم يدع أحدٌ ولا يستطيع أن يدعى أنه خالق هذا الكون أو أنه خلق نفسه .

والله هو الخالق بتدبير دقيق ، والله سبحانه آيات فى كونه ، فحينما تتأمل فى كَوْنِ الله من حولك تجد آيات تدلّ على إبداع الخالق سبحانه وعجيب صَنَعته، وتجد تناسقاً وانسجاماً بين هذه الآيات الكونية .

يقول تعالى عن هذا النوع من الآيات : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ۚ ﴾ [ فصلت ] ، ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴾ [ الشورى ] ، وهذه الآيات تلفتتنا إلى قدرة الخالق سبحانه وتعالى .

والخالق جلّ وعلا خلق الكون بأرضه وسمائه ، وخلق الخلق ، وأنزل القرآن لينظم حياتهم ، وبعد أن استتبّ له الأمر لم يترك الكون هكذا يعمل ميكانيكياً ، ولم ينعزل عن كونه وعن خَلْقِه ، لأنهم فى حاجة إلى قيوميته تعالى فى خَلْقِه .

وقد يشترك الخلق مع الخالق فى بعض الصفات ، كما فى قوله تعالى : ﴿ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ (١٤) [ المؤمنون ] ، وقال تعالى : ﴿ وَتَخْلُقُونَ أَفْكَاءَ ۚ ﴾ (١٧) [ العنكبوت ]

ومعنى ذلك أن هناك خالقين غيره سبحانه ، ومعنى الخلق الإيجاد من عدم ، فالذى جاء بالرمل وصنع منه كوباً فهو خالق للكوب صانع له ، فأنت أوجدت شيئاً لم يكن موجوداً ، والله أوجد شيئاً ، ولكنك أوجدت من موجود الله قبل أن توجد أنت .

فهو إذن أحسن الخالقين فى حين لم يضمنّ عليك ربك بأن ينصفك ويسمّيكَ خالقاً ، وهذا يُوجب عليك أن تنصفه سبحانه وتقول : ﴿ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ ﴾ (١٤)

[ المؤمنون ]

والله تعالى احترم إيجادك لمعدوم فسَمَّاكَ خالقاً له ، ولم يضمنّ عليك فأعطاك صفة من صفاته إنما أخبرك أنه أحسن الخالقين ، فهو سبحانه هو أحسن الخالقين ، وهو خير الرازقين ، وهو خير الوارثين ، وهو خير الماكريين .

ومن الأولى أَنْ نلتفت إلى الخالق العظيم الذى أبدع لنا هذا الكون ، ومهمة آيات الله الكونية أَنْ تلتفت نظر المخلوق إلى بديع صُنع الخالق وضرورة الإيمان به ، فمنها نعلم أَنَّ وراء الكون البديع خالقاً وقوة تمدّه وتديره .

والله سبحانه وتعالى قبل أَنْ يخلقنا خلق لنا السماوات والأرض ، وأوجد لنا الماء والهواء ، ووضع فى الأرض أقواتها إلى يوم القيامة ، وخلق السماوات والأرض أكبر من خلق الإنسان .

واقرا قوله تعالى : ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٥٧) ﴿

[غافر]

ولذلك عندما جاء الإسلام ليعرض العلم التجريبي أو المادى جاء ليلفتنا إلى آيات الخالق فى الكون ، وطلب منا أَنْ نتأمل فى هذه الآيات ونُعمل فيها العقل والإدراك .

واقرا قول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ ﴾ (١٠٥) ﴿

[يوسف]

وهكذا يلفتنا الله جلّ جلاله إلى آياته التى فى السماوات والأرض لنُعمل فيها العقل والإدراك لنستنبط منها ما يعطينا الحضارة ، والله قد خلق السماوات والأرض وكل ما فيها من خلق على غير مثال سابق .

قال تعالى : ﴿ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ (١١٧) ﴿ [البقرة] أى لم يكن هناك سماء أو أرض أو ملائكة أو جنّ أو إنسان ، ثم أوجد الله سبحانه متشابهاً لهم فى شكل أو حجم أو قدرة ، أى أنه سبحانه لم يلجأ إلى ما نُسَمِّيهِ نحن بالقالب .

فمسألة خَلْق السماوات والأرض يجب أَنْ يبدأ منها التعجب ، وأنت أيها الإنسان يجب أَنْ تظن إلى ما خُلق لك لتستدل على خالقك ولتؤمن ولتشهد أنه إله واحد .

فلو أنهم نظروا فى خَلْقِ السماوات والأرض لاهتدوا بفطرتهم إلى أن لهذا الوجود المتقن المحكم صانعاً قد صنعه لكنهم لا يعقلون ، والحق سبحانه وحده الذى يحفظ السماوات والأرض فى توازن عجيب ومذهل .

يقول تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ﴾ (٤١) ﴿ [فاطر]

فلئن قُدِّرَ لهما أن تزولا فلن يحفظهما أحد بعد الله ، أى لا يستطيع أحد إمساكهما فهما قائمتان بقدرة الواحد القهار ، وإذا أراد الله أن تزولا فلا يستطيع أحد أن يمسكهما ويمنعهما من الزوال .

والله خلق ﴿ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ﴾ (٣) ﴿ [المك] وكلمة السماوات فى اللغة جمع ، وفى آية أخرى يقول سبحانه : ﴿ فَقَضَاهُنَّ ١١ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا وَزَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴾ (١٢) ﴿ [فصلت]

وقديماً كانوا يقولون : إن المقصود بالسبع سماوات هو الكواكب السبعة الشمس والقمر وعطارد والزهرة والمريخ والمشتري والأرض .

وشاء سبحانه أن يكذب هذا القول وأصحابه أحياء ، فرأى علماء الفلك كواكب أخرى مثل : نبتون وبلوتو . وكان فى ذلك لفظة سماوية لمن قالوا : إن المقصود بالسماوات السبع هو الكواكب السبعة .

وقد قالوا هذا القول بحسن نية وبرغبة فى ربط القرآن بالعلم ، لكنهم نسوا أن يدققوا الفهم لما فى كتاب الله ، فسبحانه قد أوضح أن الشمس والقمر والكواكب زينة السماء الدنيا ، فما بالناس بطبيعة وزينة بقية السماوات ؟

(١) فقضاهن : خلقهن وفرغ منهن . قال أبو ذؤيب : فقضاهن : فخلقهن وصنعهن . وقال الثعلبي : فقضاهن : أتمهن وفرغ من خلقهن ، وقال الواحدي : فقضاهن : صنعهن وأحكمهن . [ التفسير الوسيط للواحدي ٢٧/٤ ] .

ويقول الحق سبحانه ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ﴾ (١٧) [المؤمنون] وطرائق جمع طريقة أى مطروقة للملائكة ، والشيء المطروق ما له حجم يتسع بالطَّرْق ، كما تطرق قطعة من الحديد مثلاً ، فانظر إلى السماء واتساعها ، وقُلْ : سبحان مَنْ طَرَقَهَا .

وتلاحظ أنَّ الحق سبحانه لم يذكر هنا الأرض ، لماذا ؟ قالوا : لأن الأرض نقف عليها ثابتين لا نخاف من شيء ، إنما الخوف من السماء أنَّ تندك فوقنا ، لذلك يقول سبحانه بعدها : ﴿وَمَا كُنَّا عَنِ الْخَلْقِ غَافِلِينَ﴾ (١٧) [المؤمنون]

فلن نغفل عن السماء من فوقكم وسوف نُمسكها بأيدينا ، والحق سبحانه يعطينا الدليل الحسي على هذا ، وكيف أنَّ الله تعالى رفع السماء فوقنا بلا عمد ، ومثال ذلك الطير يُمسكه الله في السماء .

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَّاتٍ<sup>(١)</sup> وَيَقْبِضْنَ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ﴾ (١٩)

[الملك]

والسما هي كل ما علاك فأظلك ، هذا معنى السماء فى اللغة ، لكن هل السماء التى يريدّها الله هي كل ما علاك ؟ إن النجم هو ما علاك ، وقد يُقال : إن الشمس علتك والقمر علانا جميعاً .

ونلفت الانتباه هنا ونقول للذين أحبوا أن يجعلوا السماوات هي الكواكب : إنها ليست دائماً ما علانا ، فالشمس تعلو وقتاً وتنخفض وقتاً آخر ، وكذلك القمر .

إذن فالوصف منحسرٌ عن الشمس أو القمر بعض الوقت ، ولا يصح أن يُوصف أيُّ منهما بأنه سماء دائماً ، وشيء آخر وهو أنهم حينما قالوا عن الكواكب التى كانت معروفة بأنها كواكب سبعة ، وقالوا : إنها هي السماوات

(١) صافات : يبسطن أجنحتهن فى جو السماء . مفتوحة الأجنحة . قال ابن الجوزى فى زاد المسير (٣١٦/٤) : أى نصف أجنتها فى الهواء ، وتقبض أجنتها بعد البسط .

قد وقعوا فى خطأ .

وقد كشف الله لهم بالعلم أَنَّ للشمس توابع أخرى ، فمرة رأى العلماء ثمانية توابع ، ومرة تسعة ، وأخرى عشرة توابع ، وهكذا انهدمت فكرة أن التوابع هى السماء وبقيت السماء هى ما فوق هذا كله .

وقد خلق الله السماوات طبقات فوق بعضها ، والحق سبحانه يقول : ﴿لَتَرْكَبَنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ (١٩)﴾ [الانشقاق] يعنى : طبقاً بعد طبق .

فالله هو الخالق لسبع سماوات بإتقان بعضها فوق بعض ، فلا يرى الناظرُ أيَّ خلل فى هذا الخلق ، وليُعد الإنسانُ النظرَ إلى السماء فلن يجد أيَّ خلل من شقوق أو فروق .

ولك أن تلاحظ صنعة البشر إذا أراد أحدنا أن يبني مثلاً أو يصنع سقفاً ، فالبناء يُبنى بمنتهى الدقة ، ومع ذلك ترى طوبة بارزة عن طوبة ، فيأتى عامل المحارة فيحاول تسوية الجدار ويزنه بميزان الماء ، ومع ذلك نجد فى الجدار تعاريج ، ثم يأتى عامل الدهانات فيحاول إصلاح مثل هذه العيوب فيُعد لها معجوناً ويكون له فى الحائط دور هام .

وبعد أن يستنفذ الإنسان كلَّ وسائله فى إعداد بيته كما يحب تأتى بعد عدة أيام ، فترى الحق سبحانه يُعدّل على الجميع ويظهر لهم عيوب صنعتهم مهما بلغت من الدقة بقليل من الغبار ينزل عمودياً فيُريك بوضوح ما فى الحائط من عيوب .

وإذا كانت صنعة البشر تختلف باختلاف مهارة كل منهم وحذقه فى عمله ، فما بالك إن كان الصانعُ هو الله الذى يبني ويُسوّى ويُزيّن ؟

﴿مَا تَرَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِن تَفَافُتٍ (٣)﴾ [الملك] فبرحمته سبحانه خلق الله الكونَ على هذه الكيفية ، فَأَتَى الحقَّ سبحانه هنا بالاسم الذى كان يجب أن يقدره حقَّ قدره وهو (الرحمن) .

فهم يعيشون فى كون الله الذى أعدّه لهم برحمته ، فكلّ ما حولهم وما يقيتهم وما يستمتعون به من نعم الله من عطاءات الله ، وكان الواجب أن يقدرُوا صنعة الرحمن دون أن يكون لهم حَوْلٌ أو قوة .

فالرحمن الذى يُنعم بالنعم كلها ، وقد اختار الرحمن دون الجبار أو القهار ، لأن الرحمة صفةٌ تحنين للخلق .

وخلق الرحمن ليس فيه ﴿ مِنْ تَفَاوُتٍ ﴾ [الملك] وانظر إلى أمهر الصُّنَاع الآن يُسوى سقفاً لعدة حجرات ويستخدم مادة واحدة ويُلونها بلون واحد ، لا بد أن تجد اختلافاً من واحدة للأخرى ، حتى إن خلط العامل اللون مرة واحدة لكلّ الحجرات يأتى اللون مختلفاً ، لماذا ؟ لأنه حين يأخذ من هذا الخليط تجد ما يتبقى أكثر تركيزاً ، فإذا لم يكمل العمل فى نفس اليوم تجد ما تبقى إلى الغد يفقد كمية من الماء تؤثر أيضاً فى درجة اللون .

وقوله ﴿ مِنْ تَفَاوُتٍ ﴾ [الملك] أى أن خلق الرحمن خالٍ من أى شيء مما قد يُسمى تفاوتاً واختلافاً . ومثال هذا حين تذهب إلى إنسان وتطلب منه مالاً يقول لك : ما عندى مال . أى لا أملك مالاً ولكنه قد يملك جنيهاً أو جنيهين ، ولا يعتبر هذا مالاً يمكن أن يُوفى بما تريده .

وتذهب إلى رجل آخر بنفس الغرض تقول أريد مالاً ، يقول لك : ما عندى من مال أى ليس عندى ولا قرش واحد . ما عندى أيّ مبلغ مما يُقال له مال حتى ولو كان عدة قروش .

فلا ترى فى خلق الله من اختلاف فى الخلقة والصنعة فهى مستوية لا تنافر فيها ولا مخالفة ولا نقص ولا عيب ولا خلل ، فلا ترى فى السماء اضطراباً وتبايناً فى الخلقة ولا اعوجاجاً .

وحقيقة التفاوت عدم التناسب كأنّ بعض الشيء يفوت بعضه ولا يلائمه ولا يتناسب معه ، وهذا لا يجوز على خلق الله ، فيقول الناظر : لو كان كذا كان

أحسن ، ولكن الله خلقها محكمة متقنة .

﴿فَارْجِعِ الْبَصَرَ (٣)﴾ [الملك] فليُعد الإنسان النظر إلى السماء وليس مجرد النظر بل النظر المقترن بالتأمل والتفكير في خلق الله فهو بصر وليس نظراً حسياً مجرداً ، لذلك قال تعالى ﴿فَارْجِعِ الْبَصَرَ (٣)﴾ [الملك]

وأنت قد ترى بعض الألفاظ فتظن أنَّ معناها واحد في الجملة ، إلا أن لكل لفظ منها ملحظاً ، فأنت قد تسمع مثلاً : رأى ، نظر ، لمح ، رمق ، رنا . كل هذه تدلُّ على البصر والرؤية ؛ لكن لكل لفظ معنى : رمق : رأى بمؤخر عينه ، ولمح : شاهد من بُعد . رنا : نظر بإطالة . وهكذا .

والبصر مهمة العين في الأمور الحسية ، لكن عندما يقترن البصر بالبصيرة فيضيء القلب بالنور حتى يصل ببصره إلى إدراك أنَّ خلق الله لا يعتوره تفاوت ولا خلل ، فمنَّ وهبه الله دقة العلم وبصيرة العلماء يرى بإشعاعات البصر والعلم عالم الملكوت ويستخرج الأسرار ويستنبط الحقائق .

﴿فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ (٣)﴾ [الملك] فليُعد الإنسان النظر إلى السماء فلن يجد أيَّ خلل من شقوق أو فروق . و ( فطور ) هنا معناها شقوق .

فالحق سبحانه بتمام قدرته يعطى الشيء من الصفات ما يجعله صالحاً لأداء ما خلق له فلا يظنُّ ظانُّ أنه خرج عن قدرة خالقه سبحانه ، وخلق السماوات والأرض بتمام إبداع وإحكام ، وهو القادر على أن يفطرهما ، ويجعلهما غير صالحين في أيِّ وقت شاء ، ومثلهما الشمس تُكوِّر والنجوم تُطمس والجبال تُنسَف .

فالسماء العليا هي بشكل واحد لا ترى فيها من فطور ، والحق سبحانه قد أحكم خلق السماء ، فقال تعالى : ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ (٤٧)﴾ [الذاريات] وفي آية أخرى قال : ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْحُبُكِ (٧)﴾ [الذاريات]



يعنى : محبوبكة ومحكمة ، والحبكة معناها أن ذراتها التى لا تدرك ملتحمة مع بعضها ، ليس التحاماً كلياً إنما التحامُ ذرات ، لذلك ترى السماء ملساء .

ولذلك قال عنها الخالق عز وجل : ﴿ رَفَعَ سَمَكَهَا <sup>(١)</sup> فَسَوَّاهَا <sup>(٢)</sup> ﴾ [النازعات]  
ولك أن تنظر إلى السماء حال صفائها وسوف تراها ملساء لا نتوء فيها ولا اعوجاج على اتساعها هذا ، وقيامها هكذا بلا عمد .

لذلك يدعوك الحق تبارك وتعالى إلى النظر والتأمل يقول لك : لن نغشك انظر فى السماء وتأمل ﴿ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ <sup>(٣)</sup> ﴾ [الملك]  
والحق سبحانه يقول : ﴿ قُلْ انْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ <sup>(١٠١)</sup> ﴾ [يونس]  
فالكون كله أمامكم فلماذا لا تنظرون ولا تتأملون ؟

فالحق سبحانه قد رفع السماء ووضع الميزان ، فالسما لا تقع على الأرض والنظام محكم تماماً ، والشمس تطلع من الشرق وتغرب فى الغرب ، والقمر والنجوم تسير فى مُنتهى الدقة والإبداع ، لأنه لا دخل لأحد من البشر فيه .

فإن أردتم أن تصلح حياتكم ، وأن تستقيم أموركم كما استقامت هندسة السماء والأرض فخذوا الميزان من السماء فى أعمالكم ، واتبعوا القول الحق : ﴿ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ <sup>(٧)</sup> أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ <sup>(٨)</sup> وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ <sup>(٩)</sup> ﴾ [الرحمن]

وما دمتم قد رأيتم أن الأمور الموجودة التى تسير بنظام لا تتحكمون فيه تعمل باستقامة وترون أن الفساد قد جاء من ناحية الأمور التى دخلتم فيها ، فلماذا لا نتبع منهج الله فى الأمور التى لنا دخل فيها ؟

إنك إن عملت فى الحياة بمنهج الله الذى خلق الحياة فإن أمورك تستقيم

(١) سَمَكُهَا : بناءها وبنيانها . وقال السمرقندى : سمكها سقفها . قال الفراء : كل شيء حمل شيئاً من البناء وغيره فهو سمك وبناء . وقال الواحدى فى الوجيز ( ١ / ١١٧١ ) : سمكها : سقفها .

لك كما استقامت الأمور العليا في الكون ، فالسمااء لا تقع على الأرض لأنها محكومة بنظام محكم تماماً ، والأرض لا تدور بعيداً عن فلكها ، لأن خالقها قد قدر لها النظام المحكم تماماً .

إنه نظام دقيق مُحكم لأنه لا دَخل للإنسان فيه ، اصنعوا ميزاناً في كل الأمور التي لكم فيها اختيارٌ حتى لا تطغوا في الميزان ، فكمال قدرة الله أحكمت خلق السماء .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ ثُمَّ أَرْجِعُ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ  
الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ ٤ ﴾

فَاعِدُ البصر ثانية مرة بعد أخرى ، فانظر هل ترى من فطور أو تفاوت أو خلل ؟ فإن لم تستدرك التثبُّت والتأمل بالمرّة الأولى فردَّ البصر مرة أخرى مُستقصياً ، وردَّ البصر مرة أخرى بعد مرة ، وذلك لأن الإنسان إذا نظر في الشيء مرة لا يرى عيبه ما لم ينظر إليه مرة أخرى .

فإن كنتَ تظنُّ أنَّ في خلق السماء عيباً ما أو اختلافاً فانظر المرة بعد الأخرى ليزول ما تتوهمه ، كأنَّ الله يقول له : انظر كما تشاء وخُذ راحتك في النظر والتأمل .

والنتيجة أنك سينقلب إليك البصر خاسئاً ، فبصرك سينقلب إليك قليلاً ضعيفاً لا يقوى على مواجهة الضوء الشديد كما لو واجهت بعينيك ضوء الشمس أو ضوء سيارة مباشر ، فإنه يمنعك من الرؤية لأن الضوء الأصل فيه

أَنْ نَرَى بِهِ مَا لَا نَرَاهُ.

ف ﴿يَنْقَلِبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ﴾ (٤) [الملك] أى يرجع إليك البصر (خاسئاً) صاغراً بمنزلة الخاسيء وهو الذليل القطرود المبعد عن أَنْ ينظر باستدامة ، فالخاسيء الذى لم يَرَ ما يهوى ، فهو خاسيءٌ ولم يحصل له ما طلب من رؤية التشقق والخلل .

ولن ينقلب ويرجع إليك البصرُ خاسئاً فقط ، بل سينقلب ﴿وَهُوَ حَسِيرٌ﴾ (٤) [الملك] أى كليل ضعيف عن تحمّل الضوء ، والحسرةُ شدة التلهف على الشيء الفاتت .

ويقول تعالى : ﴿وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ (١٩) [الأنبياء] فيستحسرون من حسر يعنى ضعف وكلٌ وتعب وأصابه الملل والإعياء .

والحقُّ سبحانه قد ذكر خلق السماوات والأرض فقال : ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ (٤) [السجدة] فذكر سبحانه استواءه تعالى على العرش بعد خلق السماوات والأرض ، ونحن نأخذ كلَّ صفة عن الله فى نطاق التنزيه ، سبحانه الله وليس كمثله شيء فليس استواء الله مثل استواء البشر .

ويقول تعالى : ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ (٥) [طه] فهل لله جسمٌ يستقرُّ به على عرش ؟ فنقول : هذا هو المتشابه الذى يجب على المؤمن الإيمان به ، ذلك أن وجودك أيها الإنسان ليس كوجود الله ، ويدك ليست كيد الله ، واستواؤك ليس كاستواء الله .

ورسول الله ﷺ يقول عن عرش الله :

( ثم علي ظهورهم العرش بين أسفله وأعلاه مثل ما بين سماء إلى سماء )  
وهذا يدل على عظيم خلق الله سبحانه ( ثم الله تبارك وتعالى فوق ذلك )<sup>(١)</sup>  
نؤمن بها كما هي ، لا نحاول أن نفهمها بمفهومنا البشري ، فكل ما خطر  
ببالك فאלله سبحانه على خلاف ذلك .

يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا  
لِّلشَّيَاطِينِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ ٥ ﴾

( قد ) حرف تحقيق للخبر ، فهو من حروف توكيد الخبر ، وهو حرف يدخل  
على الفعل ، ويدخل على الماضي والمضارع . وقوله تعالى ( ولقد ) فالواو  
استئنافية ، واللام واقعة في جواب القسم . وقد حرف تحقيق .

والله قد زين السماء الدنيا بمصابيح ، والمصابيح هي النجوم ، ونحن نذهل  
عندما نعرف أن بعض النجوم يصل ضوؤها إلينا في خمسين سنة ضوئية ، وعندما  
نريد أن نرصد المسافة بيننا وبين أحد النجوم فلسوف نُضطر إلى استخدام  
أعداد كثيرة من الأصفار أمام رقم ما .

وقد وضع علماء الفلك وحدة ملائمة لقياس أبعاد النجوم ، وهي ما نسميه

(١) عن عباس بن عبد المطلب قال : كنا جلوساً مع رسول الله ﷺ بالبطحاء فمرت سحابة فقال رسول  
الله : أتدرون ما هذا ؟ قلنا : السحاب . قال : والمزن ؟ قلنا : والمزن . قال : والعنان . قال : فسكتنا فقال : هل  
تدرون كم بين السماء والأرض ؟ قلنا : الله ورسوله أعلم . قال : بينهما مسيرة خمسمائة سنة ومن كل  
سماء إلى سماء مسيرة خمسمائة سنة ، وكثف كل سماء مسيرة خمسمائة سنة ، وفوق السماء السابعة  
بحر بين أسفله وأعلاه كما بين السماء والأرض ثم فوق ذلك ثمانية أوعال بين ركبهن وأظلافهن كما  
بين السماء والأرض ثم فوق ذلك العرش بين أسفله وأعلاه كما بين السماء والأرض ، والله فوق ذلك  
وليس يخفى عليه من أعمال بنى آدم شيء . [ أخرجه أحمد في مسنده ١٧٧٠ ]

السنة الضوئية ، ونحن نعرف أن سرعة الضوء حوالى ثلاثمائة ألف كيلو متر فى الثانية .

والشمس كنجم مضىء كبير بيننا وبينها ثلاثة وتسعون مليوناً من الأميال ، ويصلنا ضوءها فى خلال ثمانى دقائق وثلاث الدقيقة ، والشَّعْرَى اليمانية<sup>(١)</sup> ، وهى ألمع نجوم السماء يصل إلينا ضوءها فى تسع سنوات ضوئية ، والسنة الضوئية هى وحدة لقياس المسافات الفلكية .

ونحن ننظر فنجد نجوماً لامعة تحت السماء الدنيا ، والله قد أوضح أنَّ الشمس والقمر والكواكب زينة السماء الدنيا ، فما بالناس بطبيعة وزينة بقية السماوات ؟

وهذه المصابيح النجوم والكواكب هى الزينة المدلاة من السماء الدنيا ، تُضِيء لَنَا وَلَكِنهَا لَيْسَتْ هِىَ السَّمَاءُ الدُّنْيَا ، والله عزَّ وجلَّ يقول : ﴿ وَزَيْنَا السَّمَاءُ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ ﴾ (١٢) [فصلت]

فأين السماء الدنيا من النجوم المضيئة التى نُشَاهِدُهَا ؟ وبيننا وبين الشمس ثمانى دقائق ضوئية ، وبيننا وبين المرأة المسلسلة<sup>(٢)</sup> مائة سنة ضوئية ، وبيننا وبين المجرة مليون سنة ضوئية .

ولك أنَّ تضرب مليون سنة فى ٣٦٥ يوماً ، وتضرب الناتج فى ٢٤ ساعة ، وتضرب الناتج فى ستين دقيقة ، ثم فى ستين ثانية ، ثم تضرب الناتج من ذلك فى ٣٠٠ ألف كيلو ، ثم تأمل الرقم الذى وصلت إليه .

والشمس هى أكبر نجم تُزِينُ سَمَاءَنَا ، يستفيد منه كُلُّ الْخَلْقِ الْمُؤْمِنِ وَالْعَاصِيِ ، وَالْكَافِرِ وَالْمُشْرِكِ ، فَإِذَا غَابَتْ الشَّمْسُ نَجَدَ كُلُّ وَاحِدٍ مِّنَا يَسْتَعِينُ

(١) الشعرى اليمانية أسطح النجوم فى السماء ليلاً ورابع ألمع جرم فى السماء بعد الشمس والقمر ، وهو عبارة عن نجمين مترافقين . وقال تعالى ﴿ وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشَّعْرَى ﴾ (٤٩) ﴿ [النجم] .

(٢) مجرة المرأة المسلسلة هى أقرب المجرات لمجرتنا وهى تبعد عنا نحو ٢,٥ مليون سنة ضوئية وتحتوى على ٢٥٠ مليار نجم ويبلغ قطرها ١٥٠ ألف سنة ضوئية ، يمكن رؤية المجرة بالعين المجردة .

بنور يعطيه الضوء فى حيزٍ محدود وعلى قدر إمكاناته .

فواحدٌ يُوقِد شمعةً ، وواحدٌ يأتى بمصباح ( جاز ) صغير ، وواحد يستخدم الكهرباء فيأتى بمصباح ( نيون ) ، وواحد يأتى بالعديد من مصابيح الكهرباء ليملأ المكانَ بالنور ، كل على قدر إمكاناته .

فإذا طلعتْ شمسُ الله فهل يُبقى أحدٌ على مصباحه مُضاء ؟ إن الجميع يُطفئون مصابيحهم لأن شمس الله قد سطعتْ تُنير للجميع ؟ ذلك هو النور الحسى ، والفرق بين نور بقدرات الإنسان ونور من خَلَق الله يتمثل فى أَنَّ النور الذى من خَلَق الله يُطفيء المصابيح كلها لأنه يغمر الجميع .

والله لم يجعل النجوم مجرد مصابيح تُزِين السماء فقط ، بل جعلها علامات يهتدى بها الناس ، قال تعالى : ﴿ وَعَلَامَاتٍ وَبِالنَّجْمِ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴾ (١٦) [النحل]

ونعلم أَنَّ كلَّ مَنْ يسير فى البحر إنما يهتدى بالنجم ، وكذلك فى الصحراء . وقد كانت قريش لها رحلتان فى العام رحلة الشتاء ورحلة الصيف ، وكانت تسلك سُبُلًا متعددة فتهتدى بالنجوم فى طريقها ، ولذلك لا بدَّ أَنْ يكون عندها خبرة بمواقع النجوم .

والحق سبحانه يقول : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾ (٩٧) [الأنعام]

وقد جعل الحق سبحانه النجوم ليهتدى بها هؤلاء الذين يسهرون أو يضربون فى الأرض أو يمشون فى البحر بسفنهم ، وهم يحتاجون إلى ضوء قليل ليهديهم ، ولذلك كان العرب يهتدون بالنجوم .

يقول الواحد منهم للآخر : اجعل النجم الفلانى أمام عينيك ، واجعل النجم الفلانى عن يسارك وامش تجد كذا ، أو اجعل النجم الفلانى خلفك وامش تجد كذا .

والنجوم ليست فقط للاهتمام في ظلمات البر والبحر، لأنه لو كان القصد منها أن نهتدي بها في ظلمات البر والبحر لكانت كلها متساوية في الأحجام، لكننا نرى نجماً كبيراً وآخر صغيراً، وقد يكون النجم الصغير أكبر في الواقع من النجم الكبير لكنه يبعد عنا بمسافة أكبر.

وقد جعل الحق سبحانه للنجوم مهمة جمالية كبيرة، وهي أن تكون زينة لكل مَنْ ينظر إليها، لذلك قال سبحانه ﴿وَزَيْنَاهَا لِلنَّاطِرِينَ﴾ (١٦) [الحجر] ذلك أن الشيء قد يكون نافعا، لكن ليس له قيمة جمالية.

وشاء الحق سبحانه أن يجعل للنجوم قيمة جمالية، وللنفس الإنسانية ملكة لرؤية الزينة، فالزينة تستميل النفس الإنسانية، لذلك يقول تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا﴾ (١) ﴿وَزَيْنَاهَا لِلنَّاطِرِينَ﴾ (١٦) [الحجر]

والجمال قيمة ونعمة يُنعم الله بها، ونجده سبحانه يقول عن بعض نعمه التي أنعم بها علينا ﴿وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً﴾ (٨) [النحل]

وهو سبحانه وتعالى الذي جعل تلك الدواب لها منظر جميل، فهو سبحانه القائل: ﴿وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ﴾ (٦) [النحل]، وهو سبحانه لم يخلق النعم لنستخدمها فقط في أغراضها المتاحة، ولكن بعضاً منها يروى أحاسيس الجمال التي خلقها فينا سبحانه، وكلما تأثرنا بالجمال وجدنا الجميل، وفي توحيده تفريداً لجلاله.

والله بتزيين السماء الدنيا بمصابيح يشيع نعم الله على خلق الله، فإله يعطي فائدة حمل الأثقال لمن يملك الأثقال، يقول تعالى: ﴿وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِالْغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَّءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ (٧) [النحل]

(١) البروج: الكواكب. قاله مجاهد. وقد فسره مقاتل بن سليمان بالنجوم. وقال عطية بن سعد: قصورا في السماء فيها الحرس. وكذا قال أبو صالح. وقال آخرون: هي النجوم الكبار [تفسير الطبري ٤٨٣/١٧].

أما الذى لا يملك الأثقال فهو يرى الحصان يسير بجمال فيسعد برؤيته فيستمتع بما لا يملك ، وهذه إشاعة لنعم الله على خلق الله .

فالحق سبحانه قد أعطانا الترف بجانب الضروريات ، فالدفع والمنافع والأكل ضروريات للحياة ، أما الجمال فهو من ترف الحياة ، والجمال هو ما تراه العين فيتحقق السرور فى النفس .

والدفع والمنافع والأكل هو أمور خاصة لمن يملك الأنعام ، أما الجمال فمشاع عام للناس ، فحين ترى حصاناً جميلاً ، أو ترى بقرة مزهوة بالصحة فأنت ترى نعمة الله التى خلقها لتسر الناظر إليها .

فهناك جمال وأبهة تُرضى شيئاً فى نفوسكم ، وتشيع ملكة من ملكاتها فالله عز وجل أعطانا ضروريات الحياة وأعطانا كمالياتها وجمالياتها ، والزينة من أجل الجمال .

ويقول الحق سبحانه ﴿ إِنَّا زَيْنَا الدُّنْيَا بَزِينَةِ الْكَوَاكِبِ (٦) وَحَفَظْنَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَّارِدٍ (٧) لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ (٨) دُحُورًا <sup>(١)</sup> وَلَهُمْ عَذَابٌ وَأَصِيبٌ (٩) ﴾ [الصفات]

فحين تنظر إلى السماء ليلاً نجدها مزدانة بالنجوم تتلألاً ، وقد قال عبدالله ابن مسعود رضى الله عنه أن جرير بن عبدالله قال لرسول الله ﷺ : « حدثنى يارسول الله عن السماء الدنيا . فقال : أما السماء الدنيا فإن الله خلقها من دخان ثم رفعها ، وجعل فيها سراجاً وقمراً منيراً ، وزينها بمصابيح النجوم وجعلها رجوماً للشياطين ، وحفظها من كل شيطان رجيم » <sup>(٢)</sup> .

والحق سبحانه قال : ﴿ وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ (٥) ﴾ [الملك] ، ويقول تعالى :

(١) دحوراً : مطرودين . [ مجاهد فى تفسيره ٥٦٦/١ ] قال مقاتل بن سليمان فى تفسيره (٦٠٢/٣) : دحوراً يعنى طرداً بالشهب من الكواكب . والجر : الدفع والإبعاد . وقال ابن الجوزى فى زاد المسير (٣٩/٥) دحوراً فيه تأويلان . أحدهما : قذفاً فى النار . الثانى : طرداً بالشهب . والدحور : الدفع بعنف .

(٢) أورده السيوطى فى الدر المنثور (٦٩/٥) وعزاه لابن مردويه عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه .



﴿وَزَيْنًا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ وَحِفْظًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (١٢)﴾ [فصلت]

فالله جعل المصابيح التي زين بها السماء الدنيا رجوماً للشياطين تُرجم بها . ( حِفْظًا ) وحرساً من الشياطين أن تستمع للملأ الأعلى .

وقوله ﴿وَجَعَلْنَاهَا (هـ)﴾ [الملك] يعود على جنس المصابيح لا على عين المصابيح ، لأنه لا يُرمى بالكواكب التي في السماء ، بل يُرمى بشُهب من دون الكواكب ، وقد تكون مستمدة منها .

فبعض النجوم زينة للسماء لا يتحرك ، وبعضها يُهتدى بها في ظلمات البر والبحر ، وبعضها رجوم للشياطين .

والنجوم التي زينت بها السماء ليست هي التي يُرمى بها ، بل هي نجوم وكواكب مضيئة متألئة عليها كتلول المصابيح ، فالسماء الدنيا كالسقف المرفوع المزين بمصابيح معلقة به .

وقد وصف الله هذه النجوم بأنها مصابيح ملحوظ فيها إضاءتها ، فالمصابيح تعطي ضوءاً ، أما القمر فيعطي نوراً ، يقول تعالى : ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا (هـ)﴾ [يونس] ، وقال تعالى : ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا (١٦)﴾ [نوح]

أما الشمس فتعطي ضياءً ولذلك فهي سراج ، والفرق بين الضياء والنور يتمثل في أن الضياء صاحبه الحرارة والدفع ، أما نور القمر فهو نور حليم .

والنور هو ضوء ليس فيه حرارة ، والحرارة لا تنشأ إلا حين يكون الضوء ذاتياً من المضيء مثل الشمس ، أما القمر فضوؤه غير ذاتي ويكتسب ضوءه من أشعة الشمس حين تنعكس عليه ، فهو مثل المرأة حين تُسلط عليها بعضاً من الضوء فهي تعكسه .

والرجوم والرُّجم هي النجوم التي يُرمى بها ، وهي الشُّهب التي جعلناها .

مراعى لهم ، وهم لا يُرمون بالنجوم نفسها إنما بشُبه أُخذت من النجوم ، وما ذاك إلا كقبس يُؤخذ من نار والنار ثابتة فى مكانها .

وذلك مثل قوله تعالى :: ﴿ إِذْ رَأَىٰ نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ <sup>(١)</sup> نَارًا عَلَيَّ أَتِيكُمْ مِنْهَا بِقَبَسٍ أَوْ أَجْدٍ عَلَىٰ النَّارِ هُدًى <sup>(١٠)</sup> ﴾ [طه]

سيأتيهم بقبس من النار وتبقى النار كما هى ، والقبس هو شعلة النار التى تُتخذ من النار إن أدركت النار وهى ذات لهب ، فتأخذ منها عوداً مُشتعلاً مثل الشمعة .

وفى سياق آخر قال : جذوة . وهى النار حينما ينطفئ لهيبها ويبقى منها جمرات يمكن أن تشعل منها النار ، وفى موضع آخر قال : ﴿ سَأَتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ آتِيكُمْ بِشِهَابٍ قَبَسٍ <sup>(٧)</sup> ﴾ [النمل]

والله جعل الشُّهب ﴿ رُجُومًا لِلشَّيَاطِينِ <sup>(٥)</sup> ﴾ [الملك] وكان الشياطين قبل نزول القرآن يسترقون السَّمْع ، وكان للشياطين مقاعد للسمع فى السماء تقعد فيها لتستمع إلى ما ينزل من السماء إلى الأرض ليتم تنفيذه <sup>(٧)</sup> .

يقول تعالى : ﴿ وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا <sup>(٩)</sup> ﴾ [الجن] فكانوا يسترقون السمع ويأخذون بضعا من كلمات المنهج ويزيدون عليها فتبدو بها حقيقة واحدة وألف كذبة .

ولذلك نجد الشياطين تقول ما ذكره الحق سبحانه على ألسنتهم فى كتابه

(١) آنست الشيء : رأيته . وسُمى الإنس إنسا لظهورهم . وقال أبو زيد : آنست الشيء أبصرته من بُعد . [المخصص لابن سيدة المرسى ١١٢/١] .

(٢) عن ابن عباس أنه لم تكن قبيلة من الجن إلا ولهم مقاعد للسمع ، فكان إذا نزل الوحي سمعت الملائكة صوتا كصوت الحديد ألقيتها على الصفا ، فإذا سمعته الملائكة خروا سجدا فلم يرفعوا رؤوسهم حتى ينزل فإذا نزل قال بعضهم لبعض : ماذا قال ربكم ؟ فإن كان مما يكون فى السماء قالوا : الحق وهو العلى الكبير ، وإن كان مما يكون فى الأرض من أمر الغيب أو موت أو شيء مما يكون فى الأرض تكلموا به فقالوا : يكون كذا وكذا ، فتسمعه الشياطين فينزلونه على أوليائهم ، فلما بعث الله محمدا دُحروا بالنجوم . [مصنف ابن أبى شيبة ٣٦٥٤٢] .

العزیز : ﴿ وَأَنَا لَمُنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَأَ حَرًّا شَدِيدًا وَشُهَابًا (٨) وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شُهَابًا رَصَدًا (٩) ﴾ [الجن]

ثم يقول الحق سبحانه ﴿ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ (٥) ﴾ [الملك] أى : أعدنا للشياطين فى الآخرة عذاب السعير ، فرجمهم بالشهب هو فى الدنيا ، وعذاب السعير هو عذابهم فى الآخرة .

والمقصود بالشياطين مرده الجن ، وقد قال تعالى : ﴿ إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ (٦) وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ (٧) لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيَقْذِفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ (٨) دُخُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ (٩) إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَاتَّبَعَهُ شُهَابٌ ثَاقِبٌ (١٠) ﴾ [الصفات]

والسُّعر اسم من أسماء الجحيم ، وقسم من أقسام النار ، فهناك لظى ، وهناك حطمة ، وهناك سقر ، وهناك الهاوية . والسعير هى النار المتوهجة التى لا تخمد ولا تنطفئ ، فالسعير اسمٌ للنار المسعورة التى تلتهم كل ما أمامها . كما نقول : كلب مسعور .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَيُسَّ الْمَصِيرُ ٦ ﴾

﴿ إِذَا الْقُوفُوسُ شِمَعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورُ ٧ ﴾

وإذا كان للشياطين عذاب السعير فإن للذين كفروا بربهم عذاب جهنم ، فالذين كفروا بالله لهم العذاب الذى يبدأ بسماع شهيق جهنم فى أثناء فورانها .

والشهيق هو قوة تجذب وتسحب الهواء إلى الأنف والصدر ، فما بالنار بقوة شهيق جهنم وهى تجذب وتسحب الذين وقع عليهم الأمر بالعذاب ؟

وهذه النار نفسها ترد على سؤال الحق لها عندما تسمع قوله : ﴿ يَوْمَ نَقُولُ

جَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ﴿٣٠﴾ [ق] ، ففوة العذاب التى جعلها الله مهمة لجهنم هى التى تلح وتندفع لطلب المزيد من عقاب الكافرين .

ولأن النار شهيقة فهى تستنشق المكتوب عليهم العذاب ، والشهيق يتم بسرعة أكبر من الزفير ، والشهيق فى الحياة يكون للهواء ، وهذا الشهيق الذى يعطى الحياة فى الأرض يوجد أيضاً فى الآخرة ولكنه شهيق النار .

إنها تشهق لتبتلع العصاة ، فالنار تشواق للكفار وتنتظرهم وتتلهف عليهم ، كما يقول تعالى : ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَتَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ ﴿٣٠﴾﴾ [ق]

وكما للنار شهيق فإن لها زفيراً أيضاً ، يقول تعالى : ﴿إِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيْظًا وَزَفِيرًا ﴿١٢﴾﴾ [الفرقان] ، والزفير : النفس الخارج .

ومن يدخل النار سيكون له شهيق وزفير أيضاً ، يقول تعالى : ﴿فَفِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ﴿١٠٦﴾﴾ [هود] ونحن نعلم أن الذى يتنفس فى النار سيخرج الهواء من صدره ساخناً مثلما يأخذ الشهيق ساخناً .

ولنا أن نتخيّل صورة التنفس داخل النار وسط جوّها المكفهر باللهب ، فالإنسان يتنفس ليستروح بالهواء ، فكيف يأخذه من النار ؟ إن فى ذلك عذاباً عظيماً .

كيف يستروح بهواء نار تفور ﴿وَهِيَ تَفُورٌ ﴿٧﴾﴾ [الملك] ومعنى كلمة (تفور) أى أنها وصلت إلى درجة الغليان كالماء مثلاً ، والماء يحتوى على هواء بدليل أن السمك يتنفس من الماء ، وحين نغلى الماء نرى فقائيع الهواء ، وهى تخرج من الماء ، فكيف يتنفس السمك ؟

وهم إنما يلقون فى النار إلقاءً ، فليس دخولهم دخولاً هيئاً لئناً فيه رفق ورحمة ، والإلقاء لا يكون إلا لمادة وعين ، وفعل الإلقاء ورد فى آيات كثيرة .

فقال تعالى: ﴿وَأَلْقَى الْأُلُوحَ<sup>(١)</sup> وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ قَالَ ابْنٌ أُمِّ إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَعُّفُونِي (١٥٠)﴾ [الأعراف]، فاللقاء الألواح لأمرمادى.

ويقول تعالى: ﴿فَأَلْقُوا حِبَالَهُمْ وَعَصِيَّهُمْ وَقَالُوا بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ (٤٤)﴾ [الشعراء] إلقاء للحبال والعصى.

وهنا أيضاً فى قوله تعالى: ﴿إِذَا أُلْقُوا فِيهَا (٧)﴾ [الملك] وهو إلقاء لأجسامهم وأبدانهم بما فيها من أرواح وإلقاؤها فى النار.

ولكن الله سبحانه قد يذكر الإلقاء فى الأمور المعنوية، يقول تعالى: ﴿سَنُلْقِيْ فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ (١٥١)﴾ [آل عمران]

كأن الله يريد أن يجعل المعنى وهو الرعب شائعاً، فكأن الله سيجمع الرعب ويضعه فى قلوب الذين كفروا، ويكون عمله فى القلوب مادياً، والرعب أمر معنوى ولكن أصبح أثره فى القلوب مادياً.

﴿إِذَا أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا (٧)﴾ [الملك] فهم عند إلقاءهم فى النار يسمعون للنار شهيقاً وهى تلتهمهم وتبلعهم، كأنها عملية شفت لهم وإدخالهم إلى داخل النار.

فالمشهد حافل بالحياة والحركة، أناس يلقون فى نارٍ متقدمة تشهق تبتلع ما يلقى فيها فتتلقاهم بالسنة لهبها وهى تغلى وتفور. وقد وصف الحق سبحانه هذا المصير فقال: ﴿وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ (٦)﴾ [الملك]

والمصير هو المرجع الأخير لأى شيء، وهنا معناها أى ساءت نهايتكم

(١) قيل فى التفسير إنهما كانا لوحين، قال الزجاج: يجوز فى اللغة أن يقال للوحين ألواح. واللوح هو كل صفيحة عريضة خشباً كانت أو عظماً أو غيرهما وما يكتب فيه من خشب ونحوه. [المعجم الوسيط ٢/٨٤٥].

ومرجعكم ، فمصيركم المؤدى إلى جهنم غاية فى السوء ، ولأن مصير هؤلاء هو جهنم ، فكان عليهم أن يستحضر هذا الجزاء وقت الاختيار للفعل .

وأسوأ ما فى هذا المصير أنه لا مفرّ منه ، يقول الحق سبحانه : ﴿ يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَتَيْنَ الْمَفْرُ (١٠) كَلَّا لَا وَزَرَ (١١) إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ (١٢) ﴾ [القيامة]

ويقول الحق سبحانه : ﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يُخْرَجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ (٣٧) ﴾ [المائدة]

فكلما مسّهم لَفَح النار يريدون أن يخرجوا منها ، لكن كيف تأتى لهم إرادة الخروج من النار فكأنهم لحظة لفحها عليهم وتقلبهم هنا وهناك تدفعهم السنة اللهب إلى القرب من الخارج فيظنون أن العذاب قد انتهى .

﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ (٣٧) ﴾ [المائدة] أى عذاب دائم ، فإن كان العذاب أليماً يبقى الألم على شدّته ولا يخفّف أبداً ، وإن كان مهيناً تبقى الإهانة مستمرة ولا تزول أبداً ، وفى كلتا الحالتين هو عذاب فيه إقامة ، وفيه دوام واستمرار .

ثم يقول الحق سبحانه يصف النار :

﴿ تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ <sup>(١)</sup> كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ

سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ﴿٨﴾ ﴾

فالنار من فورانها وغلوانها وشهيقها وزفيرها ﴿ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ (٨) ﴾ [الملك] فالنار تتميز من الغيظ على الكافرين ، مثلما ترى قدراً يفور ويغلى ما فيه ، فبعض الفقاقيع تخرج منه وتنفصل عمّا فى القدر .

والإنسان منا عندما يكون فى حالة من الغيظ تخرج منه وتنفصل عنه أشياء كفقاقيع غليان القدر ، إنه يرغب ويزيد أى يشتد غضبه ، وهذه الفقاقيع من شدة (١) تكاد تميز : تكاد تتفرّق جهنم عليهم من الغيظ . قال ابن عباس : تكاد يفارق بعضها بعضاً وتنفطر . قال ابن زيد : التميز التفرق من الغيظ .

فورانها تتميز وتنفصل عن بعضها وتنفصل عن القدر .

كذلك النار تتميز من الغيظ ، فتؤدي مهمتها الموكولة إليها ، وهي تؤدي مهمتها بغيظ لأن الكافر من هؤلاء لم يعرف قيمة الإيمان .

والله يعطينا مثالا آخر فيقول: ﴿ كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (٢٥) وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ (٢٦) وَنِعْمَةً (١) كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ (٢٧) كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ (٢٨) فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ (٢٩) ﴾ [الدخان]

فالأرض تغضب وتسخط وتضج بوجود الكافرين بنعمة الله فيها ، ولذلك لا تبكي السماء والأرض على الخسف والتنكيل بهؤلاء العصاة الكافرين المشركين ، بينما تبكي السماء والأرض إن فارقها مؤمن .

فالأرض لا انسجام لها مع كائن عاص ، كذلك النار تتميز غضباً وغيظاً وحنقاً ممن كفر بالله ، وهي مع هذا تعشق أن تعذب الكافر وكأن العقوبة تعشق أن تقع على المجرم ، كأن العذاب سعى إليه ليناله ويمسه .

فالنار مغتاظة من هؤلاء تتأهب لهم وتنتظرهم ، وما دام الغيظ فوق تحمل النفس وسعتها فلا بد أن يشعر الإنسان بالضيق وأنه يكاد ينفجر .

فمعنى ﴿ تَكَادُ تَمَيَّزُ (٨) ﴾ [الملك] أي تكاد أبعاضها تنفصل بعضها عن بعض ، والغيظ هو انفعال محبوس في الصدور ، وهو حالة غليان بالغضب أو القهر .

فالغيظ نوع من الغضب مصحوب ومشوب بحزن وأسى وحسرة ، والغيظ يقع للمؤمن والكافر ، فحين نرى عناد الكفار وسخريتهم واستهزاءهم بالإيمان نغتاظ ، لكن يذهب الله غيظ قلوبنا .

فالنار ﴿ تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ (٨) ﴾ [الملك] ، ثم يقول تعالى: ﴿ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا

(١) النعمة هنا لها أربعة أوجه : نيل مصر قاله ابن عمر . ثانيها : الفيوم قاله ابن لهيعة . الثالث : أرض مصر لكثرة خيرها قاله ابن زياد . الرابع : ما كانوا فيه من السعة والدعة .

فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ﴿٨﴾ [الملك]

وأهل النار إنما كانوا يُلْقَوْنَ فى النار فوجاً وراء فوج ، ويقول تعالى ﴿ هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَّعَكُمْ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ ﴾ (٥٩) [ص]

ويقول تعالى : ﴿ وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ يُكَذِّبُ بَايَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾ (٨٣) [النمل]

والفوج هم الجماعة والزُّمرة من الناس ، ويقول الحق سبحانه : ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا ففى النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ ﴾ (١٠٦) [هود] فالذين حكموا على أنفسهم بالشقاء لخروجهم عن منهج الله يجمعهم الشقاء ، لكنهم يدخلون النار أفراداً وزمراً .

والحق سبحانه يقول : ﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا ﴾ (٧١) [الزمر] ، وفى آية أخرى يقول سبحانه : ﴿ كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ لَعْنَتْ أُخْتَهَا ﴾ (٣٨) [الأعراف] إنهم يأتون إلى الله زُمراً وجماعات .

﴿ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا ﴾ (٨) [الملك] خزنة جهنم من الملائكة ، مالك وأعوانه وهذا السؤال نفسه قد ساقته آية سورة الزمر ، قال تعالى ﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّىٰ إِذَا جَاءُوهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ (٧١) [الزمر]

فـ ﴿ خَزَنَتُهَا ﴾ (٨) [الملك] أى خزنة النار قالوا لهم على سبيل التقرير والتوبيخ ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَٰذَا ﴾ (٧١) [الزمر]

(١) يوزعون : يُحبس أولهم على آخرهم . قال ابن قتيبة : أصل الوزع الكف والمنع . زاد المسير



هذا الاستفهام ألزمهم الحجة وأفحمهم ، فربُّهم عزَّ وجلَّ لم يأخذهم على غِرةٍ ، إنما أرسل لهم رسلاً ، وهؤلاء الرسل ( منكم ) أى من جنسكم ومن أوسطكم ، والأقرب إليكم لتسهل القدوة به .

وهنا ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ﴾ (٨) [الملك] والإنذارات التى تحدث للناس فى حياتهم من تمام رحمة الله بالخلق ، والنذير يكون شهيداً على أمة من الأمم أنه بلغها المنهج ، ورسول الله ﷺ شهيد على أمته أنه بلغ .

والنذير هو مَنْ يخبر بشرُّ زمنه لم يجرى ، لتكون هناك فرصة لتلافى العمل الذى يُوقع فى الشر ، ويقابله البشير وهو مَنْ يبشر بخير سيأتى إن سلك الإنسان الطريق إلى ذلك الخير . إذن : الإنذار والبشارة هى أخبار تتعلق بأمر لم يجرى .

وفى الإنذار تخويفٌ ونوعٌ من التعليم ، وأنت حين تريد أن تجعل ابنك مُجداً فى دراسته تقول له : إن لم تذاكر فسوف تكون كابن فلان الذى أصبح صعلوكاً تافهاً فى الحياة .

إذن فأنت تنذر ابنك ليتلافى من الآن العمل الذى يؤدى به إلى الفشل الدراسى ، والبشارة والندارة لا تكون إلا للمُخَيَّر ، ونعلم أن الحق سبحانه أخبرنا ﴿ وَإِنَّ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾ (٢٤) [فاطر]

وهذا النذير شهيدٌ على تلك الأمة أنه بلغها المنهج ، وكل الرسل جاءوا نذيراً لأممهم ، يقول تعالى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ (٢٥) [هود]

والرسل مُبَشِّرُونَ وَمُنْذِرُونَ ، فمَنْ يؤمن هو مَنْ يتلقَّى البشارة ، أما مَنْ عليه أن يتوقَّع الندارة فهو الكافر المنكر ، وفى الإنذار تخويفٌ بشيء ينال منك فى المستقبل ، وعليك أن تُعدَّ العدة لتبتعد بنفسك أن تكون فيه .

والتبشير يكون بأمر تتمناه النفس ، وبالإذار والتبشير يتضح الموقفُ  
بجلاء ويُحاط الإنسان بكلِّ قضايا الحياة ويتضح مسار كلِّ أمر من الأمور ،  
فالبشارة تصلح للإخبار بخبر يسرُّ أو بخبر يحزن ويسىء ، ولكنها غلبت على  
الخبر السَّار وخصّت النذارة بالخبر الذى يحزن وتنقبض النفسُ له .

ولكن الإذار بالشر قبل أن يقع والتحذير منه قبل أوانه نعمة ، بل من أعظم  
نِعَمِ الله على الإنسان ليحتاط للأمر ، فالتهديد والوعيد والتبصير والتخويف  
إنما لنحذر المخوف منه فلا نقع فيه .

والنذارة لا بدَّ لها من فترة حتى يتجنب الإنسان ما يأتى بالشر ، فالإذار  
إعلامٌ بشيء مخيف قبل وقوعه لنتفادى أن نقع فيه وأن نتلافاه ، فأنت تحت  
الإنسان على ألاَّ يقبل أو يقدم على ما يضره .

فكلمة ( الإذار ) كلمةٌ عامة لكلِّ الناس حتى يتجنبوا ما يقودهم إلى النار ،  
فالإذار لوّن من ضرورة التخلية من العيوب قبل التحلية بالكمال ، فأنت تدفع  
عن نفسك الأمر الذى يأتى بالضرر أولاً ثم تتجه إلى ما يجلب النفع من بعد ذلك ،  
لأن درءَ المفسدة مُقَدَّم على جلبِ المصلحة .

والمندر الذى يحذر من الشر قبل وقوعه ليحتاط السامعُ فلا يقع فى دواعى  
الشر ، ولا يكون الإذار ساعة وقوع الشر ، لأنه فى هذه الحالة لا يجدى .

فالجَنُّ وَالْإِنْسُ يُرْسَلُ لَهُمْ رُسُلٌ وَمُنْذِرُونَ ، قال تعالى : ﴿ يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ  
وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنْذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا  
(١٣٠) ﴾ [الأنعام]

فالجَنُّ لَهُمْ رُسُلٌ وَالْإِنْسُ لَهُمْ رُسُلٌ ، وقال البعض : الرسل من الإنس خاصة  
لأن القرآن جاء فيه على لسانهم : ﴿ إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ  
يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ (٣٠) ﴾ [الأحقاف]

فَالْجِنُّ احْتَجُّوا بِكِتَابِ أَنْزَلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعِنْدَهُمْ خَبْرٌ عَنِ  
الْكِتَابِ الَّذِي جَاءَ بَعْدَهُ ، كَأَنَّ الْجِنَّ يَأْخُذُونَ رِسَالَتَهُمْ مِنَ الْإِنْسِ . فَكَأَنَّ اللَّهَ قَدْ  
أَرْسَلَ رَسُولًا مِنَ الْإِنْسِ فَقَطْ وَبَلَغَ الْجِنُّ مَا قَالَهُ الرَّسُولُ .

وَاللَّهُ يَرْسِلُ مُنْذِرِينَ لِكُلِّ لَوْ يَكُونُ لِلنَّاسِ حِجَّةٌ ، يَقُولُ تَعَالَى ﴿ رُسُلًا مُبَشِّرِينَ  
وَمُنْذِرِينَ لِّئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ﴾ (١٦٥) [النساء]

فَاللَّهُ يَرْسِلُ الرُّسُلَ مَبْلُغِينَ عَنِ اللَّهِ حَتَّى لَا يَكُونَ لِأَحَدٍ حِجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ .

﴿ قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَ نَاذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ  
اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ﴾ (١٦٦)

فَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ قَبْلَ أَنْ يِعَاقِبَ عَلَى جُرْمٍ ، وَقَبْلَ أَنْ يُجَرِّمَ يُنْزِلُ النَّصَّ بِوَسْطَةِ  
الرُّسُلِ . أَيْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَهْلِكُهُمْ بِسَبَبِ ظُلْمٍ وَقَعَ مِنْهُمْ إِلَّا بَعْدَ ذَلِكَ الْبَلَاغِ . وَلَيْسَ  
لِأَحَدٍ عَذْرٌ بَعْدَ الْبَلَاغِ ، فَالْحِكْمَةُ مِنْ إِرْسَالِ الرُّسُلِ إِقَامَةُ الْحِجَّةِ عَلَى الْمُرْسَلِ  
إِلَيْهِمْ .

وَهُنَا لَمَّا سُئِلَ الْكَافِرُونَ عَنِ الْإِثْبَانِ بِهِمْ وَالْإِلْقَاءِ بِهِمْ فِي النَّارِ : ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ  
نَذِيرٌ ﴾ (٨) ﴿ قَالُوا بَلَىٰ ﴾ (٩) [الملك] و (بلى) حرف جواب مثل نعم تماماً ، ولكن  
(بلى) حرف جواب لإثبات ما بعد النفي .

ف (بلى) تأتي بعد النفي ، ونعم تأتي بعد الإجابة . فَإِذَا قَالَ إِنْسَانٌ : لَيْسَ  
لَكَ عِنْدِي شَيْءٌ وَقُلْتَ نَعَمْ ، فَمَعْنَاهَا أَنَّهُ صَحِيحٌ أَنَّكَ لَيْسَ لَكَ عِنْدَهُ شَيْءٌ ، أَمَّا  
إِذَا قُلْتَ بَلَى فَمَعْنَى ذَلِكَ أَنَّ لَكَ عِنْدَهُ شَيْئاً أَوْ أَشْيَاءً .

وَسَاعَةً تَأْتِي قَضِيَّةٌ مَنْفِيَّةٌ ثُمَّ تَأْتِي بَعْدَهَا كَلِمَةٌ (بلى) فَإِنَّهَا تَنْقُضُ الْقَضِيَّةَ  
الَّتِي سَبَقَتْهَا وَمَعْنَى ذَلِكَ أَنَّهَا تَثْبُتُ ضِدَّهَا ، ف (بلى) تأتي في جواب سؤال

منفى ، وذلك مثل قوله تعالى ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى ﴾ (١٧٢) ﴿ [الأعراف] فهي أداة نفى للنفى السابق عليها ، ومعلوم أن نفى النفى إثبات .

ومثله قوله تعالى : ﴿ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَى وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا ﴾ (٣٨) ﴿ [النحل]

فكان ما أقسموا عليه بالله أنه ﴿ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ ﴾ (٣٨) ﴿ [النحل] وهذا إنكار للبعث ، فيردّ عليهم الحق سبحانه ( بلى ) ، وهى أداة لنفى السابق عليها ، وإثبات ما بعدها ؛ فيكون المعنى : بل يبعث الله مَنْ يموت .

﴿ قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ﴾ (٩) ﴿ [الملك] وهنا هم يعترفون بأنه قد جاءهم نذير ولكنهم كذبوا ، وقد أرسل الله إليهم الرسول على فترة حتى يقطع عنهم الحجة والعذر فلا يقولوا ﴿ مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ ﴾ (١٩) ﴿ [المائدة]

فقد جاءنا نذير فأنذرنا وخوفنا وأخبرنا بهذا اليوم ، فكذبنا ذلك النذير وكذبنا الرسل وأفرطنا فى التكذيب حتى نفينا الإنزال والإرسال رأساً .

﴿ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ﴾ (٩) ﴿ [الملك] والتكذيب مسألة منكرة وهو تأب من المكذب ، والتكذيب هو الوقوف إيجابياً فى موقف الضد وموقف الصد عن سبيل الله .

فالكافرون لهم ثلاث مراحل : الإعراض ، والتكذيب ، والاستهزاء ، فالإعراض أمر سلبي ، أما التكذيب فهو عمل إيجابى وإن كان فى اتجاه مضاد للإيمان ، أما الاستهزاء فيتجاوز التكذيب إلى السخرية والاصطدام بمن آمن .

وهم بهذا لا يقدرّون الله حق قدره ، فهم يقولون ﴿ مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ﴾ (٩) ﴿ [الملك] ويقول تعالى : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ ﴾ (٩١) ﴿ [الأنعام]

وهؤلاء يسألهم الله ﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى  
لِلنَّاسِ﴾ (٩١) ﴿[الأنعام] فهم أنكروا أن يكون الله قد اختار من بعض خلقه من  
يجعلهم أهلاً لتلقى منهجه لإبلاغه إلى خلقه .

وممن قالوا ﴿مَا نَزَلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ (٩) ﴿[المك] بعض من أهل الكتاب ، ففي  
السيرة نجد واحداً من الأخبار كان نائب الخوض في الإسلام وكان اسمه  
(مالك بن الصيف) ، فلقبه رسول الله ﷺ .

والحبر هو عالم اليهود والمفترض فيه أن يكون من الزهاد فيهم منقطعاً  
للعلم إلا أنه كان سميناً على الرغم من أن عادة المنقطعين للعبادة وللعلم أنهم  
لا يأخذون من الزاد إلا ما يقيت ويقيم الأود .

فلما علم رسول الله ﷺ أن مالك بن الصيف وهو من أخبار اليهود يخوض  
كثيراً في الإسلام قال له : أفى توراتكم : إن الله يبغض الحبر السمين ، فبهت الرجل  
وقال : ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ﴾ (٩١) ﴿[الأنعام]

يعنى ما أنزل الله على بشر من شيء من الذي أنت تقوله ، وهكذا نعلم أن  
مثل هذا القول قد يأتى من أهل الكتاب ، وحين قال مالك هذه القولة قام  
عليه رجال من اليهود وقالوا له : كيف تقول ﴿مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ﴾  
(٩١) ﴿[الأنعام]

فقال لهم : أغضبني محمد . فرددت على الغضب بباطل .

وهنا قال من سمعه من اليهود : إذن أنت لا تصلح أن تكون حبراً لأنك  
فضحتنا وعزلوه ، وجاءوا بكعب بن الأشرف وولوه مكانه<sup>(١)</sup> .

(١) أورده السيوطي في الدر المنثور (٣/٣١٤) وعزاه لابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن  
جبير قال : جاء رجل من اليهود يقال له مالك بن الصيف ، فخاصم النبي ﷺ فقال له النبي : أنشدك  
بالذي أنزل التوراة على موسى : هل تجد في التوراة أن الله يبغض الحبر السمين وكان حبراً سميناً  
فغضب وقال : والله ما أنزل الله على بشر من شيء فقال له أصحابه : ويحك . ولا على موسى .

وَيَحْكُمُ اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَلَيْهِمْ فَيَصِفُهُمْ ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ﴾ [الملك] (٩)  
يعنى ما أنتم إلا فى ضلال كبير، واستخدام (إن أنتم) موجود فى القرآن كثيراً.

ومثله قوله تعالى ﴿وَإِلَىٰ عَادَ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَسْقَوْمَ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُفْتَرُونَ﴾ [هود] (٥٠) أى : ما أنتم إلا كاذبون فى إشراككم مع الله الأوثان .

وقال تعالى : ﴿قَالَتْ رَسُولُهُمْ أَفَى اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا﴾ [إبراهيم] (١٠) أى : ما أنتم إلا بشر مثلنا فليس لكم علينا فضل .

ويقول تعالى : ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَنْ جِئَهُمْ بِآيَةٍ لِيَقُولَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ﴾ [الروم] (٥٨)

فيصفون محمداً وأصحابه بأنهم مبطلون ، أى ما أنتم يا محمد وأصحابك إلا مبطلون ، أى أصحاب أباطيل ، فهم يتهمون الرسل فى بلاغهم عن الله بأنهم أهل باطل وكذب .

لذلك قال تعالى لهم : ﴿إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ﴾ [الملك] والضلال هو أن تسلك سبيلاً لا يودى بك إلى غايته ، فأهل الضلال أغواهم ضلالهم فلم يعد لهم هادٍ .

فالضلال يأتى على معانٍ متعددة ، فقد يأتى الضلال مرة بمعنى الذهاب والفناء فى الشيء ، مثل قوله الحق : ﴿وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ﴾ [السجدة] (١٠)

وقد يأتى الضلال مرة أخرى بمعنى عدم اهتداء الإنسان إلى وجه الحق ،

كما قال الحق وصفاً لرسوله ﷺ ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾ (٧) [الضحى] أى : أنك لم يعجبك يا محمد منهج قريش فى عبادة الأصنام ، وظللت تبحث عن المنهج الحق إلى أن هداك الله فأنزل إليك هذا المنهج القويم ، لقد كنت ضالاً تبحث عن الهداية فجاءتك النعمة الكاملة من الله .

وهناك لَوْنٌ آخر من الضلال وهو أن يتعرّف الإنسان على المنهج الحق لكنه ينحرف عنه ويتجه بعيداً عن هذا المنهج إلى مناهج بشرية نابعة من الأهواء تقود حتماً إلى الضلال .

والضلال فى الدنيا والأمور المادية قد لا يوصلنى لغايتى المرجوة ، وقد لا يوصلنى لشئ منها أو لمقابلها ، لكن فى الأمر القيمى ماذا يفعل ؟ إنه لا يُوصلك إلى الغاية المرجوة وهى الجنة فحسب ، ولكنه يُوصل للمقابل وهو النار ، هذا هو الضلال المبين الواضح .

فالضلال إذن أن يسلك الإنسان سبيلاً غير مُوصِّل للغاية ، وكلما خطا الإنسان خطوة فى هذا السبيل ابتعد عنها ، وهذا الابتعاد عن الغاية هو الضلال البعيد .

فالضلال لا يقتصر عليهم ، لكن الضلال سيكون ممتداً ، وقد قال تعالى : ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ (١٣٦) [النساء]

فـ ( ضل ) أى سار على غير هدى ، فعندما يتوه الإنسان عن هدفه المقصود يُقال : ضل الطريق . والذى ﴿ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ (١٣٦) [النساء] هو مَنْ يذهب إلى متاهة بعيدة ، والمقصود بها متاهة الكفر .

وهناك ضلال عن الهدى يمكن استدراكه ، أما الضلال البعيد والغرق فى

متاهة الكفر فمن الصعب استدراكه ، والشئ البعيد هو الذى بينه وبين مصدره مسافةٌ زمنيةٌ طويلة .

والذى يضلُّ قصارى ضلاله أن ينتهى بانتهاء حياته ، لكن الذى يعمل على إضلال غيره فهو يجعل الضلال يمتدّ ، أى أن الضلال سيأخذ فى هذه الحالة زمناً أكبر من حياة المُضل ، ويتوالى الضلال عن المضللين أجيالاً ، وهكذا يصبح الضلال مُمتداً .

و ( ضل ) يقابلها اهتدى . و ( ضلَّ ) أى لم يذهب إلى السبيل الموصلة للغاية . و ( اهتدى ) أى ذهب إلى السبيل الموصلة إلى الغاية . ومن لا يعرف السبيل الموصلة إلى الغاية يكون قد ضلَّ أيضاً .

ولكن هناك مَنْ يضل وهو يعلم السبيل الموصلة إلى الغاية وهذا هو الكفر ، وعندما يتكلّم الحق عن الذين كفروا يصفهم بأنهم ضلُّوا ضلالاً بعيداً لأن الطريق إلى الهداية كان أمامهم ولم يسلكوه ، وهذا هو ضلالُ القمة .

وقوله ﴿ فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ﴾ (٩) [الملك] أى ضلال عظيم كثير ، فهم لم يكتفوا بمجرد الضلال بل جعلوا ضلالهم كبيراً ، فى ذهاب عن الحقّ ويُعدّ عن الصواب كبير .

والبعض من العلماء ذهب إلى أن قوله ﴿ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ﴾ (٩) [الملك] هو من قول الكافرين أنفسهم تكلمة لقولهم ﴿ وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ ﴾ (٩) [الملك] ثم يستطردون أنهم خاطبوا رسلهم قائلين : ﴿ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ﴾ (٩) [الملك]

وقد ذكر الله لنا بعض هذا فى القرآن الكريم ، قال تعالى بخصوص نوح عليه السلام : ﴿ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدَجَرَ ﴾ (٩)



[القمر] فاتهموا نوحاً عليه السلام بالجنون .

ويقول تعالى : ﴿ وَيَصْنَعُ الْفُلْكَ وَكُلَّمَا مَرَّ عَلَيْهِ مَلَأَ مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ ﴾ (٣٨) [هود]

فقد كانوا يسخرون منه كيف تصل هذه السفينة من ( نينوى )<sup>(١)</sup> إلى البحر، وليس عندها بحر ولا نهر ، ولم يكونوا يعلمون ما علمه نوح عليه السلام من أن الماء هو الذى سوف يأتى ليحمل السفينة .

حتى أنهم قالوا له : ﴿ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ (٦٠) [الأعراف] فهم خائفون أن تكون دعوة نوح عليه السلام هى الدعوة إلى الطريق المستقيم وأن كلامه هو الهداية فيمنون أنفسهم أن هذا ضلال وخروج عن المنهج الحق ، فيرمون ما بهم من ضلال على نوح عليه السلام .

ثم يستطردون كلامهم فيقولون كما يقول الحق سبحانه :

﴿ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ۝١٠﴾

أى لو كانت لنا عقول ننتفع بها أو نسمع ما أنزله الله من الحق ، وقال البعض من العلماء : لو كنا نسمع سَمْعَ مَنْ يَعِى وَيَتَفَكَّرُ ، أو نعقل عقلَ مَنْ يُمَيِّزُ وينظر ما كُنَّا من أهل النار .

ووسائل الإدراك والهدى السمع والعقل ، فالسمع لما أنزل الله وجاءت به الرسل والعقل الذى ينفع صاحبه ويوقفه على حقائق الأشياء ، فلا سمع لهم ولا عقل .

فوسائل الإدراك عندهم تعطلت ، فأذا نهم صُمَّتْ فهى لا تسمع منهج الحق،

(١) نينوى : محافظة فى شمال العراق ومركزها الموصل التى تعد ثانى أكبر مدن العراق تبعد عن بغداد ٤٠٢ كم ، ومن معالمها جامع النبى يونس وهو على تلة والضريرح فى تجويف هذه التلة ينظر إليها الزائرون من أعلى .

وَأَلْسِنَتُهُمْ تَعَطَّلَتْ عَنْ نَقْلِ مَا فِي قُلُوبِهِمْ ، وَأَبْصَارُهُمْ لَا تَرَى آيَاتِ اللَّهِ فِي الْكَوْنِ ، فَأَلَاتِ إِدْرَاكَهُمْ لَهْدَى اللَّهِ مَعْطَلَةٌ عَنْدهُمْ .

لذلك وصف الحق سبحانه الذين كفروا فقالوا: ﴿وَمَثَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ<sup>(١)</sup> بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ بُكْمٌ عُمِّي فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ (١٧١)﴾ [البقرة]

فهناك شيء قد سدَّ منفذ السمع فلا تسمع ، ويسبب الصمم فهم بُكْمٌ ، فالإنسان إن لم يسمع فهو لن يتكلم ، فالأذن جُعِلَتْ لتسمع السماع المفيد فكأنَّها مُعْطَلَةٌ لَا تسمع شيئاً .

والعقل وُجِدَ ليفكر به ، فإذا لم يفكر تفكيراً سليماً منطقياً فكأن صاحبه لا عقلَ له ، فالأصمَّ حقيقةً خيراً من الذي يملك حاسة السمع ولا يفهم بها ، لأنَّ الأصمَّ له عذره والأبكم كذلك ، والمجننون أيضاً له عذره .

وعملية العقل تنشأ بعد أن تسمع وبعد اكتمال الحواس ، ولذلك فالإنسان في تكوينه الأول حركي حسي يرى ويسمع ويتذوق ثم يتكوّن عنده من ذلك القضايا العقلية .

وليس معنى أنهم لا يسمعون أنهم صُمُّ بجارحة الأذن ، فهم يسمعونهم بأذانهم ولكنهم لا يفقهون ما يسمعونهم ، وقد قال الحق سبحانه عنهم: ﴿لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا (٧٨)﴾ [النساء]

وساعة تقول فلان لا يفقه ، فهذا معناه أن عقله ممنوعٌ من الفهم ، أما عندما نقول : لا يكاد يفقه . فهو يعنى : لا يقرب حتى من الفهم ، فمنطق العقل والفكر يقودان إلى ضرورة الفهم ، وعندما لا يفهمون ذلك فنحن نستعجب من عدم فهمهم ، ولا نستعجب من عدم فهمهم إلا إذا كان الأمر المطروح أمامهم

(١) النَّعَقُ : مصدر نَعَقَ يَنْعَقُ وهو صياح الراعى بالغنم وزجره إياها . ووجه الكلام : كمثّل المنعوق به فجاء الناعق في موضع المنعوق به لأنه جعل الكفار بمنزلة الغنم المنعوق بها [ جمهرة اللغة لابن دريد ٩٤٣/٢ ] .

أمرأ يستوعبه العقل .

فالفقه هو أن تفهم ، أى أن يكون عندك مَلَكة فَهْم تفهم بها ما يُقال لك علماً ،  
فالفهم أوّل مرحلة والعلم مرحلة تالية ، فالفقه هو الفهم .

ويقول تعالى : ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ  
بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي  
الصُّدُورِ (٤٦) ﴾ [الحج]

فهل يعقل الإنسان بقلبه ، فنحن نعلم أن العقل فى المخ والقلب فى الصدر ،  
فللإنسان وسائل إدراك هى الحواس التى تلتقط المحسّات كالعين واللمس .

فلما يدرك الإنسان هذه الأشياء بوسائل الإدراك يتدخّل العقل ليغربل هذه  
المدركات ويختار من البدائل ما يناسبه ، ويعد أن يختار العقل ويوازن بين  
البدائل يحكم بقضية تستقر فى الذّهن وتقتنع بها ، ولا تحتاج لإدراك بعد ذلك ،  
ولا لاختيار بين البدائل .

وللعقل مهام أخرى غير أنه يختار ويفاضل بين البدائل ، فالعقل من مهامّه  
أن يعقل صاحبه عن الخطأ ، ويعقله عن أن يشرد فى المتاهات والبعض يظنُّ  
أن معنى عقل يعنى حرية الفكر وأن يشطح المرء بعقله فى الأفكار كيف يشاء ،  
لا ، العقل من عقال الناقة الذى يمنعها ويحجزها أن تشرد منك .

فليس العقل لأن ترتع به فى خواطرك ، إنما جاء العقل ليقيد هذه الخواطر  
ويضبط السلوك . يقول لك : اعقل خواطرك وادرسها لا تنطلق فيها على هواك  
تفعل ما تحب ، بل تفعل ما يصحّ وتقول ما ينبغى .

وهم تركوا أنفسهم لضلالهم وأهوائهم الفاسدة البعيدة عن منهج الله ، فهم  
لم يكونوا يسمعون لهدى الله السمع الذى يفيدهم ويجعلهم يعقلون ويفقهون  
يفهمون ويعقلون أنفسهم عن الوقوع فى الكفر والخطأ .

ولأنهم لم يكونوا يسمعون أو يعقلون أصبحوا في أصحاب السعير،  
والشيطان هو البذى أوقعهم فى هذا ودعاهم لأن يكونوا فى أصحاب  
السعير، قال تعالى: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُو حِزْبَهُ  
لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ (٦) [فاطر]

فهم سيصبحون من أصحاب السعير وستكون بينهم وبين النار ألفة، وأنها  
تريدهم وتعشقهم حتى صارت بينهما مصاحبة .

ولكن الحق يقول هنا ﴿فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ (١٠) [الملك] فلم يستخدم  
الحق سبحانه كلمة (من) بل استخدم (فى)، فكأن هؤلاء الذين نتحدث عنهم  
فى وسط النار، وأهل النار محيطون بهم، فهم فى المركز .

هذا الفهم جاء من معنى (فى) هنا، لكن لماذا استحق هؤلاء أن يكونوا فى  
الوسط وفى المركز وأهل النار حولهم ؟  
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ (١١)

إنه اعتراف منهم باقترافهم الظلم وقيامهم عليه، فهذا اعتراف وإقرار منهم،  
وهما سيبدأ الأدلة، لأن كلام المقابل إنما يكون شهادة، ولكن كلام المقر هو  
إقرار اعتراف .

وقد ذكر الحق سبحانه إقرارهم واعترافهم فى آيات أخرى نحو قوله  
تعالى: ﴿فَمَا كَانَ دَعْوَاهُمْ إِذْ جَاءَهُمْ بِأَسْنَا<sup>(١)</sup> إِلَّا أَنْ قَالُوا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ (٥) [الأعراف]،  
وفى آية أخرى يقول تعالى: ﴿قَالُوا يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ (١٤) [الأنبياء]

فقد كنا ظالمين لأنفسنا بظلمنا لربنا فى أننا كفرنا به، كما قال تعالى

فى آية أخرى: ﴿أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتَا عَلَى مَا فَرَّطْتُ<sup>(١)</sup> فِي جَنْبِ اللَّهِ (٥٦)﴾

[الزمر]

ويحدثنا الحق سبحانه عن آخرين ﴿اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا  
وَأَخْرَسَيْنَا عَنَى اللَّهِ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ (١٠٢)﴾ [التوبة]

وهؤلاء إنما اعترفوا ولم يُصِرُّوا على النفاق، وليسوا كالأولين الذين أصرُّوا  
على نفاقهم وكفرهم فاعترفوا عند معاينتهم للعذاب، واعترافهم هو اعتراف  
بذنب واحد يجمعهم هو كفرهم بالله، لذلك قال تعالى فى سورة الملك  
﴿فَاعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ (١١)﴾ [الملك]

أما ﴿اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ (١٠٢)﴾ [التوبة] فهى ذنوب متعددة ومعاصٍ وقعوا  
فيها رغم إيمانهم، لذلك جاءت بصيغة الجمع لاختلاف الذنب من واحد إلى  
آخر.

والاعتراف لونٌ من الإقرار، والإقرار بالذنب أنواعٌ، فهناك مَنْ يُقَرُّ بالذنب  
إفاقةً، وآخر يُقَرُّ بالذنب فى صفاقة، مثلما تقول لواحد: هل ضربت فلاناً؟  
فيقول: نعم ضربته أى أنه اعترف بذنبه، وقد يضيف: وسأضرب مَنْ يدافع  
عنه أيضاً، وهذا اعترافٌ فيه صفاقة. أما مَنْ يعترف اعترافَ إفاقة فهو يُقَرُّ  
بأنه ارتكب الذنب ويطلب الصفح عنه، وهذا هو الاعتراف المقبول عند الله،  
وهم قد ﴿اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ (١٠٢)﴾ [التوبة] اعترافَ إفاقة.

بدليل أن الله قال فيهم ﴿خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَأَخْرَسَيْنَا (١٠٢)﴾ [التوبة]  
وعملهم الصالح هنا هو إقرارهم بالذنب ومعرفة أنهم أن فضيحة الدنيا أهون  
من فضيحة الآخرة، أما عملهم السيئ فهو التخلُّف عن الجهاد والإنفاق،

(١) قال مجاهد: يعنى ما ضيَّعت من أمر الله وقصَّرت فيه. وقال الطبرى: أى ما ضيَّعت من العمل بما  
أمرنى الله به، وقصَّرت فى الدنيا فى طاعة الله.

واعترافهم هذا هو اعتراف الإفاقة .

والاعتراف منهم إجابة بالإقرار ، والإقرار هو سيد الأدلة ، ومن نحو اعترافهم وإقرارهم ما ذكره الحق سبحانه عنهم ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ [العنكبوت]

فمسألة الخلق هذه من الوضوح بحيث لا يستطيع أحد إنكارها ، لذلك يقولون هنا في إجابة السؤال ، ﴿ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ [العنكبوت] ، وهذا الاعتراف منهم يستوجب من المؤمن أن يحمد الله عليه فيقول : الحمد لله أن اعترفوا بهذه الحقيقة بأنفسهم ، الحمد لله الذى أنطقهم بكلمة الحق وأظهر الحجة التى تبطل كفرهم .

لذلك يقول تعالى بعدها ﴿ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴾ [العنكبوت] أى : كيف بعد هذا الاعتراف ينصرفون عن الله وينصرفون عن الحق ؟  
والحق سبحانه يقول ﴿ فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ ﴾ [الملك] ، لكن ما فائدة هذا الاعتراف الآن ؟ وبماذا ينفعهم وهو فى دار الحساب ؟ لا فى دار العمل والتكليف ؟

وما أشبه هذا الاعتراف باعتراف فرعون قبل أن يغرق ﴿ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِى آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ ﴾ [يونس] لذلك ردَّ الله عليه : ﴿ الْآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلَ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ ﴾ [يونس]

فلم تكن فى جعبته إلا كفر بالله وعصيان لأوامره ، فكيف يعترف بالبعث والقيامة والحساب ، فكان يؤنس نفسه بتكذيب ما أخبره به الرسول .

والنفس البشرية وإن كانت لها شهوات إلا أن لها اعتدالاً مزاجياً يتدخل بالندم عندما يرتكب الإنسان إثماً أو معصية ، ولذلك تجد كثيراً من الناس

يعانى من متاعب لأنهم ارتكبوا معاصي ، لكنهم يريدون الاعتراف بها لأي إنسان .

وأي إنسان يتلقى الاعتراف ليست لديه القدرة على تدارك آثار تلك المتاعب ، لأنها وقعت وانتهى الأمر ، لكن لماذا يريد الإنسان أن يعترف لآخر بمعصية ؟ إنه اعترافٌ للتنفيس ، لأن كل حركة في النفس البشرية ينتج عنها تأثير في النزوع ، فعندما يغضبك أحد فأنت تنزع إلى الانتقام ولهذا يأمرك الشرع حين يغضبك أحد أن تُغيّر من وضعك .

﴿فَاعْتَرَفُوا بِذَنبِهِمْ﴾ (١١) [الملك] وهم لا يعترفون إلا إذا سقط في أيديهم فقالوا: لئن لم يتداركنا الله برحمته ومغفرته لكونن من الهالكين ، وهذا اعترافٌ منهم بذنبهم والتجاءٌ إلى الله عز وجل .

وذنبهم هو إنكار وجود الله ، وإنكار وجود الله ليس بعده ذنب ، ولا يوجد ما هو أكثر منه في الذنوب ، فليس بعد الكفر ذنب ، فالكفر أكبر الذنوب .

هؤلاء يُقال لهم : ﴿فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ (١١) [الملك] ومعنى سُحْقًا أى بُعْدًا لهم وخسارة وشقاء ، فما أشقاهم وأرداهم حيث فاتهم ثواب الله وكانوا ملازمين للسعير التي تستعر في أبدانهم وتطلع على أفئدتهم .

فَبُعْدًا لَهُمْ مِنْ اللَّهِ وَمِنْ رَحْمَتِهِ ، وَ (سُحْقًا) منصوب على المصدر أى : أسحقهم الله سُحْقًا . وكان القياس إسحاقاً . والسحيق البعيد .

ومنه قوله تعالى : ﴿فَبُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (٤١) [المؤمنون] أى بُعْدًا لهم عن رحمتنا ونعيمنا الذي كنا نُمْنِيهم به ونعدهم به لو آمنوا .

وليس البُعد عن العذاب لأن البُعد مسافة زمنية أو مكانية نقول هذا بعيد . أى زمنه أو مكانه . المراد هنا البُعد عن النعيم الذي كان ينتظرهم إن آمنوا .

ويقول تعالى : ﴿فَبُعْدًا لِقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٤٤) [المؤمنون] يعنى : بُعْدًا لهم عن

رحمة الله ، وبعداً لهم عن نعيم الله الذى كان ينتظرهم ولو أنهم آمنوا لنالوه ، فمن يبعد عن الله يزدده بعداً ، وهو بعد نهائى .

والحق سبحانه يقول عن قوم هود : ﴿ وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا لِعَادٍ قَوْمِ هُودٍ ﴾ (٦٠) [هود]

فهم يستحقون ما وقع عليهم من إهلاك وطرد من رحمة الله ولن يعطف عليهم أحد لضخامة ذنبهم ، وكلمة (بعداً) ليست دعاء على قوم هود بالبعد ، لأنها هلكت بالفعل .

ومادة كلمة (بعداً) هى (الباء) و (العين) و (ال dal) وتُستعمل استعمالين ، مرة تريد منها الفراق ، والفراق بينونة إلى لقاء مظلون ، أما إذا كانت إلى بينونة متيقنة ألا تكون ، ولذلك جاء بعدها ﴿ كَمَا بَعَدَتْ ثُمُودُ ﴾ (٩٥) [هود]

وهى تدلّ على أنه بعد لا لقاء بعده إلا حين يجمع الحق سبحانه الناس يوم القيامة ، والشاعر يقول :

يَقُولُونَ لَا تَبْعُدْ وَهُمْ يَدْفِنُونَنِي وَأَيْنَ مَكَانُ الْبُعْدِ إِلَّا مَكَانِي

فهذا هو البعد الذى يذهب إليه الإنسان ولا يعود ، ورسول الله إنما قال سُحْقاً سُحْقاً للذين بعدوا عن منهج الله وتكّبوا الطريق وغيروا وبدّلوا .

فقال رسول الله لأصحابه : أنا فرطكم على الحوض . قالوا : يا رسول الله كيف تعرف من لم يأت من أمتك ؟ قال : رأيتم لو أن رجلاً له خيل غر مُحجلة<sup>(١)</sup> بين ظهرائى خيل دُهم<sup>(٢)</sup> بهم ، ألم يكن يعرفها ؟ قالوا : بلى . قال : فإنهم يأتون يوم القيامة غراً مُحجلّين من أثر الوضوء . قال : أنا فرطكم على الحوض ،

(١) الغر جمع الأغر من الخيل : الأبيض موضع الجبهة ، فالغرة بياض فى وجه الفرس . والمحجلة فى قوائمها بالبياض أيضاً . يريد أن علامة أمته فى القيامة فى وجوهها ومواضع وضوئها [ مشارق الأنوار على الآثار - مادة غرر ] .

(٢) الدُهم : السُود . والبُهم : التى لا يخالط سوادها لون آخر . فالبهيم الأسود الذى لا شية فيه . [ مشارق الأنوار على الآثار ١/ ١٠٢ ] .



لَيَذَاقَنَّ رِجَالٌ عَنِ حَوْصَى كَمَا يُزَادُ الْبَعِيرُ الضَّالَّ فَأَنَادِيهِمْ : أَلَا هَلُمُّوا فَيُقَالُ :  
إِنَّهُمْ قَدْ بَدَلُوا بَعْدَكَ وَلَمْ يَزَالُوا يَرْجِعُونَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ فَأَقُولُ : أَلَا سَحَقًا سَحَقًا .  
أَيُ : بُعْدًا بُعْدًا <sup>(١)</sup> .

والسحيق : البعيد . وبعض العلماء قالوا : السُّحُقُ وادٍ في جهنم يُسَعَّرُ وَيُوقَدُ  
ويشتعل ناراً وسعيراً فيصبحون هم أصحاب السعير .  
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ <sup>(١٢)</sup>

الخشية لله وحده والمؤمن لا يخشى بشراً لأنه يعلم أن القوة لله جميعاً ،  
ولذلك فإنه يُقدم على كل عمل بقلب لا يهاب أحداً إلا الحق ، والخشية تكون لله ،  
فإن خفتهم فحافظوا الله وحافظوا على تنفيذ منهج الله .

والخشية خوف متوهم ممن تظن أنه قادر على الضرر ، ولا أحد غير الله قادر  
على النفع والضرر ، لذلك لا يصح أن يخاف الإنسان من سواه ، أما أن تظن أن  
السلطان أو القريب منه قادر على الضرر فهذا أمر غير صحيح ، وليخش كل  
إنسان الحق سبحانه وهو جل وعلا نصحنا أن تكون الخشية منه دون سواه .

فالخشية تكون من الذي يمكن أن يصيب بمكروه ، ولذلك جعل الحق هنا  
الخشية منه سبحانه ، أي أنهم يخافون الله مالكم وخالقهم ومربيهم خوف  
إجلال وتعظيم .

فالخشية خوف بمهابة لأن الخوف قد يكون خوفاً دون مهابة ، أما الخوف  
من الله فخوف ومهابة معاً ، فهي خوفٌ بتعظيم ومهابة ، فقد تخاف من شيء  
وأنت تكرهه أو تحتقره .

(١) أخرجه ابن ماجه في سننه (٤٣٠٦) ومالك في موطنه (٧٢) وأحمد في مسنده (٩٢٩٢) من حديث  
أبي هريرة رضي الله عنه .

فَالْخَشْيَةُ كَأَنْ تَخَافَ مِنْ أَيْكَ أَوْ مِنْ أَسْتَازِكَ أَنْ يَرَاكَ مُقْصِراً ، فَمَعْنَى الْخَوْفِ مِنَ اللَّهِ أَنْ تَخَافَ أَنْ تَكُونَ مُقْصِراً فِيمَا طُلِبَ مِنْكَ وَفِيمَا كَلَّفَكَ بِهِ ، لِأَنَّ مَقَايِيسَهُ تَعَالَى عَالِيَةً .

وَالَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ صِفَةً لِلْمُتَّقِينَ ، الَّذِينَ قَالَ اللَّهُ فِيهِمْ : ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءً وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ﴾ (٤٨) الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ ﴿٤٩﴾

وَمَعْنَى ﴿بِالْغَيْبِ﴾ (١٢) ﴿[الملك]﴾ أَنَّهُمْ يَخَافُونَ اللَّهَ مَعَ أَنَّهُمْ لَا يَرُونَهُ بِأَعْيُنِهِمْ ، إِنَّمَا يَرُونَهُ فِي أَثَارِ صُنْعِهِ . أَوْ بِالْغَيْبِ يَعْنِي الْأُمُورَ الْغَيْبِيَّةَ الَّتِي لَا يَشَاهِدُونَهَا لَكِنْ أَخْبَرَهُمُ اللَّهُ بِهَا فَأَصْبَحَتْ بَعْدَ إِخْبَارِ اللَّهِ كَأَنَّهَا مَشْهُدٌ لَهُمْ يَرُونَهَا بِأَعْيُنِهِمْ .

أَوْ يَكُونُ الْمَعْنَى : يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ فِي خُلُوتِهِمْ عَنِ الْخَلْقِ ، فَمَهَابَةُ اللَّهِ وَالْأَدَبُ مَعَهُ تَلَازِمُهُمْ حَتَّى فِي خُلُوتِهِمْ وَانْفِرَادِهِمْ عَلَى خِلَافٍ مِنْ يُظْهِرُ هَذَا السَّلُوكَ أَمَامَ النَّاسِ رِيَاءً وَهُوَ نَمْرُودٌ فِي خُلُوتِهِ .

هُؤُلَاءِ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ تَجَدُّهُمْ ﴿مِنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ﴾ (٤٩) ﴿[الأنبياء]﴾ وَالْإِشْفَاقُ بِمَعْنَى الْخَوْفِ ، لَكِنَّهُ خَوْفٌ يَصَاحِبُ الْحَذَرَ مِمَّا تَخَافُ فَاَلْخَوْفُ مِنَ اللَّهِ مَصْحُوبٌ بِالْمَهَابَةِ ، وَالْخَوْفُ مِنَ السَّاعَةِ مَصْحُوبٌ بِالْحَذَرِ مِنْهَا ، مَخَافَةٌ أَنْ تَقُومَ عَلَيْهِمْ قَبْلَ أَنْ يُعَدُّوا أَنْفُسَهُمْ لَهَا إِعْدَاداً كَامِلاً يُفَرِّجُهُمْ بِجَزَاءِ اللَّهِ سَاعَةً يَلْقَوْنَهُ .

فَالْخَشْيَةُ أَشَدُّ الْخَوْفِ ، وَالْإِنْسَانُ قَدْ يَخَافُ مِنْ شَيْءٍ ، لَكِنْ يَبْقَى عِنْدَهُ أَمَلٌ فِي النِّجَاةِ وَيَتَوَقَّعُ مِنَ الْأَسْبَابِ مَا يَنْقُذُهُ وَيُؤَمِّنُ خَوْفَهُ ، لَكِنْ حِينَ تَخَافُ مِنَ اللَّهِ فَهُوَ خَوْفٌ لَا مَنَفَذَ لِلْأَمَلِ فِيهِ ، وَلَا تَهَبُ فِيهِ هَبَّةٌ تُشْعِرُكَ بِلَطْفِهِ .

وَهُنَاكَ نَوْعَانِ مِنَ الْخَشْيَةِ ذَكَرَهُمَا الْحَقُّ سُبْحَانَهُ فِي قَوْلِهِ : ﴿وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ﴾ (٣٧) ﴿[الأحزاب]﴾

فَالْخَشْيَةُ نَوْعَانِ : خَشْيَةٌ مِنْ شَيْءٍ تَخَافُ أَنْ يَضُرَّكَ وَخَشْيَةٌ اسْتِحْيَاءٌ ،  
فَالْخَشْيَةُ فِي قَوْلِهِ : ﴿ وَتَخْشَى النَّاسَ (٣٧) ﴾ [الأحزاب] خَشْيَةٌ اسْتِحْيَاءٌ ، وَيَكْفَى  
أَنَّ الْحَقَّ سَبَّحَانَهُ قَالَ فِي حَقِّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : ﴿ إِنَّ ذَٰلِكُمْ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ  
فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ (٥٣) ﴾ [الأحزاب]

فَالْخَشْيَةُ هُنَا تَعْنِي خَوْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنَ أَلْسِنَةِ الْكَفَّارِ الَّتِي سَتَخَوْضُ فِي  
حَقِّهِ ، وَالَّتِي سَتَقُولُ إِنَّ مُحَمَّدًا تَزَوَّجَ مِنْ امْرَأَةٍ مُتَبَنَاهُ ، لَكِنْ غَابَ عَنْ هَؤُلَاءِ أَنَّ  
اللَّهَ تَعَالَى أَلْغَى مَسْأَلَةَ التَّبْنِيّ فَلَيْسَ لَهُمْ حُجَّةٌ .

وَطَبِيعِيٌّ أَنْ يَخَافَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَلْسِنَةِ الْكَفَّارِ لِأَنَّهُ جَاءَ لِنَقْضِ عَادَاتِ  
وَتَقَالِيدِ جَاهِلِيَّةٍ ، وَكَانَ هُوَ ﷺ أَوَّلَ مَنْ تَحَمَّلَ تَبْعَةَ هَذَا التَّغْيِيرِ ، لِأَنَّهُ جَاءَ عَلَى  
يَدَيْهِ وَفِي شَخْصِهِ ﷺ .

وَسَيَدُنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِينَ يَسْتَحْيِي مِنْ زَوَاجِهِ مِنْ زَيْنَبٍ أَوْ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ  
فَإِنَّمَا يَرِيدُ أَنْ يُبْرِيءَ عِرْضَهُ وَسَاحَتَهُ مِمَّا يَشِينُ ، وَقَدْ كَانَ ﷺ يَدْفَعُ الشَّبَهَةَ  
عَنْ نَفْسِهِ دَائِمًا .

لِذَلِكَ لَمَّا رَأَاهُ بَعْضُ أَصْحَابِهِ مَعَ امْرَأَةٍ مَالُوا عَنْهُ ﷺ خَشْيَةً أَنْ يَتَسَبَّبُوا لَهُ فِي  
حَرْجٍ ، فَنَادَاهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « عَلَى رِسْلَكُمَا إِنَّهَا صَفِيَّةٌ » فَقَالُوا : نَحْنُ لَا نَشْكُ  
فِيكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ . فَقَالَ : « إِنَّ الشَّيْطَانَ لِيَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ مَجْرَى الدَّمِ » (١) .

فَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرِيدُ أَنْ يَنْفُضَ عَنْ نَفْسِهِ أَيَّ شَبَهَةٍ ، يَرِيدُ أَلَّا يَجْعَلَ لِأَحَدٍ جَمِيلًا

(١) عَنْ صَفِيَّةِ بِنْتِ حُبَيْبٍ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهَا جَاءَتْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَزُورُهُ وَهُوَ مَعْتَكِفٌ فِي الْمَسْجِدِ فِي  
الْعَشْرِ الْأَوَّلِ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ فَتَحَدَّثَتْ عِنْدَهُ سَاعَةً مِنَ الْعِشَاءِ ثُمَّ قَامَتْ تَنْقَلِبُ فَمَقَامَ مَعَهَا رَسُولُ اللَّهِ  
ﷺ يَقْلِبُهَا ، حَتَّى إِذَا بَلَغَتْ بَابَ الْمَسْجِدِ الَّذِي كَانَ عِنْدَ مَسْكَنِ أُمِّ سَلَمَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ فَمَرَّ بِهِمَا رَجُلَانِ مِنَ  
الْأَنْصَارِ فَسَلَّمَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ نَفَذَا ، فَقَالَ لَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : عَلَى رِسْلَكُمَا إِنَّهَا صَفِيَّةُ بِنْتِ حُبَيْبٍ .  
قَالَا : سَبَّحَانَ اللَّهَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَبَّرَ عَلَيْهِمَا ذَلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : « إِنَّ الشَّيْطَانَ لِيَجْرِي مِنْ ابْنِ آدَمَ  
مَجْرَى الدَّمِ ، وَإِنِّي خَشِيتُ أَنْ يَقْدَفَ فِي قُلُوبِكُمَا شَيْئًا » [ أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ (٢٦٨٦٣) ، وَابْنُ  
مَاجَةَ فِي سُنَنِهِ (١٧٧٩) ، وَعَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ فِي مُسْنَدِهِ (١٥٥٦) ] .

عليه بأنه ستر على رسول الله .

فخشيتُه ﷺ لم تَكُنْ خَشْيَةً خَوْفٍ مِنْ شَيْءٍ يَضُرُّهُ ، إِنَّمَا خَشْيَةٌ اسْتِحْيَاءٍ لِيُدْفَعَ  
رَسُولُ اللَّهِ الشَّبَهَةَ عَنْ نَفْسِهِ ، وَالرَّسُلَ لَا يَخْشَوْنَ شَيْئاً فِي الْبَلَاغِ عَنْ اللَّهِ .

فَكَأَنَّهُ تَعَالَى نَفَى عَنِ الرَّسُولِ أَنْ تَكُونَ خَشْيَتُهُ فِي الْبَلَاغِ ، إِنَّمَا خَشْيَتُهُ اسْتِحْيَاءُ وَهُوَ  
مَخَافَةٌ أَنْ تَلُوكَهُ أَلْسِنَةُ قَوْمِهِ ، وَإِلَّا فَهُمْ لَا يَمْلِكُونَ لَهُ شَيْئاً يَضُرُّهُ أَوْ يُخِيفُهُ .

لِذَلِكَ يَصِفُ اللَّهُ رُسُلَهُ فَيَقُولُ : ﴿الَّذِينَ يُلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ  
أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا﴾ (٣٩) [الأحزاب]

وَهُمْ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ ، وَالْغَيْبُ هُوَ كُلُّ مَا غَابَ عَنْ مَدْرَكَاتِ الْحِسِّ ،  
فَالْأَشْيَاءُ الْمُحْصَاةُ الَّتِي نَرَاهَا وَنَلْمَسُهَا لَا يَخْتَلِفُ فِيهَا أَحَدٌ ، وَلِذَلِكَ يُقَالُ لَيْسَ  
مَعَ الْعَيْنِ أَيْنٌ ، لِأَنَّ مَا تَرَاهُ لَا تَرِيدُ عَلَيْهِ دَلِيلًا ، أَمَّا الْغَيْبُ فَلَا تَدْرِكُهُ الْحَوَاسُّ  
إِنَّمَا يُدْرِكُ بِغَيْرِهَا .

فَهُمْ يَخَافُونَ اللَّهَ مَا لَكُهُمْ وَخَالِقُهُمْ وَمُرَبِّيَّهُمْ خَوْفَ إِجْلَالٍ وَتَعْظِيمٍ ، وَأُولُو  
الْأَلْبَابِ يَخَافُونَ سُوءَ حِسَابِ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ لَهُمْ ، فَيَدْعُوهُمْ هَذَا الْخَوْفُ إِلَى أَنْ  
يَصْلُوا مَا أَمَرَ بِهِ سُبْحَانَهُ أَنْ يُوصَلَ ، وَأَنْ يَبْتَغِدُوا عَنْ أَيِّ شَيْءٍ يُغْضِبُهُ .

هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَخَافُونَ اللَّهَ وَيَخْشَوْنَهُ بِالْغَيْبِ ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ (١٢) ﴿[الملك]  
وَخَشْيَةُ اللَّهِ تَجْعَلُ الْعَبْدَ مَمَّنْ قَالَ اللَّهُ فِيهِمْ ﴿إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ  
وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ  
وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ

وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ (٣٥) ﴿[الأحزاب]

لولا خشية الإنسان لله واستحضاره عقاب الله له وتمثله ثواب الله ومراقبته لله عز وجل ما أصبح مسلماً ومؤمناً قانتاً صادقاً صابراً خاشعاً متصدقاً صائماً حافظاً لفرجه ذاكراً لله .

أولئك ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا﴾ (٣٥) ﴿[الأحزاب] بعد كل هذه الصفات يحتاجون للمغفرة ، الله يطهرهم من كل أدران الذنوب قبل أن يأخذوا أجرهم ، فالحق سبحانه يُزيل الذنوب أولاً بالمغفرة .

وهو ( أجر عظيم ) ( أجر كبير ) وكل أجر على عمل يأخذ عمره بقدر حيّزه الزمني ، فأجر الإنسان على عمله في الدنيا يذهب ويزول ، لأن الإنسان نفسه يذهب إلى الموت ، أما أجر الآخرة فهو الباقي أبداً ، وهو أجر لا يفوت الإنسان ولا يفوته الإنسان ، ذلك هو الأجر العظيم .

فلا شيء يضيع عند الله ، يقول تعالى : ﴿وَمَا تَقْدُمُوا لِنَفْسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (١١٠) ﴿[البقرة]

فليطمئن كل مؤمن لأن حركة حياته هي ثواب وأجر عند الله ، فإذا صلى له أجر ، وإذا زكى له أجر ، وإذا تصدق له أجر ، وإذا صام له أجر ، وإذا حج له أجر ، كل ما يفعله من منهج الله له أجر .

وليس أجراً بقدر العمل بل أضعاف العمل ، أجر مضاعف أضعافاً مضاعفة ، وهو أجر ليس بقدرات البشر ولكنه بقدره الله سبحانه ، وهو أجر ليس زائلاً كعطاء الدنيا ولكنه باقٍ وخالد .

والخير الذي ستفعله لن تدخره عندك أو عند من قد ينكره ويقول : لا شيء لك عندي ، ولكن الله سيدخره لك . فانظر إلى الاطمئنان والعمل في يد الله الأمانة وفي قدرته التي تضاعف ما ادخرته عنده أضعافاً مضاعفة وتجده في الوقت الذي تكون في أحوج اللحظات إليه ، وهو وقت الحساب .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ اجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ (١٣)

كيف تنادى ربك وهو أقرب إليك من حبل الوريد ؟ وكيف تناديه سبحانه وهو يسمعك حتى قبل أن تتكلم ؟ فإذا كان إقباله عليك موجوداً في كل وقت ، فما الغرض من النداء ؟

ونداؤك ودعاؤك لله ليس كنداء ودعاء الخلق للخلق ، يحتاج إلى رفع الصوت حتى يسمع ، إنه نداء ودعاء الله تبارك وتعالى الذي يستوى عنده السر والجهر .

ومن أدب دعاء الله سبحانه أن ندعوه كما أمرنا ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ (٥٥) [الأعراف] ، وهو سبحانه ﴿يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾ (٧) [طه] أى : وما هو أخفى من السر لأن السر قبل أن يكون سراً علم أنه سيكون سراً .

وقد جعل الحق سبحانه أحسن الدعاء الدعاء الخفى ، فالإنسان قد يدعوه به بشيء إن سمعه غيره ربما استنقصه ، فجعل الدعاء خفياً بين العبد وربّه حتى لا يفتضح أمره عند الناس ، والله سبحانه ستار يحب الستر حتى على العاصين .

وقد يكون الدعاء من طائع ولكنه يريد من الله أمراً لا يحب أن يطلع عليه أحد ، مثال ذلك دعاء زكريا عليه السلام : ﴿ذَكَرْ رَحْمَةً رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكْرِيَّا﴾ (٢) إذ نادى ربه نداءً خفياً (٣) قال ربّ إني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيباً ولم أكن بدُعائك ربّ شقيّاً (٤) وإني خفت الموالى من ورائي وكانت امرأتى عاقراً فهب لي من لدنك وليّاً (٥) يرثني ويرث من آل يعقوب واجعله ربّ رضيعاً (٦) [مريم]

أخفى زكريا عليه السلام دعاءه لله لأنه طلب الولد في وجود أبناء عمومته الذين سيحملون منهجه من بعده ، إلا أنه لم يأتهمهم على منهج الله ، لأن ظاهر حركتهم في الحياة غير متسق مع المنهج ، فكيف يأمنهم على منهج الله وهم غير مؤتمنين على أنفسهم ؟

فإذا دعا زكريا ربه أن يرزقه الولد ليرث النبوة من بعده ، فسوف يغضب هؤلاء من دعاء زكريا ويعادونه ، لذلك جاء دعاؤه خفياً يُسرّه بينه وبين ربه تعالى .

﴿ وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴾ (٧) [طه] والله كما يعلم الجهر يعلم السر ، وما هو أخفى من السر ، والجهر هو أن تسمع مَنْ يريد أن يسمع ، أما السر فهو أن تخصّ واحداً بأن تضع في أذنه كلاماً لا تحب أن يشيع عند الناس . فسواء أسررتهم قولكم أو جهرتهم به فإنه سبحانه ﴿ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ (١٣) [الملك] أى يعلم مكنونات صدوركم قبل أن تصير كلاماً .

بل إنه سبحانه يعلم ﴿ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ ﴾ (١٦) [ق] فوسوسة النفس وذات الصدور هي الأخفى من السر ، فلدينا جهر وسر وأخفى من السر .

﴿ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ ﴾ (١) صُدُورُهُمْ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿ (٦٩) [القصص] ، ويقول في آية أخرى ﴿ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ﴾ (١١٠) [الأنبياء]

وكلمة ﴿ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ (١٣) [الملك] معناها صاحبة الصدور ، وفي الصدر يحرض الإنسان على إخفاء الأمر الذي يحب أن يحتفظ به لنفسه بحرص كحرص صاحب على صاحبه ، كأن الصدر حريص على ألا يسلم ما فيه .

فيقصد بـ ﴿ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ (١٣) [الملك] أى المعانى التى لا تفارق الصدور ،

(١) تُكِنُّ صدورهم ، يعنى ما تُسرّ قلوبهم . قاله مقاتل بن سليمان . أى ما تخفى صدورهم . قال الطبرى فى تفسيره (٤٩٣/١٩) : « يعلم ضمائر صدور خلقه ومكنون أنفسهم وخفي أسرارهم » .

فهى صاحبات دائمة الوجود فى تلك الصدور، سواء كانت حقداً أو كراهية،  
أو هى الأحاسيس التى لا تظهر فى الحركة العادية سواء كانت نيةً حسنة أو  
نيةً سيئة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ۝١٤ ﴾

منهج الله هو أقوم المناهج وأصلحها، لأنه منهجُ الخالق سبحانه الذى يعلم  
مَنْ خلق ويعلم ما يصلحهم ، فالصانع من البشر يعلم صنعته ويضع لها من  
تعليمات التشغيل والصيانة ما يضمن لها سلامة الأداء وأمن الاستعمال.

فإذا ما استعملت الآلة حسب قانون صانعها أدت مهمتها بدقة ، وسلمت  
من الأعطال ، غالى خلق الإنسان أعلم بقانون صيانتها فيقول له : افعل كذا  
ولا تفعل كذا .

فأففة الناس فى الدنيا أنهم وهم صنعة الحق سبحانه يتركون قانونه  
ويأخذون قانون صيانتهم من أمثالهم ، وهى قوانين وضعية قاصرة لا تسمو  
بحال من الأحوال إلى قانون الحق سبحانه ، بل لا وجه للمقارنة بينهما .

إذن : لا تستقيم الحياة إلا بمنهج الله تعالى ، ومن ينفذ هذا المنهج الإلهى  
يتمتع باستقامة الحياة وسلامتها وينعم بالأمن الإيمانى ، وهذه نعمة فى  
الدنيا ، وإن كانت وحدها لكانت كافية .

لكن الحق سبحانه يبشّرنا بما هو أعظم منها ، وبما ينتظرنا من نعيم الآخرة  
وجزائها ، فجمع لنا ربنا تبارك وتعالى نعيمى الدنيا والآخرة .

نعيم الدنيا لأنك سرّت فيها على منهج معتدل ونظام دقيق ، يضمن لك فيها  
الاستقامة والسلام والتعايش الأمن مع الخلق .



وَمِنَ ذَلِكَ قَوْلُ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَن تَبَعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٣٨) [البقرة]

قوله تعالى فى آية أخرى: ﴿فَمَن اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى﴾ (١٢٣) [طه]

ويقول تعالى: ﴿مَنْ عَمَلْ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٩٧) [النحل]

والله يعلم كل شيء فىك ، لا يدخل معك فى متاهة ، هو سبحانه يقول لك : ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (١٤) [الملك]

فالذى صنع الكرسي - والله المثل الأعلى - ألا يعرف أن الكرسي مصنوع من الخشب ، ونوع الخشب ( زان ) أو ( أرو ) أو ( مُجَنَّة ) ، وأن المسمار الذى يربط الجزء بالجزء إما مسمار صلب ، وإما من مصدر آخر .

وكذلك يعلم صانع الكرسي أى صنف من الغراء استعمل فى لصق أجزاء الكرسي ، وكذلك مواد الدهان التى تم دهن الكرسي بها .

فقول الحق سبحانه : ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (١٤) [الملك] لا يحتاج إلى جدال ، ولذلك نجد النجار الذى يرغب فى أن تكون صنعته مكشوفة واضحة يقول للمشتري :

سوف أصنع الكرسي من خشب الزان وعليك أن تمرّ يومياً لترى مراحل صنعه ، ويبدأ صناعة الكرسي مرحلة مرحلة تحت إشراف الزبون ، وكذلك يعرف البدوى كيف يتكون الرّجل ، وهو ما يُوضع على ظهر البعير للركوب ، العربى يعرف كيف يتكوّن الفسطاط وهو بيتٌ يُتخذ من الشعر .

وقد جاء سبحانه بما يدحض أيّ جدل ، وبدون الدخول فى أية مهاترات أو مناقشات لها مقدمات ونتائج ومقدم وتال .

جاء الحق بهذا القول الفصل : ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ

الْخَبِيرُ (١٤) ﴿[الملك] فهو سبحانه الذى لا تخفى عليه خافية ، وهو الذى خلق كل الخلق ويعلم - وهو العليم - ما يصلح للبشر من قوانين .

وفى أعرافنا البشرية نجد أن الذى يصنع الصنعة يضع قانون صيانتها لتؤدى مهمتها كما ينبغى ، كذلك الله الذى خلق الإنسان هو سبحانه الذى وضع له قانون صيانتة بـ ( افعل ) و ( لا تفعل ) .

ولذلك يقول سبحانه : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ (١٤) ﴾ [الملك] ونجد الإنسان منا يذهب بساعته إلى عامل إصلاح الساعات فيكشف عليها ويقرر ما فيها من فساد ، فما بالناس بخالق الإنسان ؟

إن العبث الذى يوجد فى العالم سببه أن الناس قد استقبلوا خَلَقَ الله لهم ، ولم يدع أحداً أنه خلق نفسه أو خلق غيره ، ومع ذلك يحاولون أن يُقننوا قوانين صيانة للإنسان خارجة عن منهج الله .

ونقول : دعوا خالق الإنسان يضع لكم قانون صيانة الإنسان ، بـ ( افعل ) و ( لا تفعل ) ، وإن أردتم أن تشرعوا فلتشرعوا فى ضوء منهج الله ، وإن حدث أيّ عطب فى الإنسان فلنرده إلى قانون صيانة الصانع الأول ، وهو القرآن .

فالملاعب إنما تنبع من أن الإنسان يتناسى فى بعض الأحيان أنه من صنعة الله ، ويحاول أن يصنع لنفسه قانون صيانة بعيداً عن منهج الله .

والذى يزيل متاعب الإنسانية هو أن تعود إلى قانون صيانتها الذى وضعه الخالق تبارك وتعالى .

ونحن فى حياتنا نجد الذى صنع جهازاً يستفيد منه غيره ، يوضح مواصفات استعمال الجهاز أو الأداة حتى ولو كانت نورجاً أو محراثاً ، وذلك ليضمن للجهاز الحركة السوية التى يؤدى بها الجهاز عمله .

والواحد منا إن تعطلت منه السيارة يستدعى الميكانيكى الذى ينظر ما فيها ،

فَإِنْ كَانَ أَمِيناً فَهُوَ يَشْخُصُّ بِدَقَّةٍ مَا تَحْتَاجُهُ السَّيَّارَةُ وَيُصْلِحُهَا ، وَإِنْ كَانَ غَيْرَ أَمِينٍ سَتَجِدُهُ يَفْسِدُ الصَّالِحَ وَيَزِيدُ مِنَ الْأَعْمَالِ الَّتِي لَا تَحْتَاجُهَا السَّيَّارَةُ .

وهكذا نرى أن كلَّ صانع في مجاله يعلم أسرار صنْعته ، فما بالناس بالخالق الأعظم سبحانه وتعالى ؟ إنه خبيرٌ عليمٌ بكلِّ شيء ، فلا بدَّ من علم لأنَّ الذي يصنع صنعة لا بدَّ أن يعرف ما يصلحها وما يفسدها ، وذلك يتطلب قدرة للإدراك ، فالعلم وحده لا يكفي .

وكلُّ صانع أدري بصنْعته ، وهو الذي يضع لها قانون صيانتها ، لأنه يعلم ما يصلحها وما يفسدها ، ومنهج الله الذي جاء به ( افعل ) و ( لا تفعل ) هو منهج لا يقبل الزيادة أو التعديل ، فما كان فيه أمر ونهى فعليك الالتزام به .

وإلا لو خرجت عن هذا الإطار الذي رسمه لك ربُّك وخالقك فسوف تُحدث في الكون فساداً بترك الأمر أو بإتيان النهي ، فكلُّ صاحب صنعة عالمٌ بصنْعته وخبيرٌ بدقائقها ومواطن العطب فيها ، فما بالك بالخالق سبحانه ؟

وصاحب الصنعة في الدنيا يجعل معها ( كتالوجاً ) يُبين طريقة صيانتها ، وأول فشل في الكون أن الناس المخلوقين لله يريدون أن يضعوا للبشر قانون صيانتهم من عند أنفسهم .

ونقول : هذا لا يصح لأن الذي يُقنن ويضع للناس ما يصونهم ينبغي أن تتوفر فيه شروط : أولها أن يكون على علم محيط لا يستدرك عليه ، وأنت أيها الإنسان علمك محدود كثيراً ما تستدرك أنت عليه بعد حين ، ويتبين لك عدم مناسبته وعدم صلاحيته .

والحق سبحانه وتعالى هو وحده الذي لا يُستدرك عليه ، لأن علمه محيطٌ بكلِّ شيء لا تخفى عليه خافية .

والخلق جميعاً الذين يُشرع لهم أمامه سواء ، وكلهم عباده لا يحابي منهم أحداً ، ولا يميز أحداً على أحد ، وليس له سبحانه من خلقه صاحبة ولا ولد .

لَٰذِكْ يُطْمَئِنُّنَا سُبْحَانَهُ يَقُولُهُ : ﴿ وَأَنَّهُ تَعَالَىٰ جَدُّ <sup>(١)</sup> رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا <sup>(٢)</sup> ﴾ [الجن]

وكان الله تعالى يقول : اطمئنوا فربكم ليس له صاحبة تؤثر عليه ، ولا ولد يحاييه ، فالصاحبة والولد نقطة الضعف وسبب الميل في مسألة التشريع .

وكذلك هو سبحانه لا ينتفع بما يُشرِّعه لنا لأنه سبحانه خلقنا بقدرته ، وهو الغنيُّ عَنَّا لا تنفعه طاعةُ الطائعين ولا تضرُّه معصية العاصين . إذن فهو سبحانه وحده المستكمل لشروط التشريع والمستحق له سبحانه .

فالحق سبحانه المستحق وحده للتشريع لأنه سبحانه العليم ، وهو اللطيف وهو الخبير .

والعليم أى الذى يعلم كلَّ شيء خافياً كان أو ظاهراً ، والعلم كله منه وعلمه هو الذى يجعله يصنع كلَّ شيء بحكمة ، وهو سبحانه العليم بكلِّ خبايا البشر ، وعلم الله علم ذاتي .

ولو أخذت البشرية عن الله العلم بكلِّ شيء لصارت الدنيا إلى انسجامها ، وهو سبحانه العليم بكلِّ خفايا عبادِهِ والكاشف لكلِّ الملَكَات النفسية فى خلقه .

وقد علم سبحانه أزلاً بكلِّ سلوك وكلِّ خافية ، وهو العليم أبداً بما ينفع الناس جميعاً ، والحق سبحانه يعلم الظاهر والباطن ، ويعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور ، وهو العليم بما تتطلبه الحكمة علماً يحيط بكلِّ الزوايا والجهات .

والحق سبحانه هو القائل فى آية أخرى : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ

(١) تعالى جد ربنا : ارتفع ذكره وعظمته . [ تفسير مقاتل بن سليمان ٤/٤٦١ ] أى تعالت عظمته وعلا جلاله . تعالى فعله وأمره وقدرته ، وهو مستعار من الجد بمعنى الحظ والبخت . ( غاية الأمانى فى تفسير الكلام الربانى لشهاب الدين الكورانى الشافعى ١/٢٤٨ ) .

جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفِ قُوَّةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ  
الْقَدِيرُ (٥٤) ﴿﴾ [الروم]

فقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ (٥٤)﴾ [الروم] أى أن هذا الخلق ناشيء عن علم ، لكن العلم وحده لا يكفى ، فقد تكون عالماً لكنك غير قادر على تنفيذ ما تعلم كمهندس الكهرباء ، لديه علم واسع عنها ، لكنه لا يستطيع تنفيذ شبكة أو معمل كهرباء فيذهب إلى أحد الممولين ليُعِينه على التنفيذ ، لذلك وصف الحق سبحانه نفسه بالعلم والقدرة .

وفى آية أخرى يؤكد الحق سبحانه المعنى فيقول : ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ إِنَاثًا وَيَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَورَ (٤٩) أَوْ يَزْوَجُهُمْ ذَكَرًا وَإِنَاثًا وَيَجْعَلُ مَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا إِنَّهُ عَلِيمٌ قَدِيرٌ (٥٠)﴾ [الشورى]

علم وقدرة ، علم بالقوانين التى وضعها الحق سبحانه لخلقه وقدرة مطلقة لله سبحانه على خرق هذه القوانين ، وجعل القوانين تفعل أو لا تفعل .

وهو سبحانه ( اللطيف ) يقول تعالى : ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ (١٠٣)﴾ [الأنعام] فأنت أيها المؤمن تصدق ذلك ، فذات الحق لا تبصرها العيون وهو يعلم كل ما هو خفى عنك ، ولا تدركه عيونك .

وفى الكون أشياء قد لا ندركها على الرغم من أنه سبحانه وتعالى خلقها وعملت فى خدمتك ، وبعد أن أدركتها ظلت تعمل فى خدمتك ، فَإِنَّ حَدَّثَكَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ بِشَيْءٍ لَا تُدْرِكُهُ فَلَا تَقُلْ : ما دام هذا الشيء غير مدرك فهو غير موجود .

وعلى سبيل المثال أنت لا تدرك الكهرباء ولا الجاذبية ولا قمة أسرار الحياة ، وهى الروح التى تعطيك سر الحياة وتنفعك بها كل جوارحك ، وإن خرجت الروح صِرتَ جثة هامة ، إنَّ أحداً لا يعرف مكان الروح ولا يدركها ولا سمعها أحد أو شَمَّها أو ذاقها أو لمسها .

إن الروحَ موجودةٌ في ذاتك ولا تدركها، وها أنت ذا لا تستطيع أن تدرك مخلوقاً لله فكيف تدرك خالقك وهو الله؟ إنك لو أدركته لما صار إلهاً لأنك إن أدركت شيئاً فقد قدرت عليه جوارحك ويصير مقدوراً عليه لعينك أو ليدك .

و ( اللطيف ) لها معنى خاص ، فالشيء اللطيف يُستعمل في الدقيق التكوين والله المثل الأعلى ، فالميكروب لم نعرفه إلا مؤخراً لأنه بلغ من اللطف والدقة بحيث لا تدركه العين ، لكن عندما اخترعنا الميكروسكوب رأيناه ، وإن بُعد الميكروب عن ذلك فلن نراه .

فكلما دقَّ الشيء يلطف ولا يمكن أن نراه ، فالشيء إذا لطفَ شَرُفَ وعلا ونقول والله المثل الأعلى : فلان لطيف المعشر ، والحق سبحانه لطيف في ذاته ويلطف بعباده .

فساعة تسمع ( لاطف ) فهذا اسم فاعل مثل ( آكل ) وحين نقول ( لطيف ) فهي مبالغة في اللطف ، لأنه لاطف بكل إنسان وكل كائن ، وهذا يحتاج إلى مبالغة ، ولذلك نقول ( رحيم ) ، وهي صيغة مبالغة لأنه يُسبغ رحمته على عباده .

وأول مظهر من مظاهر اللطف هو تدبير أمورهم الدقيقة تدبيراً يحقق مصالحهم في وجودهم ، إننا حين ندبر كوب ماء لكل إنسان ندبر الكثير ، فما بالنا بتدبير اللطيف بعباده ؟

لقد خلق الله لنا الأرض ، ثلاثة أرباعها ماء والرُّبُع يابس ، لأنه جَلَّ وعلا يريد أن يُوسِّع رقعة الماء لأن المياه كلما اتسعت رقعتها كان البخر فيها أسهل وأكثر ، لكن لو كانت المياه عميقة ومساحتها قليلة فالبخر على مستوى السطح فقط ، وهنا لا يأتي السحاب بما يكفي الخلق من الماء .

لقد وسَّع الله سبحانه رقعة الماء كي يتبخَّر الماء ثم ينعقد كسُحب في السماء ، ويصادف منطقة باردة لينزل لنا المياه العذبة لنشرب منها وتشرب أنعامنا

ونسقى الزرع ، وكلُّ ذلك من لطف التدبير .

ومن مظاهر اللطف فى الحق نجد أموراً لا تُوصف ، ولذلك كل واحد من العلماء ينظر لزواوية من زوايا لُطف الله بخلقه ، فواحد قال هو سُبُوغ النعمة<sup>(١)</sup> . وقال الثانى : هو دقة التدبير . وقال الثالث : إن من مظاهر لطف الحق أنه يستقل كثيراً من النعم على خلقه ، فالنعم التى منحها خلقه قليلة لأن خزائنه سبحانه ملأى وعطاياه لا تنفذ ولا يعتريها نقص .

فمظاهر اللطف لا حصر لها ، وعلى قدر دقة اللطف تكون دقة مآتاه وإحصائه ، فهو اللطيف الذى إذا ناديته لَبَّاك ، وإذا قصدته آواك ، وإذا أحببته أدناك ، وإذا أطعته كافاك ، وإذا أعطيته وأقرضته من فضله وماله الذى منحك عافاك ، وإذا أعرضت عنه دعاك .

ويأتى عالم آخر ممَّنْ انفعَلوا بصفات اللطف فيقول : الذى يجازيك إنْ وفَّيت ويعفو عنك إنْ قصَّرت . وعالم آخر يضيف إلى معانى اللطف فيقول : مَنْ افتخر به أعزَّه ، ومَنْ افتقر إليه أغناه . وعالم ينفع انفعالاً آخر بمظاهر اللطف فيقول : مَنْ عطاؤه خير ومنعه ذخيرة ، أى أنه لو منع عبده شيئاً فإنه يدخره له فى الآخرة ، كل هذه مظاهر اللطف .

والحق سبحانه يصف ذاته بأنه هو ﴿اللَّطِيفُ﴾<sup>(٢)</sup> الْخَبِيرُ<sup>(١٤)</sup> ﴿[الملك] فهو لطيف يعلم ما يدخل ويتغلغل فى الأشياء ، خبير بكلِّ شيء ، وقدير على كل شيء .

ويقول تعالى : ﴿إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ﴾<sup>(١٠٠)</sup> ﴿[يوسف] فسبحانه هو المدبر الذى لا تخفى عليه خافية أبداً ، وكلمة (لُطْف) ضد كلمة كثافة ، فاللطيف هو الذى له جُرم دقيق ، والشيء كلما لُطِفَ عَنَفَ ، لأنه لا

(١) سُبُوغ النعمة : اتساعها ووفرته . والدرع السابغة : التامة الوافرة الطويلة الواسعة . [ تاج العروس - مادة سُبِغ ] .

(٢) اللطيف : لطف علمه بما فى القلوب خبير بما فيها .

توجد عوائق تمنعه .

ولا شيء يعوق الله أبداً ، وهو العليم بموقع وموضع كل شيء ، فهو سبحانه يجمع بين اللطف والخبرة ، فُلُطْفُه لا يقف أمامه شيءٌ ، ولا يوجد ما هو مستور عنه ، ولا يقوم أمام مراده شيء .

وسبحانه خبير بمواضع الأشياء ، وعلمه سبحانه مطلق ، وهو حكيم يُجرى كلُّ حدث بمراد دقيق ، ولا يضيف إليه أحد أي شيء فهو صاحب الكمال المطلق ، وهو سبحانه الخبير بما نعمل ويعلم كل شيء بإحاطة تامة .

والخبير يختلف عن العالم الذي قد يعلم الإجماليات ، لكن الخبير هو المدرّب على التخصص ، ولذلك غالباً ما تأتي كلمتا ( اللطيف والخبير ) معاً ، لأن الخبير هو مَنْ يعلم مواقع الأشياء ، واللطيف هو مَنْ يعرف الوصول إلى مواقع تلك الأشياء .

ومثال هذا أنك قد تعرف مكان اختباء رجل في جبل مثلاً ، هذه المعرفة وهذه الخبرة لا تكفيان للوصول ، والنفاذ إلى مكانه ، بل إن هذا يحتاج إلى ما هو أكثر ، وهو الدقة واللطف .

فالخبير الذي يعلم خبايا الأمور حتى في مسائل الدنيا الهامة ، نقول : نستدعى لها الخبير ، لأن المختصّ العادى لا يقدر عليها ، فالخبير مَنْ وصل إلى منتهى العلم الدقيق ، ومنه قولنا : اسأل أهل الخبرة ، يعنى لا يسأل أهل العلم السطحى ، فالخبير هو الذى لا يغيب عنه شيء<sup>(١)</sup> .

فاللطف هو الدقة فى تناول الأشياء وحُسن تأتّى الأمور مهما كانت وسائلها ضيقة . وسبق أن قلنا : إن الأشياء الضارة كلما لطفت عنفت ، فالحديد الذى تجعله على النواخذ ليحميك من الذئاب غير الحديد الذى يحميك من الثعابين أو

(١) ويقول تعالى : ﴿ فَاسْأَلْ بِهِ خَيْرًا ﴾ (٥٩) ﴿ الفرقان ﴾ أى اسأل عنه إنساناً خبيراً . ويقال : فلان بهذا الأمر خبير وله به خبر وهو أخبر به من فلان أى أعلم .



من الناموس والذباب .. إلخ .

لذلك نجد أن أفتك الأمراض تأتي من الفيروسات اللطيفة التي لم تُعرف ، وحُسن التأتى للأمور يعنى التغلغل فى الأشياء مهما دَقَّتْ ، فقد تُضطر مثلاً لأن تُدخل يدك فى شيء ضيق لتتناول شيئاً بداخله ، فلا تستطيع ، فنستعين على ذلك بالولد الصغير لأن يده ألطف من يدك ، أو تستعين على ذلك بآلة أدق لتؤدى بها هذا الغرض .

ووصف اللطيف يُتممه وصف الخبير ، فإذا كان اللطيف يعنى الدقة فى تناول الأشياء وحُسن التأتى ، فالخبرة تعنى معرفة الموضع ، فاللطف لا يتأتى إلا بالخبرة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشَوْا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ ۖ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ۝١٥﴾<sup>(١)</sup>

فالحق سبحانه يلفتنا إلى خلق الأرض ، والأرض هى المكان الذى يعيش فيه الناس ، ولا يستطيع أحد أن يدعى أنه خلق الأرض أو أوجدها ، ولنا أن نلتفت إلى فارق مهم بين ( الخلق ) وبين ( الجعل ) ، فالخلق شيء والجعل شيء آخر .

الخلق هو إيجاد من عدم ، والجعل هو توجيه مخلوق لله إلى مهمته فى

(١) ذُلُولًا : مُذَلَّلَةٌ سهلة لم يجعلها ممتنعة بالحزونة والغلظ (زاد المسير لابن الجوزى ٣١٥/٤) . فجعلها

مهاداً ذلولاً توطأ بالأقدام وتضرب بالعاول والفؤوس فهى ذلول مسخرة لما يريد العبد منها .

(٢) مناكبها ، فيه ثلاثة أقوال :

أحدها : طرقاتها . رواه العوفى عن ابن عباس وبه قال مجاهد .

ثانيها : جبالها . رواه ابن أبى طلحة عن ابن عباس وبه قال قتادة . واختاره الزجاج .

ثالثها : جوانبها . قاله مقاتل والفراء وأبو عبيدة واختاره ابن قتيبة .

الحياة ، فخلق الله لا يخلقون شيئاً ، إنما الخلق والإيجاد له سبحانه ، وعلينا - نحن الخلق - أن نُخصَّص كل شيء لمهمته في حياته التي أرادها الله .

أي أن نترك ( الجعل ) لله ولا نتدخل فيه ، بمعنى أن الخالق سبحانه وتعالى خلق الخنزير - على سبيل المثال - ليأكل من القاذورات ، وليحمي الإنسان من أمراض وأضرار كثيرة .

وعلى الإنسان أن يُخصَّص الخنزير لهذه المهمة فلا يحوله إلى غير مهمته كأن يأكله مثلاً ، لأن تحويل مهمة مخلوق لله إلى غير مهمته هو أمر يضرُّ بالإنسان الذي أرادَه اللهُ سيِّداً مُستخلفاً في الكون .

والخالق سبحانه هو الذي ( خلق ) وهو الذي ( جعل ) ، ومثال هذا يقول تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا ﴾ (٥) ﴿ [يونس] فالأمر ليس أمر التذكير بخلق الله للشمس والقمر ، بل هو أمر التذكير بما جعلت له الشمس وبما جعل له القمر ، أي المهمة التي خلق من أجلها كل منهما .

فالفساد إنما ينشأ في الكون حينما نجعل مخلوقاً لله في مهمة غير تلك التي جعلها الله له ، وعلينا أن نُسلم بأنَّ كلَّ شيء مخلوق لمهمة ، فلا يصح أن نُوجِّه شيئاً إلى غير مهمته ، وتوجيه أشياء إلى غير ما جعلت له أنتج آثاراً ضارة .

فالأرض خلقها الله وجعلها لمهام محددة حددها الله في كتابه ، قال تعالى : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فَرَاشًا ﴾ (٢٢) ﴿ [البقرة] فكلمة فراشاً توحى بأنه أعدَّ الأرض إعداداً مريحاً بشرياً ، كما تفرش على الأرض شيئاً تجلس عليه أو تنام عليه فيكون فراشاً مريحاً .

ونحن نتوارث الأرض جيلاً بعد جيل ، وهي تصلح لحياتنا جميعاً ، ومنذ أن خلقت الأرض إلى يوم القيامة ستظل فراشاً للإنسان ، وحتى عندما تقدَّمت الحضارة وزادت الرفاهية ظَلَّتْ الأرض فراشاً رغم ما وُجد عليها من أشياء ليئة .

فَكَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَعَدَّهَا لَنَا إِعْدَادًا يَتَنَاسَبُ مَعَ كُلِّ جِيلٍ ، فَكُلُّ جِيلٍ رُفَّهُ فِي الْعَيْشِ بِسَبَبِ تَقَدُّمِ الْحَضَارَةِ كَشَفِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ مِنَ الْعِلْمِ مَا يُطَوِّعُ لَهُ الْأَرْضَ وَيَجْعَلُهَا فَرَاشًا .

وَفِي آيَةٍ أُخْرَى يَقُولُ تَعَالَى : ﴿ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا (١٠) ﴾ [الزخرف] والمهد هو فراش الطفل ، وَلَا بَدَأَ أَنْ يَكُونَ مَرِيحًا لِأَنَّ الْبَطْلَ إِذَا وَجَدَ فِي الْفَرَّاشِ أَيَّ شَيْءٍ يُتَبَعُهُ فَإِنَّهُ لَا يَمْلِكُ الْإِمْكَانَاتِ الَّتِي تَجْعَلُهُ يَرِيحُهُ .

وَلِذَلِكَ تُمَهِّدُ الْأُمُّ لِبَطْلِهَا مَكَانَ نَوْمِهِ حَتَّى يَنَامَ نَوْمًا مَرِيحًا ، وَلَكِنَّ الَّذِي يَمَهِّدُ الْأَرْضَ لِكُلِّ خَلْقٍ هُوَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ، فَيَجْعَلُهَا فَرَّاشًا لِعِبَادِهِ .

فَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ مَهْدًا (١٠) ﴾ [الزخرف] مِنَ التَّمْهِيدِ وَتَوَطُّئَةِ الشَّيْءِ لِيَكُونَ صَالِحًا لِمَهْمَّتِهِ كَمَا تَفْعَلُ فِي فَرَّاشِكَ قَبْلَ أَنْ تَنَامَ ، وَمِنْ ذَلِكَ يُسَمَّى فَرَّاشُ الْبَطْلِ مَهْدًا لِأَنَّكَ تَمَهِّدُهُ لَهُ وَتُسَوِّيهِ وَتُزِيلُ عَنْهُ مَا يَقْلِقُهُ أَوْ يَزْعِجُهُ لِيَسْتَقَرَّ فِي مَهْدِهِ وَيَسْتَرِيحَ .

فَمَعْنَى ﴿ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا (٥٣) ﴾ [طه] أَيُ : سَوَّاهَا وَمَهَّدَهَا لِتَكُونَ صَالِحَةً لِحَيَاتِكُمْ وَمَعِيشَتِكُمْ عَلَيْهَا ، وَلَيْسَ مَعْنَى مَهَّدَهَا جَعَلَهَا مَسْتَوِيَةً ، إِنَّمَا سَوَّاهَا لِمَهْمَّتِهَا . وَإِلَّا فَفِي الْأَرْضِ جِبَالٌ وَمُرْتَفَعَاتٌ وَوُدْيَانٌ ، وَبِدُونِهَا لَا يَسْتَقِيمُ لَنَا الْعَيْشُ عَلَيْهَا .

فَتَسْوِيَتِهَا تَقْتَضِي إِصْلَاحَهَا لِلْعَيْشِ عَلَيْهَا ، سَوَاءٌ بِالْإِسْتَوَاءِ أَوْ التَّعَرُّجِ وَالْإِرْتِفَاعِ أَوْ الْإِنْخِفَاضِ ، فَالْتَّسْوِيَةُ جَعَلَ الشَّيْءَ صَالِحًا لِمَهْمَّتِهِ ، سَوَاءٌ كَانَ بِالْإِعْتِدَالِ أَوْ الْإِعْوَجَاجِ ، سَوَاءٌ أَكَانَ بِالْأَمْتِ أَوْ بِالْإِسْتِقَامَةِ .

وَمِنْ هَذَا قَوْلُهُ ﴿ وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسَهُ يَمْهَدُونَ (٤٤) ﴾ [الروم] فَكَأَنَّ الَّذِي يَعْمَلُ الصَّالِحَ فِي الدُّنْيَا يَمْهَدُ لِنَفْسِهِ فَرَّاشًا فِي الْآخِرَةِ ، كَمَا يَحْكِي أَبُو

منصور بن حازم عن أبي عبد الله الحسين يقول : العمل الصالح يسبق صاحبه إلى الجنة ليمهد له فراشه كما يمهد الخادم لأحدكم فراشه .

وقد جعل الحق سبحانه الأرض مطيعة للإنسان تعطيه كل ما يحتاج إليه . فالأرض مُسَخَّرَةٌ من الحق سبحانه للإنسان يسعى فيها ويضرب فيها ، ويأكل من رزق الله الناتج منها ، فالأرض الذلول المسخَّرة ، وهذا مثل وَصَفَ الحق سبحانه للبقرة التي طلب الله من اليهود .

﴿ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴾ (٧٠) قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ .. (٧١) ﴿ [البقرة] ، فلم تكن بقرة بنى إسرائيل ذلولاً مسخَّرة في أعمال الأرض .

فالبقرة الذلول هي البقرة المروضة الممرنة التي تؤدي مهمتها بلا تعب ، تماماً مثل الخيل المروضة التي لا تتعب راكبها لأنها تم ترويضها .

وقال الله سبحانه لهم أول وَصَفَ للبقرة أنها ليست مروضة ، لا أحد قادها ولا قامت بعمل ، إنها انطلقت على طبيعتها وعلى سجيَّتها في الحقول بدون قائد .

فالبقرة المطلوبة كانت بقرة مرفهة غير سهلة الانقياد ، فلا تُستخدم لا في حرث الأرض وإثارتها ، ولا في سقيها بعد أن تحرث ، فهي بقرة غير ذلول .

وقد ذلَّلَ الله لنا الأنعام ، فقال تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ ﴾ (٧١) وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ<sup>(١)</sup> وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ (٧٢) ﴿ [يس]

(١) فمِنْهَا رَكُوبُهُمْ : أى منها ما يركبون . لأنك تقول : هذه دابة ركوب . والركوب هو فعلهم . وقال الثعلبي في الكشف والبيان : ( فمِنْهَا رَكُوبُهُمْ ) قرأ العامة بفتح الراء أى مركوبهم . كما يقال : ناقة حلوب أى محلوب . وقرأ الأعمش والحسن : بضم الراء على المصدر .

وعلى المؤمن أن يتذكر أيضاً أن الحق سبحانه ذلّل الجمل لصاحبه ، وجعل الطفل الصغير يأمر الجمل فيرقد على الأرض ليضع عليه الأحمال الثقيلة ويأمره فيقوم .

أما إن واجه الثعبان أو الحية فهو لا يجرؤ على تذليلهما ، وهنا لفت من الحق للخلق قدرته المطلقة ، فقد ذلّل لهم الكبير ، وأفرعهم أضعاف ذلك من الثعبان ذى الجسم الصغير .

ومن التذليل يأتي رضوخ بقية الكائنات للإنسان ، فالحمار عند الفلاح يحمل السماد للأرض من بقايا فضلات الإنسان والحيوان ، ولا ينطق الحمار معترضاً .

ويأتي الفلاح ليرتقى في حياته ويصير شيخاً للخفر ، فيأمر أن يستحم الحمار ويشترى له السرج ليركبه وهو ذاهب للقاء المأمور في المركز ولم يعص الحمار في الحالتين ، إنه التذليل .

إياك أن تظن أن مهارتك وحدها أيها الإنسان هي التي ذللت لك الكائنات ، فلو اعتمد الأمر على المهارة وحدها لذلّل الإنسان البرغوث الصغير الذي يهاجمه في أي وقت ، وقد يُفرّك ذلك البرغوث الصغير طوال الليل وقد تسهر أسرة بأكملها من أجل قتل برغوث واحد .

والحق سبحانه هو الذي ذلّل للإنسان كل شيء ، ولو لم يُذلّلها لما استجابت لك أيها الإنسان ، ومن حكمته تعالى ورحمته بنا أن ذلّل لنا سُبُل الحياة ، وذلّل لنا ما ننتفع به ، ولولا تذليله هذه الأشياء ما انتفعنا بها .

فنرى الجمل الضخم يسوقه الصبي الصغير ويتحكم فيه يُنيخه ويحمله الأثقال ويسير به كما أراد ، في حين إذا ثار الجمل أو غضب لا يستطيع أحد التحكم فيه ، وما تحكّم فيه الصبي الصغير بقوته ولكن بتذليل الله له .

أما الثعبان مثلاً فهو على صِغَر حجمه يُمثل خطراً يفزع منه الجميع ويهابون الاقتراب منه ، ذلك لأن الله سبحانه لم يُدله لنا ، فأفزعنا على صِغَر حجمه .

وفى ذلك حكمة بالغة وكأنَّ الحق سبحانه يقول لنا : إذا ذلَّتْ لكم شيئاً ولو كان أكبر المخلوقات كالجمل والفيل تستطيعون الانتفاع به ، وإن لم أذله لكم فلا قدرة لكم على تذليله مهما كان حقيراً صغيراً .

إذن الأمور ليست بقدرتك ، ولكن خُذْها كما خلقها الله لك ، يقول تعالى : ﴿وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ (٧٢)﴾ [يس]

أى جعلناها خاضعة لتصرفهم ، وهذا التذليل ليس بقهر من الإنسان للأنعام ولكنه بتسخير من الله وهى مُيسرة لخدمة الإنسان .

ومثال آخر قوله الحق : ﴿فَاسْأَلِكْ سُبُلَ رَبِّكَ ذُلًّا (٦٩)﴾ [النحل] أى : متطامنة مُهيأة ، تنقلُ حُرَّةً بين الأزهار هنا وهناك ، ولذلك لا نستطيع أن نبني للنحل بيوتاً يقيم فيها ، لا بدَّ له من التنقل من بستان لآخر .

فقوله تعالى ﴿ذُلًّا (٦٩)﴾ [النحل] أى مُذَلَّلة مُمهدة طيَّعة ، فتخرج النحل تسعى فى هذه السُّبل فلا يردّها شيء ولا يمنعها مانع ، تطير هنا وهناك من زهرة لأخرى ، وهل رأيت شجرة مثلاً ردتْ نحلة ؟ لا قد ذلَّ الله لها حياتها ويسرها .

والكون مُسخَّر لخدمة الإنسان والتسخير معناه التذليل ، وأن لا تتمرد ظواهر الكون على الإنسان ، وإذا كانت هناك ظواهر فى الكون تتمرد بقدر الله مثل الفيضانات والبراكين والكوارث الطبيعية نقول : إن ذلك يحدث ليلفتنا الحق سبحانه إلى أن كلَّ ما فى الكون لا يخدمنا بذاتنا ولا بسيطرتنا عليه ، وإنما يخدمنا بأمر الله له .

والألو كانت المخلوقات تخدمك بذاتك فاقدر عليها حينما تتمرد على خدمتك ، وكل ما فى الكون خاضع لطلاقة قدرة الله ، حتى الأسباب والمسببات خاضعة أيضاً لطلاقة القدرة الإلهية ، فالأسباب والمسببات فى الكون لا تخرج عن إرادة الله .

لذلك إذا تمرد الماء بالطوفان وتمردت الرياح بالعاصفة وتمردت الأرض بالزلازل والبراكين ، فما ذلك إلا ليعرف الإنسان أنه ليس بقدرته أن يسيطر على الكون الذى يعيش فيه .

والإنسان عاجز عن أن يخضع حيواناً إلا بتذليل الله له ، ومن عجيب أنك ترى الحيوانات تدرك ما لا يدركه الإنسان فى الكون فهى تحسُّ بالزلازل قبل أن يقع وتخرج من مكان الزلازل هاربة ، بينما الإنسان لا يستطيع بعقله أن يفهم ما سيحدث .

والله جعل لنا الأرض ذللاً مُدَلَّلةً مُسَخَّرَةً مُهَيَّئَةً لنا للاستفادة بها حرثاً وبيزراً وزرعاً ويسرراً لنا السير فيها ، قال تعالى : ﴿ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ (١٠) ﴾ [الجمعة]

فإن الله أمرنا بالسعى فى الأرض ، فالمشى والسعى فى الأرض مطلوب ﴿ فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا (١٥) ﴾ [الملك]

وقد قرن الحق سبحانه بين الضاربين فى الأرض للرزق والمقاتلين فى سبيل الله فى قراءة ما تيسر من القرآن . قال تعالى : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنُصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ (٢٠) ﴾ [المزمل]

ثم قال تعالى : ﴿ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَى وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي

الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَخْرُورَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَقْرَعُوا مَا تَيْسَّرَ مِنْهُ (٢٠) ﴿٢٠﴾

[المزمل]

وقانون الإصلاح الذي جعله الله لحياة البشر يقوم على دعامتين : الضرب فى الأرض والسعى فى مناكبها وفيه مقومات الحياة ، ثم نقاتل فى سبيل الله لبقاء الدعوة والمنهج ، فالأولى للقلب ، وبها نأكل ونشرب ونعيش ، والأخرى للقيم .

فإن قعدت الأمة أو تكاسلت عن أي من هاتين الدعامتين ضاعت وهلكت وصارت مطمعماً لأعدائها ، لذلك تجد الآن الأمم المتخلفة فقيرة تعيش على صدقات الأمم الغنية لأنها كفرت بأنعم الله وسترتها ولم تعمل على استنباطها قعدت عن الاستعمار<sup>(١)</sup> والاستصلاح .

وأنت حين تذهب فى الأرض فعليك أن تضربها حرثاً وتضربها بذراً ، لا تأخذ الأمر بهوادة ولين ، فالأرض مُسَخَّرَةٌ من الحق سبحانه للإنسان يسعى فيها ويضرب فيها ويأكل من رزق الله الناتج منها .

والسير فى الأرض منه سير اعتبار لينظر فى ملكوت السماوات والأرض وليستنبط من آيات الله ما يدل على تأكيد إيمانه بربه ، ومنه سير استثمار بأن يضرب فى الأرض ليبتغى من فضل الله .

وقوله ﴿مَنَّاكِبَهَا (١٥)﴾ [المك] أى : جوانبها وأطرافها ونواحيها وطرقها وفجاجها .

ثم قال ﴿وَكُلُّوا مِنْ رِزْقِهِ (١٥)﴾ [المك] فنسب الرزق إلى الله وفى آيات أخرى ينسب الرزق إلى الإنسان : ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّى أَكْرَمَنِ (١٥) وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّى أَهَانَنِ (١٦)﴾ [الفجر]

(١) قال ابن عربى قال بعض علماء الشافعية : الاستعمار طلب العمارة . وقوله تعالى : ﴿وَأَسْتَعْمِرَكُمْ فِيهَا (٦١)﴾ [هود] خلقكم لعمارتها . وقال الشيخ رشيد رضا فى تفسيره (١٢/١٠١) : جعلكم عمارة فيها من العمران فقد كانوا زراعاً وصناعاً وبنائين . واستعمل الاستعمار فى عصرنا بمعنى استيلاء الدول القوية على بلاد المستضعفين واستعباد أهلها لمصالحهم . والمراد أنه هو المنشئ لخلقكم والممدكم بأسباب العمران .



والحق سبحانه يُطمئن كلَّ إنسان أنَّ رزقه يعرف عنوانه ، والإنسان لا يعلم عنوان الرزق ، فالرزق يأتي لك من حيث لا تحتسب ، لكن السعي إلى الرزق شيء آخر ، فقد تسعى إلى رزق ليس لك ، بل هو رزق لغيرك .

فمثلاً أنت قد تزرع أرضك قمحاً فيأتي لك سفر للخارج وتترك قمحك ، ليأكله غيرك وتأكل أنت من قمح غيرك .

ورزق الله عطاؤه ، وقد يأتي رزقه من بعد ذلك من منطقة أخرى ، ويسبب آخر ﴿ اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَفَرِحُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا مَتَاعٌ ﴾ (٢٦) [الرعد]

والناس ينظرون إلى الرزق من ناحية واحدة ، فهو عندهم المال ، فهذا غني وهذا فقير ، والحقيقة أن الرزق ليس المال فقط ، بل كل شيء تنتفع به فهو رزقك ، فهذا رزقه عقله ، وهذا رزقه قوته العضلية .

إنَّ يجب ألا ننظر إلى الرزق على أنه لون واحد ، بل ننظر إلى كل ما خلق الله لخلق من مواهب مختلفة : صحة ، قدرة ، ذكاء ، حلم ، شجاعة ، كل هذا من الرزق الذي يحدث فيه التفاضل بين الناس .

والحق سبحانه هو الرازق الأعلى ومن بحره يغترف الجميع ، والله تعالى في رزقه حكمة وقدر ، فليس بسط الرزق دليل كرامة ، ولا تضيقه دليل إهانة ، بدليل أن الله يبسط الرزق لقارون ، ثم أخذه أخذ عزيز مقتدر .

والحق سبحانه يقول ﴿ يَعْبادِي الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِي وَاسِعَةٌ فَإِيَّايَ فَاعْبُدُونِ ﴾ (٥٦) [العنكبوت] والمعنى : إن ضاق رزقك في مكان فاطلبه في مكان آخر .

فالأرض كلها لله لا حدود فيها ولا فواصل بينها ، فلما قسَّمها الناس وجعلوا لها حدوداً تمنع الحركة فيها حدثت كثير من الإشكالات ، وصعب على الناس التنقل للسياحة أو لطلب الرزق إن ضاق بأحد رزقه .

وهاهى السودان بجوارنا بها مساحاتٌ شاسعة من الأراضى الخصبة التى إن زُرَعَتْ سَدَّتْ حاجة العالم العربى كله ، أنستطيع الذهاب لزراعتها ؟ ساعتها سيقولون : جاءوا ليستعمرونا .

لذلك لما أُتِيح لى التحدث فى هيئة الأمم قلت : إنه لا يمكن أن تُحلّ قضايا العالم الراهنة ، والحق سبحانه قد استخلفنا فى الأرض من أجل أن نعملها .

فخلافة الإنسان فى الأرض تقتضى أن يتحرَّك ويعمر الأرض ، وحين يريد الله منّا أن نتحرك ونعمر الأرض فلا بد من أعمال تنظم هذه الحركة ، ولا بد من فنون متعددة تقوم على العمارة ، ويوزع الله الطاقات الفاعلة لهذه الفنون المتعددة ويجعلها مواهبَ مفكرة ومُخططة فى البشر .

فكلُّ عمل يؤدى إلى عمارة الكون واستنباط أسرار الله فى الوجود يُعتبر عبادةً لله ، لأنك تُخرج من كنوز الله التى أودعها فى الأرض ما يلفت الناس إلى الحقيقة التى جاء بها الإيمان : فاقراً قول الحق ﴿ وَالْأَرْضُ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ ﴾ [الرحمن] أى : الأرض كل الأرض للأنام كل الأنام ، بلا استطالة سيطرة ولا احتكار .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ﴾ [الملك] أى النشور ، والنشور يعنى الانطلاق فى الأرض بالحركة ، كما فى قوله تعالى : ﴿ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴾ (١٠) [الجمعة]

والحق سبحانه قد جعل النهار نُشُوراً بعد سبات الليل ، ولذلك يقول الحق سبحانه : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا <sup>(١)</sup> وَالنَّوْمَ سُبَاتًا <sup>(٢)</sup> وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ﴾ (٤٧) [الفرقان]

(١) لباساً : أى أن الليل ساتر بظلمته ، لأن ظلمته تغشى الأشخاص وتشتمل عليها اشتمال اللباس على لابس . ( زاد المسير لابن الجوزى ٣/ ٣٢٣ ) وقال القطن فى تفسيره ( تيسير التفسير ٣/ ٣٩٨ ) : « وجعلنا الليل بظلامه ساتراً لكم كاللباس الذى يغطى الجسم ويستتره » .

(٢) سباتاً : أى راحة لأبدانكم قاله ابن قتبية . والسبات ليس بموت ، رجل مسبوت فيه روح . وليس السبات ها هنا النوم فيكون معناه : وجعلنا نومكم نوماً ولكن السبات الراحة أى جعلنا النوم راحة لأبدانكم . [ تأويل مشكل القرآن ٥٤/٨ ] .

فَأَنْتَ أَيُّهَا الْمَتَحَرِّكُ فِي الْكَوْنِ يَنْطَبِقُ عَلَيْكَ مَا يَنْطَبِقُ عَلَى كُلِّ مَتَحَرِّكٍ ، لَا بَدَّ لَكَ مِنْ سُكُونٍ بِقَدْرِ حَرَكَتِكَ ، وَلِذَلِكَ انْقَسَمَ الزَّمَانُ إِلَى لَيْلٍ تَسْكُنُ فِيهِ ، وَإِلَى نَهَارٍ تَتَحَرَّكُ فِيهِ .

وَيَعْلَمُ سُبْحَانَهُ أَزْلًا أَنَّهُ لَا يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ اللَّيْلُ - أَى وَقْتُ الرَّاحَةِ - سُبَاتًا لِكُلِّ النَّاسِ ، بَلْ لَا بَدَّ مِنْ أَنْاسٍ يَقُومُونَ بِأُمُورٍ تَقْتَضِي الْيَقِظَةَ بِاللَّيْلِ ، وَلِهَؤُلَاءِ يَقُولُ سُبْحَانَهُ : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ (٢٣) ﴾ [الروم]

إِنَّهُ يَعْطِي فُرْصَةً لِهَؤُلَاءِ الَّذِينَ تَظَلُّ عَيْنُهُمْ سَاهِرَةً طَوَالَ اللَّيْلِ لِيَسْتَرِيحُوا بِالنَّهَارِ ، إِذَنْ فَمَنْ عَظُمَ الْحَقُّ أَنَّهُ جَعَلَ الزَّمَانَ خَلْفَةً<sup>(١)</sup> ، فَلَوْ كَانَ اللَّيْلُ سَرْمَدًا وَالنَّهَارُ سَرْمَدًا لَفَسَدَتِ الْحَيَاةُ .

وَلِذَلِكَ نَجِدُ أَنَّ الْحَقَّ أَقْسَمَ بِقَوْلِهِ ﴿ وَالضُّحَى (١) وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى (٢) ﴾ [الضحى] ، فَالضُّحَى مَحَلُّ الْحَرَكَةِ وَالْكَدْحِ ، وَاللَّيْلُ مَحَلُّ السُّكُونِ ، وَلَا بَدَّ أَنْ يُوجَدَ الْاِثْنَانُ مَعًا .

وَالنُّشُورُ أَيْضًا الْاِنْتِشَارُ مِنَ الْقُبُورِ لِلْبَعْثِ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْتًا وَلَا حَيَاةً وَلَا نُشُورًا (٣) ﴾ [الفرقان] أَى مَوْتًا أَوْ حَيَاةً لِغَيْرِهِمْ ، فَهُمْ لَا يَمْلِكُونَ شَيْئًا مِنْ هَذَا كُلِّهِ ، لِأَنَّ مِنْ صِفَاتِ الْإِلَهِ الْحَقِّ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ ، ثُمَّ يَنْشُرُ النَّاسَ فِي الْآخِرَةِ .

فَالنُّشُورُ الْبَعْثُ لِلْحِسَابِ ، وَالنُّشْرُ مَعْنَاهُ تَفْرِيقُ الْمُنْشُورِ فِي الْحِيزِ ، فَهَنَّاكَ شَيْءٌ مَطْوِيٌّ وَشَيْءٌ آخَرُ مَنْشُورٌ ، وَالشَّيْءُ الْمَطْوِيُّ فِيهِ تَجْمُعٌ ، وَالشَّيْءُ الْمَنْشُورُ فِيهِ تَفْرِيقٌ وَتَوْزِيعٌ .

(١) يَقُولُ تَعَالَى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خَلْفَةً ۚ ۖ (٦٢) ﴾ [الفرقان] قَالَ مُجَاهِدٌ : يَعْنِي أَسْوَدَ وَأَبْيَضَ . وَقَالَ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ فِيمَا رَوَاهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي تَفْسِيرِهِ (٢٠٩٦) أَى جَعَلَ أَحَدَهُمَا خَلْفًا لِلْآخَرِ ، إِنْ فَاتَ الرَّجُلَ مِنَ النَّهَارِ شَيْءٌ أَدْرَكَهُ مِنَ اللَّيْلِ ، وَإِنْ فَاتَهُ مِنَ اللَّيْلِ أَدْرَكَهُ مِنَ النَّهَارِ .

فَحِيزَ الشَّيْءِ الْمَتَجَمِّعِ ضَيْقٍ ، وَحِيزَ الشَّيْءِ الْمُبْثُوثِ وَاسِعٍ ، وَالْحَقِّ سُبْحَانَهُ  
 يَقُولُ : ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا  
 زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً (١)﴾ [النساء]

﴿وَبَثَّ (١)﴾ [النساء] أى نشر ، وسنقف عند كلمة (نشر) لأن الخلق يجب أن  
 ينتشروا فى الأرض كى يأخذوا جميعاً من خيرات الله فى الأرض جميعاً .

ولا بد أن يُوَجَّه العبد المؤمن حركة حياته إلى عمل نافع يتسع له ولمن لا  
 يقدر على الحركة فى الحياة ، والله سبحانه وتعالى حينما يطالبنا بالسعى فى  
 الأرض لا يطالبنا أن يكون ذلك على قدر احتياجاتنا فقط .

بل يطالبنا أن يكون تحرُّكنا أكثر من حاجة حياتنا حتى يتسع هذا التحرك  
 ليشمل حياة غير القادر على حركة الحياة ، فيتسع المجتمع للجميع ويزول  
 منه الحقد والحسد وتُصَفَّى النفوس .

والله يريد أن تكون حركة حياتنا نظيفة شريفة ، حركة كريمة ، فلا يدخل  
 فى بطنك إلا ما عرقت من أجله ويأخذ كل إنسان حقه ، وقبل أن يفكر الإنسان  
 فى أن يأكل عليه أن يتحرَّك ليأكل ، لا أن ينتظر ثمرة حركة الآخرين ، لماذا ؟  
 لأن هذا الكسل يُشيع الفوضى فى الحياة ، وحين نرى إنساناً لا يعمل  
 ويعيش فى راحة ويأكل من عمل غيره فإنَّ هذا الإنسان يصبح مثلاً يحتذى  
 به الآخرون ، فيقنع الناس جميعاً بالسكون عن الحركة ويعيشون عالة على  
 الآخرين .

ويترتب على ذلك توقُّف حركة الحياة ، وهذا باطل زائل وبه تنتهى ثمار  
 حركة المتحرك وهنا يجوع الكل ، إنَّ الحقَّ يريد للإنسان أن يتحرك ليُشبع  
 حاجته من طعام وشراب ومأوى ، وبذلك تستمر دورة الحياة .

إنه سبحانه يريد أن يضمن لنا شرف الحركة فى الحياة بمعنى أن تكون

لك حركة فى كل شيء تنتفع به ، لأنَّ حركتك لن يقتصر نفعها عليك ، ولكنها سلسلة متدافعة من الحركات المختلفة .

وحين تشيع أنت شرف الحركة فالكل سيتحرك نحو هذا الشرف ، لكنَّ الباطل سيتحقق بعكس ذلك ، فأنت حين تأكل من حركة الآخرين تشيع الفوضى فى الكون .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ ءَأَمِنْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ أَن يَخْسِفَ  
بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ ۝١٦ ﴾

والحق سبحانه يقول ﴿ وَهُوَ الَّذِى فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِى الْأَرْضِ إِلَهٌ (٨٤) ﴾ [الزخرف] ، وأمن مكر الله سبحانه قال فيه الحق سبحانه : ﴿ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ (٩٩) ﴾ [الأعراف] وأمن مكر الله كبيرة من الكبائر .

يقول تعالى : ﴿ أَفَأَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى <sup>(١)</sup> أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا بَيَاتًا وَهُمْ نَائِمُونَ (٩٧) أَوْ أَمِنَ أَهْلُ الْقُرَى أَن يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يُلْعَبُونَ (٩٨) أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ (٩٩) ﴾ [الأعراف]

فما الذى جعلهم يأمنون على أنفسهم أن تنزل بهم أهوال كالتى نزلت بمن سبقهم من الأمم ، فلا تأمن يا صاحب النهار أن يأتى البأس ليلاً أو نهاراً ، وأنت يا صاحب الليل لا تأمن أن يكون البأس نهاراً أو ليلاً .

والأمن هو الاطمئنان إلى قضية لا تثير مخاوف ولا متاعب ، ويُقال : فلان

(١) قال أبو بكر بن الأنبارى : القرية معناها فى كلام العرب : الموضع الذى يجتمع الناس فيه . يقال : قد قرئت الماء فى الحوض إذا جمعت فيه . ويقال لمكة : أم القرى لأنها أصل القرى . [ الزاهر فى معانى كلمات الناس ١٠٠/٢ ] والقرية : المصر الجامع .

آمن ، أى لا يوجد ما يُكدر حياته .

والحق سبحانه يقول : ﴿ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ (٩٩) ﴾ [الأعراف] ونحن نسمع بعض الكلمات حين ينسبها الله لنفسه نستعظمها ونقول : هل يمكر ربنا ؟ لأننا ننظر إلى المكر كعملية لا تليق . وهنا نقول : انتبه إلى أن القرآن قد قال ﴿ وَلَا يَحِيقُ<sup>(١)</sup> الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ (٤٣) ﴾ [فاطر]

إذن فهناك مكر خير ، ويقول تعالى : ﴿ أَفَأَمِنُوا مَكْرَ اللَّهِ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ (٩٩) ﴾ [الأعراف] ، وجاء فى منهج الرسل جميعاً أن الذى يأمن مكر الله هو الخاسر .

مكر الله سبحانه إذن أقوى من أى مكر بشرى ، فمكر البشر قد يُهدم من بعض الماكرين أو من التجسس عليهم ، لكن إذا كاد الله لهم أيعلمون من كيده شيئاً ؟ طبعاً لا يعلمون .

وفى سورة الإسراء يقول تعالى : ﴿ أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يُخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا<sup>(٢)</sup> ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا (٦٨) ﴾ [الإسراء] وقال : ﴿ أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا<sup>(٣)</sup> مِنَ الرِّيحِ فَيَغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا (٦٩) ﴾ [الإسراء]

فلا تظنوا أن البرأمان لا خطر فيه ، لا بل خطرى موجود غير بعيد منكم

(١) يحيق : حاق به البلاء أحاط به [ الصحاح للجوهري - مادة حيق ] . ويحقيق أيضاً : نزل . قال ابن فارس فى معجم مقاييس اللغة : هو نزول الشيء بالشيء .. وقال العسكرى فى الفروق اللغوية (٣٠٤/١) : لا يقال حاق إلا فى نزول المكروه فقط .

(٢) الحاصب : ريح تحمل التراب والحصباء وهو الحصى الصغار . [ تهذيب اللغة ٤/١٥٣ ] وقال الرازى أبو عبد الله فى مختار الصحاح ( مادة حصب ) : الحاصب الريح الشديدة تثير الحصباء .

(٣) قاصفاً من الريح : أى عاصفاً من الريح وهى الشدة . والقاصف : الريح الشديدة [ تفسير يحيى بن سلام ] قال أبو عبيدة معمر بن المثنى فى مجاز القرآن (٣٨٥/١) أى تقصف كل شيء أى تحطم كل شيء لا تبقى لهم شأغية ولا راغية .

سواء أكنتم فى البحر أو فى البر .

والخسف هو تغيب الأرض ما على ظهرها ، فانخسف الشيء أى غاب فى باطن الأرض ومنه خسوف القمر أى غياب ضوءه . ومن ذلك أيضاً قوله تعالى عن قارون : ﴿ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبِدَارِهِ الْأَرْضَ (٨١) ﴾ [القصص]

وهذا نوع من العذاب الذى جاء على صور متعددة كما ذكرها القرآن الكريم : ﴿ فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذَنبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ (٤٠) ﴾ [العنكبوت]

فالخسف أن تنشق الأرض فتبتلع ما عليها ، كالذى يقول : يا أرض انشقى وابلعينى . والخسف كان حدث مع قارون فكان خسفاً به وبداره التى فيها كنوزه وخزائنه وما يملك .

فهل يأمن أحد أن يخسف الله بهم الأرض فإذا هى تمور ، يعنى فإذا هى تدور بكم إلى الأرض السفلى ، ومؤزها تحركها فتفور بهم الأرض فالله يحرك الأرض عند الخسف بهم حتى تضطرب وتتحرك فتعلو عليهم وهم يخسفون فيها ، والأرض تمور فوقهم فتقلبهم إلى أسفل .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَمْ أَمِنْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ (١٧) ﴾

عذاب البشر للبشر على قدر البشر ، لكن عذاب الله يتناسب مع قدرة الله فهل لنا طاقة بهذا العذاب والعيان بالله ؟ ليس لنا طاقة به ، والعذاب يأتى بغتة مرة ويأتى جهرة مرة أخرى .

إنه يأتى بغتة حتى يكون الإنسان متوقّعا له فى أي لحظة ، ويأتى جهرة حتى يرعب الإنسان ويخيفه قبل أن يقع ، يقول تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمُونَ ﴾ (٤٧) [الأنعام]

والحق سبحانه يقول ﴿ لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴾ (٥٥) [البقرة] فالموت إن جاءهم بغتة فقد لا يشعرون بهوله إلا لحظة وقوعه ، ولكن حينما يأتىهم الموت وهم ينظرون فهم يرونه وهم فى فزع ورعب .

فهل أنتم تأمنون عذاب الله ، فاجعلوا بينكم وبين عذاب الله وقاية لأنكم لستم بقادرين على تحمّل عذاب الله ، والعذاب يأتى بغتة عقاباً ويأتى جهرة حتى لا يقولنّ أحد : لولا مجيء العذاب بغتة لكان قد احتاط لذلك الأمر ، ويأتىهم العذاب وهم مُبلسون . أى يائسون لا منجى ولا منقذ ولا خلاص لهم .

ولكن ما السبب فى تلوين العذاب بين « بغتة » و « جهرة » (البغتة تثبت لمن يعبد غير الله أنه مخدوع فى عبادته لغير الله ، لأنه لو كان يعبد إلهاً حقاً لما قَبِلَ هذا الإله أن يُعَذِّبَ أتباعه من حيث لا يشعرون .

إذن : فالبغتة تثبت عجز المعبودين من أصنام وغيرها ، فقد عجزت تلك الأصنام أن تحتاط للعابدين لها .

وقد يقول قائل منهم : لقد جاءنا العذاب فجأة ، لكن لو جاء لنا مواجهة لَكُنَّا قادرين على مواجهته والوقوف أمامه ، فيأتى الله أيضاً بالعذاب جهرة فلا يستطيعون مواجهته فتنتقطع حُجَّتْهم ، وعلى الرغم من ذلك تموت فى قلوب هؤلاء المعاندين القدرة على إِبْصَارِ ضرورة الإيمان .

ولا أحد بقادر على أن يردّ عذابَ الله ، يقول تعالى : ﴿ وَإِنَّهُمْ أَتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مُرْدُوْدٍ ﴾ (٧٦) [مود] ، فعذابُ الله إذا جاء لا يُردّ .

فالله يُذكر هؤلاء الظالمين بأنّ عذابَ الله حين يجيء لا يمكن أن يقوم أمامه



قائمٌ يمنعه ، فتنبَّهوا جيداً إلى أنكم عُرِضَـة أَنْ يُنْزَلَ اللهُ تعالى بكم العذاب ، فَمَنْ يدفع عذابَ الله إن حلَّ ؟

وباستقراء تاريخ الأمم السابقة نلاحظ ما حاقَ بهم من سنة إهلاك الظالمين ، فقوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط نزل بهم عذاب الله الذي لا يُردُّ عن القوم الكافرين ، ولكنه كان عذابَ استئصال .

يقول الحق سبحانه عن عذاب هؤلاء : ﴿ أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ وَمِنْهُمْ مَنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَغْرَقْنَا وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٤٠) ﴾ [العنكبوت]

فالله عزَّ وجلَّ هو الذي كان يتولَّى التأديب ، فالله لم يطلب من أيِّ رسول أن يحارب في سبيل العقيدة ، فعيسى عليه السلام لم يجئ ليقاتل بالسيف ليحمي العقيدة إنما جاء واعظاً ليدلَّ الناس على العقيدة .

ولكن أمة محمد ﷺ هي التي أذن الله لها أن تحمل السيف لتؤدب به الذين يحولون دون بلوغ العقيدة الصحيحة للناس ، والسيف لم يأت ليفرض العقيدة إنما ليحمي الاختيار في النفس الإيمانية .

فبدلاً من أن يترك الناس مقهورين على اعتناق عقيدة خاطئة ، فالمسلمون يرفعون السيف في وجه الظالم القاهر لعباد الله ، وعباد الله لهم أن يختاروا عقيدتهم .

وهذه الأنواع من العذابات نزلت بالمكذِّبين من قوم عاد وثمود ومدين وقوم لوط وقارون وفرعون وهامان ، فهم مشتركون في التكذيب لكنهم مختلفون في العذاب الواقع بكل منهم .

وأول أنواع هذه العذابات المذكورة في سورة العنكبوت ، وهنا في سورة الملك هو إرسال الحاصب على القوم المكذِّبين المعذِّبين ﴿ فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذَنْبِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا (٤٠) ﴾ [العنكبوت]

وهنا يقول سبحانه: ﴿أَمْ أَمِنتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا﴾ (١٧) ﴿[الملك]، والحاصب هو الريح التي تهبُّ محمَّلة بالحصى .

ويقول تعالى أيضاً ﴿أَفَأَمِنتُمْ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ<sup>(١)</sup> أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا﴾ (٦٨) ﴿[الإسراء]

أى يرسل عليكم ريحاً تحمل الحصباء وترجمكم بها رجماً، والحصباء الحصى الصَّغار وهى لَوْنٌ من ألوان العذاب الذى لا يُدفع ولا يُردّ، لذلك قال بعدها: ﴿ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ وَكِيلًا﴾ (٦٨) ﴿[الإسراء]

أى: لا تجدوا مَنْ ينصركم أو يدفع عنكم: فلا تأمنوا سواء كنتم فى بحر أو فى برّ.

فالحاصب هو الحصى الصَّغار ترمى لا لتجرح ولكن يُحمى عليها لتكوى وتلسع حين يرميهم بها الريح، ولم يقل هنا: أن يرسل عليكم ناراً، مثلاً لأن النار ربما إن أحرقتَه يموت وينقطع ألمه، لكن رميهم بالحجارة المحمية تلسعهم وتُديم آلامهم، كما نسمعهم يقولون: سأحرقه لكن على نار هادئة ذلك ليطيّل أمد إيلامه .

وأصل الحاصب الريح تحصب بالحصباء وهى صغار الحصى، وإنما وُصفت الريح بأنها تحصب لرميها الناس بذلك، فالحاصب الريح العاصف التى فيها الحصى الصَّغار .

والمتأمل لقوله تعالى: ﴿أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ﴾ (١٧) ﴿[الملك] يجد أن الله سبحانه قال: ﴿يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ﴾ (١٧) ﴿[الملك] كأنها مُسلَّطة عليهم كل فرد منهم بذاته .

(١) جانب البر: ناحية من البر. [قاله مقاتل بن سليمان ٤٩٩/٢] فيخسف الله جانب البر الذى هو مأمنكم أى أن يغيبه الله تعالى، جانبه الذى هم فيه استلزم خسفه هلاكهم. [تفسير الألوسى ١٦٠/٨] .

ومثله قوله تعالى : ﴿ يُرْسَلْ عَلَيْكُمَا شَوْاظٌ <sup>(١)</sup> مِنْ نَارٍ ﴾ (٣٥) [الرحمن]

ويقول تعالى أيضاً : ﴿ أَمْ أَمِنتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ فِيهِ تَارَةً أُخْرَى فَيُرْسَلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا ﴾ (٦٩) [الإسراء]

وهي مرسلة من فوقهم ، وقد كان عذاب قوم لوط أن قذفوا بحجارة من السماء كتلك الحجارة التي ألقتها الطير الأبابل بحجارة من سجيل طين متحجر على من أراد سوءاً ببيت الله الحرام .

وقد يسأل سائل : الحق سبحانه هنا ذكر الخسف بالأرض أولاً ، ثم جاء ذكر ما يأتي من السماء ، فقال تعالى : ﴿ أَمْ أَمِنتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ ﴾ (١٦) [الملك]

ثم قال : ﴿ أَمْ أَمِنتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يُرْسَلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ﴾ (١٧) [الملك] ولكن الحق سبحانه قال في موضع آخر : ﴿ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ ﴾ (٦٥) [الأنعام] ثم ﴿ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ ﴾ (٦٥) [الأنعام]

وهذا من عجيب نظم القرآن الذي وضع اللفظ الصحيح في مكانه ، فسورة الملك ساقط أولاً ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ ﴾ (١٥) [الملك]

فملاءمة السياق هنا تقتضى التذكير بأن الله قادرٌ على خسف الأرض من تحتهم ، أما في سورة الأنعام فالله قال : ﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً .. ﴾ (٦١) [الأنعام] فناسب أن يذكر ﴿ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ ﴾ (٦٥) [الأنعام] ، فبدأ بالعذاب الآتي من فوقهم لا من

(١) شواظ : يعنى لهب من نار ليس له دخان . وقال الطبري : الشواظ هو اللهب الأخضر المتقطع من النار .

الأرض أو عليها .

﴿ فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ (١٧) ﴾ [الملك] أى : فستعلمون يا أهل مكة عند نزول العذاب كيف نذير ، فستعلمون كيف عاقبة نذيرى لكم و ﴿ نَذِيرِ (١٧) ﴾ [الملك] هنا أى إنذارى لكم .

وفى آية أخرى يقول تعالى : ﴿ كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي (١٨) إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا <sup>(١)</sup> فِي يَوْمٍ نَحْسٍ مُّسْتَمِرٍّ (١٩) تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَحْلٍ مُّنتَقِرٍ (٢٠) فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي (٢١) ﴾ [القمر]

و (النُّذْر) جمع نذير . والنذر تأتى قبل العذاب ، فالله لا يعذب أحداً إلا بعد أن ينذره ، و الواو هنا فى ﴿ عَذَابِي وَنُذْرِي (١٨) ﴾ [القمر] لا تقتضى الترتيب فى الحدث ، إنما تفيد الجمع بين الحدثين فقط .

وإرسال الرسل هو إيصال لإنذار الله للمكذبين أنهم سيتعرضون لعذاب الله إن كذبوا وبقوا مكذّبين لله ولرسله وغير مؤمنين بالكتب ، وقال تعالى : ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا (١٥) ﴾ [الإسراء]

فالله رحم الخلق بإرسال الرسل ليُبينوا للإنسان الطريق الصحيح من الطريق المعوج ، فلا عقوبة إلا بتجريم ، ولا تجريم إلا بنص ، ولا نص إلا بإبلاغ ، وقد أبلغتكم الرسل وسبق إليكم الإنذار .

وعن أبى أمامة رضى الله عنه عن النبى ﷺ قال : « يبيت من هذه الأمة قوم على أكل وشرب ولهو ولعب ، فيصبحون قد مُسخوا قردة وخنازير وليُصيبنهم خُسْفٌ وقذف حتى يصبح الناس . فيقولون : خسف الليلة ببنى فلان ، وخُسِفَ

(١) ريحاً صرصرأ : أى ريحاً باردة شديدة . وعن مجاهد : شديدة السَّموم عليهم . وقال السدى : باردة ذات الصوت . فالصرر صوت الريح إذا هبّت بشدة . [ الطبرى فى تفسيره ٢١ / ٤٤٥ ] .

الليلة بدار فلان .

وليرسلنَّ عليهم حاصِبَ حجارةٍ من السماء كما أرسلت على قوم لوط على قبائل منها وعلى دُورٍ .

وليرسلنَّ عليهم الريح العقيم التي أهلكت قوم عاد على قبائل منها وعلى دور بشرْبهم الخمر ولُبْسهم الحرير واتخاذهم القَيْنَات وأكلهم الربا وقطيعتهم الرحم « (١) .

فلا تفعلوا ما يُغضب الله حتى لا يصيبكم عذاب من قبلكم من الأمم ، واجعلوا بينكم وبين النار وغضب الله وقاية ، فالحرام لا يأتي منه خير مُطلقاً ، بل ينقلب على صاحبه شراً ووبالاً ونقمة ، فإن كان طعامك حراماً ولبسك حراماً ، فإنَّ هذا يدخل في تكوين خلاياك ويصبح الحرام في جسدك ، فإذا دخل الحرام إلى الجسد يميل فعلك إلى الحرام ، وتصبح طباعك قريبة إلى طباع القردة والخنازير .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ۝١٨ ﴾

فليسوا هم أول من كَذَّب ، بل هو دأب الذين من قبل ﴿ وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحَجَرِ <sup>(٢)</sup> الْمُرْسَلِينَ (٨٠) ﴾ [الحجر] وأصحاب الحجر هم قوم صالح .

وهؤلاء مثل آل فرعون ، قال تعالى : ﴿ كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ (١١) ﴾ [آل عمران]

(١) أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده (١٢٣٣) . والقينات جمع قينة وهي المغنية .

(٢) أصحاب الحجر : أصحاب الوادي . وهم ثمود قوم صالح . وهم قوم من العرب العارية ، سكنوا الحجر بين الحجاز وتبوك ، وهو وادٍ بين المدينة والشام .

فكان دأب آل فرعون هو التكذيب والطغيان ، ولأن التكذيب أصبح دأبهم وعاداتهم ودينهم ، أوقع الله عليهم العذاب ويجازيهم على ذلك بتعذيبهم .

والتكذيب هو تأب من المكذب ، وهو إنكار لقول أو فعل ، والتكذيب هو الوقوف إيجابياً في موقف الضد والصد عن سبيل الله ، والتكذيب كان سبباً أيضاً في إغراق الذين كذبوا من قوم نوح عليه السلام .

﴿ فَكَذَّبُوهُ فَأَخْنَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ﴾ (٦٤) ﴿

[الأعراف]

وكان هذا أول حدث عقابي في تاريخ الديانات ، لأن رسالة نوح عليه السلام هي أول رسالة تعرضت إلى مثل هذا التكذيب ومثل هذا العناد ، والتكذيب بآيات الله تعالى يعنى إخراج الصدق إلى الكذب وإخراج الواقع إلى غير الواقع .

والذين كذبوا بالآيات إما أنهم لا يؤمنون بإله أو يؤمنون بإله ولا يؤمنون برسول ، أو يؤمنون بإله ، ويؤمنون برسول ولا يؤمنون بما أنزل على الرسول ﷺ .

وهذا التكذيب ظاهرة عانى منها كل الرسل السابقين لك لأنهم يجيئون بما ينكره المرسل إليهم أولاً فلا بد أن يكذبوا ، والحق سبحانه يقول : ﴿ وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ ﴾ (٤٢) ﴿

[الحج]

فإن يكذبوك في دعوتك فيواجهونك ويقفون في سبيل دعوتك ليبطلوا ما فاعلم أنك لست في ذلك بدعاً من الرسل ، فقد كذب كثير من الرسل قبلك ، ومسألة التكذيب منفصلة عن عاقبته .

نعم كذب القوم ، ولكن أتركناهم أم أخذناهم أخذ عزيز مقتدر ، سوف يحل بهم ما حل بسابقيهم من المكذبين والمعاندين ، ولذلك قال تعالى : ﴿ وَإِنْ تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ﴾ (١٨) ﴿

[العنكبوت]

فعليكم أن تنتبهوا إلى ما صُنِعَ بالأُمِّ المَكْذُوبَةِ وكيف كانت عاقبتهم ،  
فاحذروا أن يُصِيبَكُم ما أَصَابَهُمْ ، والحق سبحانه يوضح : إن كانوا قد كَذَّبُواكَ  
فلا تحزن فقد كذبوا من قبلك رسلاً كثيرين .

وكانَ اللهُ يقول لرسوله ﷺ : يا محمد لستَ بدعاً من الرسل فإن وقف منك  
قومك موقفَ العناد والتكذيب ، فكُنْ على يقين وعلى ثقة من نصر الله لك .

﴿ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ (١٨) ﴾ [الملك] فالحق سبحانه يُلْقِي الخبر في صورة  
استفهام لتقول أنت ما حدث وتشهد به . والمراد : أعاقبناهم بما يستحقون ؟

والنكير هو الإنكار على شخص بتغيير حاله من نعمة إلى نقمة ، كالذي  
يُكرمك ويُوَاسِيكَ ويبشّ في وجهك ويُعِدُّ عليك ، ثم يقطع عنك هذا كله ، فتقول:  
لماذا تنكر لي فلان ؟ يعنى : قطع عني نعمته .

﴿ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ (١٨) ﴾ [الملك] أى : فكيف كان إنكارى لموقفهم من عدم  
أداء حقوق النعمة فبدّلها اللهُ عليهم نقمة .

ثم يقول تعالى :

﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفًّا وَيَقْبِضْنَ مَا  
يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ (١٩) ﴾

فإنَّ الله تعالى يلفت نظر هؤلاء المَكْذِبِينَ لله ورسوله ولكتابه إلى السماء ، ولكن  
الحق سبحانه يسوق الأمر في هيئة استفهام ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا (١٩) ﴾ [الملك] ، وهذا  
تأكيد أنهم فعلاً رأوا ، فلماذا يكفرون ويكذبون إذن ؟

ومثل هذا قوله تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا  
مَالِكُونَ (٧١) وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ (٧٢) ﴾ [يس]

وفى آية أخرى يقول تعالى : ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا  
وَاللَّهُ يَحْكُمُ لَا مُعَقَّبَ لِحُكْمِهِ وَهُوَ سَرِيعُ الْحِسَابِ (٤١)﴾ [الرعد]

ويذكّرهم الحق سبحانه بأمر يعيشونه فى حياتهم ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا حَرَمًا  
أَمْنًا (٦٧)﴾ [العنكبوت]

ويذكر الحق سبحانه عاداً فيقول تعالى : ﴿فَأَمَّا عَادُ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ  
بَغْيَ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ  
قُوَّةً (١٥)﴾ [فصلت]

و (يروا) هنا بمعنى (يعلموا) ولم يقل الحق سبحانه ذلك لأن العلم قد يكون  
علماً بغيب ، ولكن (يروا) تعنى أنهم قد علموا ما جاء بالآية على مشاهد ورؤية  
واضحة ، وليس مع العين أين .

﴿أَوَلَمْ يَرَوْا (١٩)﴾ [الملك] أى أعموا ولم يروا ولم يتدبروا فيما خلق الله ، ومما  
خلق الله الماء الذى يسوقه إلى الأرض الجرز<sup>(١)</sup> الخالية من كل شيء الجرداء ،  
يقول تعالى : ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ  
أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ (٢٧)﴾ [السجدة]

وهنا يلفت الحق سبحانه إلى الطير السابح فى السماء ؛ يقول تعالى : ﴿أَوَلَمْ  
يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَاتٍ وَيَقْبِضْنَ (١٩)﴾ [الملك]

فالطير يطير فى السماء بحركة الجناحين التى تدفع الهواء وتقاوم  
الجاذبية فلا يسقط ، كالسبع الذى يدفع بذراعيه الماء ليسبح ، فإذا ما قبض  
الطائر جناحيه ومع ذلك يظل مُعلقاً فى السماء لا يسقط ، فمن يُمسكه فى هذه  
الحالة؟

(١) الأرض الجرّز التى لا تُمطر إلا مطراً لا يغنى عنها شيئاً إلا ما يأتيناها من السيول . [ تفسير مجاهد ]  
وقال مقاتل بن سليمان فى تفسيره (٤٥٣/٣) : يعنى الملساء ليس فيها نبت فنخرج به بالماء زرعاً  
تأكل منه أنعامهم وأنفسهم .





هذه صورة تشاهدونها لا يشك فيها أحد ، وهذه الطير تسبح الله سبحانه ، يقول تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرِ صَافَاتٍ كُلِّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ ﴾ (٤١) [النور]

ونحن نرى الطير فى جو السماء ﴿ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِي جَوْ السَّمَاءِ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴾ (٧٩) [النحل] وهى ليست رفرقة أجنحة ، فنحن نرى الطائر يُثَبَّتُ أجنحته فى الهواء ، ومع ذلك لا يقع إلى الأرض .

فهناك إذن ما يمسكه من الوقوع ، لذلك قال تعالى : ﴿ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَاتٍ وَيَقْبِضْنَ ﴾ (١٩) [الملك] أى أنها فى حالة بسط الأجنحة وفى حالة قبضها تظل معلقة لا تسقط ، وكذلك نجد من الطيور ما له أجنحة طويلة ، لكنه لا يطير مثل الأوز وغيره من الطيور .

إذن ليست المسألة مسألة أجنحة ، بل هى آية من آيات الله تمسك هذا الطير فى جو السماء ، فتراه حراً طليقاً لا يجذبه شىء إلى الأرض ، ولا يجذبه شىء إلى السماء ، بل هو حر يرتفع إن أراد الارتفاع وينزل إن أراد النزول .

والله يريد أن يجعل الطير مثلاً ونموذجاً لشىء أعظم ، فالطير كائن له وزن وثقل يخضع لقانون الجاذبية التى تجذب للأرض كل ثقل يُعلق فى الهواء .

لكن الحق سبحانه يخرق هذا القانون للطير حين يصفُ أجنحته فى الهواء يظل مُعلقاً لا يسقط ﴿ أَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَاتٍ وَيَقْبِضْنَ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ ﴾ (١٩) [الملك]

فترى الطير فى السماء مَاداً جناحيه ثابتاً بدون حركة ، ومع ذلك لا يقع على الأرض ولا يُمسكه فى جو السماء إذن إلا قدرة الله .

وكأنَّ الخالق يقول : خذوا من الطير المشاهد نموذجاً ووسيلة إيضاح ، فإذا قلت لكم ﴿وَيُمْسِكُ السَّمَاءُ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ﴾ (٦٥) [الحج] فصدّقوا وآمنوا أَنَّ اللهَ يمسك السماء ، بل ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أُمْسِكُهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ﴾ (٤١) [فاطر] فخذ من المشهد الذي تدركه دليلاً على ما لا تدركه .

والحق سبحانه وتعالى ، يُطمئننا فيقول : ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أُمْسِكُهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾ (٤١) [فاطر]

فالحق سبحانه وتعالى وحده الذي يحفظ السماوات والأرض في توازن عجيب ومذهل ، ولئن قدر لهما أَنْ تزولا فلن يحفظهما أحدٌ بعد الله ، أي لا يستطيع أحدٌ إمساكهما ، فهما قائمتان بقدرة الواحد القهار ، وإذا أراد الله أَنْ تزولا فلا يستطيع أحدٌ أَنْ يمسكهما ويمفعهما من الزوال .

وقد أوجد الحق سبحانه قوانين الجاذبية لتمارس السماوات والأرض أعمالهما ويحفظهما بقدرته من الزوال وجعل من الجاذبية نظاماً بديعاً يحفظ الكون من الاختلال .

فالأمر قائم على قدرة الله دون وجود عمَدٍ تحمل السماء ، فالسمااء مرفوعة فوقنا بلا عمد ، لا يُمسكها فوقنا إلا الله بقدرته وقيوميته أَنْ تقع على الأرض إلا بإذنه تعالى .

والله عز وجل يقول : ﴿وَمَا كُنَّا عَنْ الْخَلْقِ غَافِلِينَ﴾ (١٧) [المؤمنون] فلن نغفل عن السماء من فوقكم وسوف نمسكها ، وإمساك الطير في جَوِّ السماء دليل حَسْبَى على إمساك الله للسماء أَنْ تقع على الأرض .

وقد أوجد الحق قوانين الجاذبية لتمارس السماوات والأرض أعمالهما ويحفظهما بقدرته من الزوال ، وجعل من الجاذبية نظاماً بعيداً يحفظ الكون من الاختلال ، فالجاذبية كانت موجودة ولم يعرفها الإنسان إلا مؤخراً .

والحق سبحانه استحق بهذا بإمساكه السماوات والأرض وبإمساكه الطير في جو السماء استحق الله بهذا وَصَفَ الرحمن ، قال تعالى : ﴿ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ (١٩) ﴾ [الملك]

وكلمة ( الرحمن ) من صيغ المبالغة ، فإذا قيل رحمن تكون مبالغة في الصفة ، وكذا إذا قيل رحيم تكون مبالغة في الصفة ، والله سبحانه رحمن الدنيا ورحيم الآخرة .

واسم ( الرحمن ) يفيد أن رحمته سبحانه تَعُمُ الخَلْقَ جميعاً ، والرحمن ينعم بالنعم كلها ، والرحمة صفة التحنين للخلق ، ولم يقل الحق سبحانه : ما يمسكهن إلا الجبار أو القهار رغم أن إمساك السماء أن تقع على الأرض وإمساك الطير في جو السماء يقتضى اسم الجبار في ظاهر الأمر ، فهو يحفظ السماء بجبروته وقهره .

فأسماء الجبار والقهار من خدم الرحمة ومن أسبابها ، فالله يرحم عباده حتى بصفات القهر والانتقام ، والله أرحم الراحمين ورحمته وسعت كل شيء ومسائل الخلق كلها تدور في إطار الرحمانية .

فالله سبحانه وتعالى للمؤمن والكافر ، فهو الذي استدعاهم جميعاً إلى الوجود ، ولذلك فإنه يعطيهم من النعم برحمته وليس بما يستحقون ، فالشمس تشرق على المؤمن والكافر ، ولا تحجب أشعتها عن الكافر وتعطيها للمؤمن فقط ، والمطر ينزل على مَنْ يعبدون الله وَمَنْ يعبدون أوثاناً من دون الله ، والهواء يتنفسه من قال لا إله إلا الله وَمَنْ لم يقلها .

وكل النعم التي هي من عطاء الربوبية لله هي في الدنيا لخلقها جميعاً وهذه رحمة ، فالله ربُّ الجميع مَنْ أطاعه وَمَنْ عصاه وهذه رحمة ، والله قابلٌ للتوبة وهذه رحمة .

﴿ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ ﴾ (١٩) [الملك] فلا تعتقدوا أَنَّ هناك شيئاً يخفى على الله ، أو أَنَّ أحداً يستطيع أَنْ يخدع الله ، فالله سبحانه وتعالى بصيرٌ بكلِّ شيء ، ليس بالظاهر منك فقط ، ولكن بما تخفيه في نفسك ولا تُطلع عليه أحداً من خلق الله .

فالله يعلم ويرى كلَّ ما تصنعون ، وأنتم تحت سمعى وبصرى وكلاءتى ، حتى أن الله عز وجل عندما ذكر نوحاً عليه السلام قال : ﴿ وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا وَوَحْيِنَا وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي الدِّينِ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُغْرَقُونَ ﴾ (٣٧) [هود] ومعنى ﴿ بِأَعْيُنِنَا ﴾ (٣٧) [هود] أى : بحفظنا ورعايتنا ، وكلمة (بأعيننا) تفيد شمول الحفظ وكمال الرعاية .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ مِنْ دُونِ

الرَّحْمَنِ إِنَّ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي غُرُورٍ ﴾ (٤٠)

كلمة ( جند ) مفردة لكنها تدل على جماعة ، وأصل الكلمة من ( جند ) وهى الأرض الغليظة الصلبة القوية ، ونظراً لأن الجنود المفروض فيهم الغلظة والقوة فقد أطلق عليهم لفظ ( جند ) .

وبرغم أن كلمة ( جند ) مفرد إلا أنها تدل على القوم مثل ( رطل ) و ( طائفة ) ويُسمونها اسم جمع .

فَمَنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جَنْدَ لَكُمْ أَيُّهَا الْكَافِرُونَ بِهِ يَنْصِرُكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِنَّ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا فَيُدْفِعْ عَنْكُمْ مَا أَرَادَ بِكُمْ مِنْ ذَلِكَ ، فَقَوْلُهُ ﴿أَمِنْ هَذَا الَّذِي (٢٠)﴾ [الملك] هو استفهام بمعنى التوبيخ والإنكار .

فَأَيُّ هَذِهِ الْأَصْنَامِ وَالْأَوْثَانِ تَمْنَعُكُمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ وَتُدْفِعُهُ عَنْكُمْ ، نَحْوُ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِنْنَا يُصْحَبُونَ<sup>(١)</sup>﴾ (٤٣) [الأنبياء]

فهذه الآلهة لا تستطيع نصر أنفسها فكيف ينصرونكم ويمنعونكم من عذاب الله إن وقع بكم ؟ وقوله ﴿وَلَا هُمْ مِنْنَا يُصْحَبُونَ (٤٣)﴾ [الأنبياء] ، فالمراد يصحبه كى يحميه بهذه الصحبة وينجو من العذاب ، فهو لاء لن تكون فى صحبتهم لننجيهم ، ولا أحد يستطيع أن يصحبهم لينجيهم من عذابنا ، لا هذه ولا تلك .

فَقَوْلُهُ ﴿أَمِنْ هَذَا الَّذِي (٢٠)﴾ [الملك] خطاب للكافرين على وجه التوبيخ والتهديد وإقامة الحجة عليهم ، فلا جند لكم ينصركم ويمنعكم منى إن أردت عذابكم ، فليس لكم من دون الله من ولى ولا واقٍ ولا ناصر لكم غيره .

فَلَنْ تَجِدُوا مَنْ يَنْصِرُكُمْ أَوْ يُدْفِعْ عَنْكُمْ ، وَلَا أَمَلَ لَكُمْ فِى نَاصِرٍ يَنْصِرُكُمْ أَوْ مَدَافِعٍ يَحْمِيكُمْ ، فَعِنْدَمَا تَقْعُونَ فِى عِدَاءٍ مَعَ مَنْهَجِ اللَّهِ ؛ يَتَخَلَّى اللَّهُ عَنْكُمْ وَلَا يَنْصِرُكُمْ أَحَدٌ ؛ لِأَنَّهُ لَا وِلَى وَلَا نَاصِرَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى .

وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ يَقُولُ ﴿وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا<sup>(٢)</sup> مَرَدَّةً بَيْنَكُمْ فِى الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ وَيَلْعَنُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ نَّاصِرِينَ (٢٥)﴾ [العنكبوت]

(١) ولا هم منا يصحبون : أى لا يجارون ولا ينقذهم صاحب لهم من عذابنا . [ القاموس القويم للقرآن الكريم ٣٦٩/١ ] وقال ابن منظور فى لسان العرب مادة : صحب . يصحب : يمنع ويحفظ ، وهو من قوله تعالى : ﴿وَلَا هُمْ مِنْنَا يُصْحَبُونَ (٤٣)﴾ [الأنبياء] أى يمتنعون . وتقول : صحبك الله أى حفظك . (٢) الأوثان : الأصنام . مفردة وثن وأصل الكلمة من وثن بالمكان أى أقام به وثبت فيه فهو أثن أى مقيم ثابت . [ القاموس القويم ٣٢٠/٢ ] .

فلا ناصر لكم من أوليائكم الذين عبدتموهم من دون الله حيث يطلبون النصر من أبحار وأصنام لا تنطق ولا تجيب.

﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذُّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴾ (٥٦) [آل عمران] ، فليس لأحد من هؤلاء من ناصر لأن الذي يهزمه الله ويعذبه لا ناصر له .

فلن يجد الظالم مَنْ يدرأ عنه هذا العذاب لأنه لن يجد ناصرًا له ولن يجد شفيعًا فلن يأتي أحد ويقول : إن فلانًا يتعذب فهيا بنا ننصره ، لن يأتي أحد لينصره ، ولن يجد ناصرًا أو معينًا يخلصهم من العذاب .

وفى سورة الصافات يقول تعالى : ﴿ وَقَفُّوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ ﴾ (٢٤) مَا لَكُمْ لَا تَنصُرُونَ (٢٥) بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ (٢٦) [الصافات] أين الفتوات الأقوياء ينصرونكم ؟

وهذا الاستفهام على سبيل السخرية والتهكم . يعنى : مالكم الآن لا ينصر بعضكم بعضاً وكنتم تناصرون فى الدنيا ، الأتباع ينصرون السادة ، والسادة يُجَنِّدُونَ الأتباع ويدعمونهم ويحفزونهم .

ولأن لا أحد سينصرهم أو يعينهم تجدهم مستسلمين خاضعين مُنقادين أذلاء مُهانين ، أى رفع الراية البيضاء ، فلم يعد لديه شيء من القوة يدافع بها عن نفسه ولا حجة ولا منطق ، إنه الآن ينتظر أمر الله فيه فى ذلة وصغار .

والحق سبحانه يقول هنا ( ينصركم ) ، فالنصير هو الذى ينصرك بالقوة والفتونة فَمَنْ هذا الذى يستطيع أن يدفع عنكم الله من الأنصار والأعوان ؟ فَمَنْ ينصركم منى إن أردت عذابكم ؟ فلا جند لهم ولا أعوان .

والحق سبحانه لم يقل : أَمَّنْ ذا الذى ؟ بل قال تعالى : ﴿ أَمَّنْ هَذَا الَّذِي ﴾ (٢٠) [الملك] فاستخدم سبحانه هاء التنبيه فى ( هذا ) ، فالمقام مقام ترهيب وإنذار

وتخويف وتحذير، فجاء بـ (ها) التنبيه زيادةً في التحذير والتنبيه وهو ما يقتضيه المقام .

والنصرة تأتي على معنيين ، تأتي بمعنى أنه لا يغلِب ، وتأتي بمعنى أن هناك قوة تنتصر له أى تنصره ، ولكن هؤلاء لا ناصر لهم من أوليائهم الذين عبدوهم من دون الله حيث يطلبون النصرة من أحجار وأصنام لا تنطق ولا تجيب .

﴿لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (٥١)﴾ [الأنعام] والولى هو الذى ينصرك إن كنت فى مأزق ، ومأزق الآخرة كبير ، فماذا عن الإنسان الذى ليس له ولاية ؟ إنه العذاب الحق .

وقوله سبحانه : ﴿وَلَا شَفِيعٌ (٥١)﴾ [الأنعام] أى ليس له من يشفع عند مَنْ يملك النصرة وهو الله ، فالذى يحبك إن لم ينصرك بذاته فإنه قد يشفع لك عند مَنْ يستطيع أن ينصرك ، وهذا أيضاً لا يوجد لمن لم يتعظ ويتذكر ولم يتبع المنهج الإيمانى .

وقوله تعالى : ﴿مَنْ دُونَ الرَّحْمَنِ (٢٠)﴾ [الملك] يذكر صفة الرحمة والرحمانية لله عز وجل فيذكر اسم الرحمن ، ولم يقل تعالى : من دون الله . فالحق سبحانه يذكر عباده برحمانية الله ، وأنه إن كان قد تخلى عنكم المناصرون والمؤيدون إلا أن الله عز وجل برحمانيته سينصركم إن آمنتم بالله .

فالله عز وجل إنما يريد أن يؤمن عباده لا أن يكفروا ، يقول تعالى ﴿مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا (١٤٧)﴾ [النساء]

ثم يقول تعالى : ﴿إِنَّ الْكَافِرُونَ إِلَّا فِي غُرُورٍ (٢٠)﴾ [الملك] فغرور الدنيا قد يركب بعض الناس فيظنون أنهم فى منعة من الله ، وأنهم لن يلاقوه .

وهناك ( غُرور ) بضم الغين ، و( غُرور ) بفتح العين ، فالغرور بضم العين هو

الشيء يُصَوِّرُ لك على أنه حقيقة وهو فى الواقع وهم ، أما الغرور بفتح الغين فهو مَنْ يفعل هذه العملية . ولذلك فالغُرور هو الشيطان لأنه يزين للإنسان الأمر الوهمى ويؤثر مثلما يؤثر السراب ، فالإنسان حين يرى انكسار الأشعة يُخَيِّلُ إليه أنه يرى ماء ، ويقول الحق عن ذلك ﴿ كَسْرَابٍ بَقِيْعَةٍ يَحْسِبُهُ الظَّمَانُ مَاءً حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا ﴾ (٢٩) [النور]

وكذلك الغرور حيث يزين الشيطان شيئاً للإنسان ويُوهمه أنه سيستمتع به ، فإذا ما ذهب الإنسان إليه فلن يجد له حقيقة ، بل العكس . فالغرور هو الإطماع فيما لا يصح ولا يحصل ، فعندما تقول لواحد والعياذ بالله ( أنت مغرور ) فأنت تقصد أنه يسلك سبيلاً لا يوصله إلى الهدف المنشود .

والحق سبحانه يقول : ﴿ يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴾ (٥) [فاطر]

ويقول تعالى : ﴿ اعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُوَ وِزْيَةٌ وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعٌ الْغُرُورُ ﴾ (٢٠) [الحديد]

ويقال عن الرجل الذى ليس له تجربة : إنه غُرٌّ ، فيأتى بأشياء بدون تجربة فلا ينتفع منها ولا تصح ، لذلك سَمَّى الله الشيطان ( الغرور ) ، لأنه نطمعنا نحن البشر بأشياء متوهمّة لن تحدث .

فالغرور يجعل العمر كله يضيع ، لأن الإنسان لم يتبع المنهج الحق ، بل يمتد الضياع والعذاب إلى العمر الثانى وهو الحياة فى الآخرة ، يقول الحق : ﴿ وَغَرَّهُمْ فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ (٢٤) [آل عمران]

والكافر من هؤلاء يَتملكه الغرور وهو يتقلب فى النعمة التى وهبها الله



إياها فيأتيه عذابُ الله بغتَةً ، لأنه استجاب لوعود الشيطان ، ووعودُ الشيطان ليست إلا غروراً ﴿ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴾ (٦٤) [الإسراء]

وهو سبحانه يُحذِّرنا أَنْ يأخذنا الغرور بهذه الحياة ، فالإنسان بدون منهج الله يسبح في بحر الغرور والتكبر ، ومعنى الغرور أَنْ يغترَّ فيعزل النعمة عن المنعم وينسبها لنفسه كما فعل قارون فاغترَّ بماله وعلمه .

واستخدام الحق سبحانه (إِنْ) ثم (إِلَّا) هذا لتأكيد أن الكافرين في غرور ، وليس لحالهم وجه آخر لأنهم في الحقيقة يغترون أنفسهم ويخدعونها ، يغترون بدنيا زائلة وبآلهة مُدعاة موهومة لا تنفع ولا تضر .

يغترُّهم الشيطان ﴿ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ﴾ [الإسراء] ولكن الشيطان لا يستطيع أَنْ يغترَّ بوعوده إلا صاحب الغرَّة والغفلة ، ومنها الغرور أى يزيِّن لك الباطل في صورة الحق فيقولون : غرَّه .

وأنت لا تستطيع أبداً أَنْ تصور لإنسان الباطل في صورة الحق إلا إذا كان عقله قاصراً غافلاً ، لأنه لو عقل وانتبه لتبيَّن له الحق من الباطل ، إنما تأخذه على غرَّة من فكره ، وعلى غفلة من عقله .

والغرور يوضحه لنا الشاعر<sup>(١)</sup> وهو يخاطب محبوبته ، فيقول :

أَفَاطِمُ مَهْلًا بَعْضَ هَذَا التَّدَلُّلِ      وَإِنْ كُنْتُ قَدْ أَرْمَعْتُ صَرْمِي<sup>(٢)</sup> فَأَجْمِلِ  
أَغْرَكَ مِنِّي أَنْ حُبَّكَ قَاتِلِي      وَأَنْكَ مَهْمَا تَأْمُرِي الْقَلْبَ يَفْعَلِ

(١) هو امرؤ القيس بن حُجر بن الحارث الكندي ، أشهر شعراء العرب ، يمانى الأصل ولد بنجد عام ١٣٠ قبل الهجرة ، كان أبوه ملك أسد وخطفان وأمه أخت المهلهل الشاعر ، فلقنه المهلهل الشعر عقاله وهو غلام . ويُعرف امرؤ القيس بالملك الضليل لاضطراب أمره طول حياته ، وذى القروح لما أصابه في مرض موته توفى عام ٨٠ قبل الهجرة عن ٥٠ عاماً

(٢) الصرم : القطع البائن . والصرم : الهجران . [ إنسان العرب - مادة : صرم ] والبيتان من معلقة امرئ القيس وهي من بحر الطويل أولها :

فمَعْنَى غَرَّكَ : أَدْخَلَ فِيكَ الْغُرُورَ بِحَيْثُ تَقْبَلُ عَلَى الْأَشْيَاءِ وَتَتَصَرَّفُ فِيهَا فِي كَنَفِ هَذَا الْغُرُورِ وَعَلَى ضَوْئِهِ .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ ۚ  
بَلْ لَّجُوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ ۝ ٣١ ﴾

فَمَنْ هَذَا الَّذِي يُطْعِمُكُمْ وَيَسْقِيكُمْ وَيَأْتِي بِأَقْوَاتِكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ عَنْكُمْ ، مَنْ يَرْزُقُكُمْ إِنْ حَبَسَ رِزْقَهُ عَنْكُمْ ؟ فَمَنْ الَّذِي يَرْزُقُكُمْ سِوَاهُ ؟ فَهَلْ أَحَدٌ مِنْ تِلْكَ الْأَلْهَةِ يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ اللَّهُ رِزْقَهُ عَنْكُمْ ؟

فَلَا أَحَدٌ يَعْطَى وَيَمْنَعُ وَيَخْلُقُ وَيَرْزُقُ وَيَنْصُرُ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ، فَاللَّهُ هُوَ يَعْطِيكُمْ مَنَافِعَ الدُّنْيَا ، وَهُوَ سَبْحَانَهُ الَّذِي يَعْطِيكُمْ أَسْبَابَ رِزْقِهِ مِنَ الْأَمْطَارِ وَغَيْرِهَا أَوْ إِقْفَافَ الْهَوَاءِ فَلَمْ تَجِرِ الرِّيحَ ، أَوْ جَعَلَ الْمَاءَ غُورًا .

وَسَيَأْتِي قَوْلُهُ تَعَالَى فِي آخِرِ سُورَةِ الْمَلِكِ ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ بِأَوْكُكُمْ غُورًا ۚ فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ ۝ ٣٠ ﴾ [الملك]

قَوْلُهُ ( أَمْسَكَ ) مَادَّةُ الْمِيمِ وَالسِّينِ وَالْكَافِ تَدُلُّ عَلَى الْإِرْتِبَاطِ الْوَثِيقِ ، فَالَّذِي يَجْعَلُ الْإِنْسَانَ مُتَصِلًا بِالشَّيْءِ هُوَ مَا سَكَّهُ وَتَقُولُ ( مَسَكَ ) وَ ( أَمْسَكَ ) وَتَقُولُ ( اسْتَمْسَكَ ) وَ ( تَمَاسَكَ ) وَكُلُّهَا مَادَّةٌ وَاحِدَةٌ . وَقَوْلُهُ الْحَقُّ ﴿ يُمْسِكُونَ بِالْكِتَابِ ۝ ١٧٠ ﴾ [الأعراف] مَبَالِغَةٌ فِي الْمَسْكِ .

فـ ( أَمْسَكَ ) مَنَعَ رِزْقَهُ وَالرِّزْقَ هُنَا مَنْسُوبٌ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَنَلْحِظُ أَنَّ كَلِمَةَ ( رِزْقَهُ ) وَرَدَتْ فِي الْقُرْآنِ أَرْبَعَ مَرَّاتٍ ، مَرَّتَيْنِ مِنْهَا مِضَافَةٌ إِلَى الْإِنْسَانِ يَقُولُ

(١) لَجَّ فِي الْأَمْرِ : تَمَادَى فِيهِ وَالْحُجَّ وَاسْتَمَرَ . قَالَ تَعَالَى : ﴿ لَّجُّوا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ ۝ ٧٥ ﴾ [المؤمنون] أَيْ : لَتَمَادَوْا وَاسْتَمَرُّوا .

## سُورَةُ الْمُلْكِ



تعالى: ﴿لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ (١) عَلَيْهِ رِزْقُهُ (٧)﴾ [الطلاق]، وفى سورة الفجر يقول سبحانه: ﴿وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ (١٦)﴾ [الفجر]

ومرتان مضافة إلى الحق سبحانه ، والمرتان في سورة واحدة هي سورة الملك ، قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ (١٥)﴾ [الملك] ويقول أيضاً: ﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ (٢١)﴾ [الملك]

فالرزق رزق الله سبحانه ، ووردت هنا في سورة الملك مضافة لله عز وجل ، وهذا يناسب أن بيده سبحانه الملك: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ (١)﴾ [الملك] فبيده سبحانه كل شيء ، وهو القادر على كل شيء .

وحين نتكلم عن الرزق يظن كثير من الناس أن الرزق هو المال ، نقول له : لا.. الرزق هو ما يُنتفع به فالقوة رزق ، والعلم رزق ، والحكمة رزق ، والتواضع رزق ، وكل ما فيه حركة للحياة رزق .

ومن الرزق المطر وما ينتج عنه وينبت من الأرض ، يقول تعالى: ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٢٢)﴾ [البقرة]

فالمطر ينزل من السماء فينبت به الزرع والثمر وهذا رزق لنا ، والرزق هو ما يُنتفع به وليس هو ما تحصل عليه ، فالمال جزء من الرزق ، والصحة رزق ، والولد رزق ، والطعام رزق ، والبركة في الرزق ، وكلُّ نعمة من الله سبحانه هي رزق .

(١) قدر الله الرزق يقدره : جعله ضيقاً على قدر الحاجة لا يزيد ومنه قوله تعالى: ﴿فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ.. (١٦)﴾ [الفجر] أى ضيقه وجعله على قدر الحاجات الضرورية لا يزيد عليها . [ القاموس القويم ١٠٢/٢ ]

والحق سبحانه يلفتنا بقوله: ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ﴾ [البقرة] (٢٢) إلى أن الرزق يأتي من أعلى، وذلك مثل قوله: ﴿وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ﴾ (٢٢) [الذاريات]

ولذلك قال بعضي العلماء هنا أن الرزق المقصود هنا ﴿أَمَّنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ جَوَافٍ عَتَوْا وَنُفُورٌ﴾ (٢١) [الملك] هو المطر، فمن الذي يرزقكم مطراً إن أمسك الله ماء السماء عنكم.

والبعض يقول: إنما ينزل المطر بقوانين الكون، فيلفتنا الله تبارك وتعالى إلى خطأ هذا الكلام بأن تأتي مواسم جفاف لا تسقط فيها حبة مطر واحدة لنعلم أن المطر لا يسقط بقوانين الكون ولكن بإرادة خالق الكون، مقنن القوانين.

فإذا كانت القوانين وحدها تعمل، فمن الذي عطّلها؟ ولكن إرادة الخالق فوق القوانين إن شاءت جعلتها تعمل، وإن شاءت جعلتها لا تعمل، إذن فكل شيء في الكون باسم الله هو الذي سخر وأعطى، وهو الذي يمنح ويمنع.

والحق سبحانه لم يحكمنا في قضية الخلق الأولى بشيء واحد بأن يجبرنا على كل شيء، بل جبرنا سبحانه بأنه لم يدخل أسبابنا ولا حركتنا في كثير من الحركات التي تترتب عليها الحياة، فلم يجعل الشمس بأيدينا ولا القمر ولا الريح ولا المطر.

كل هذه الأسباب جعلها بيده هو، لماذا؟ لأن هذه الأسباب ستفعل للمخلوق قبل أن تكون له قدرة، هذه الأسباب تفعل للإنسان قبل أن توجد له حياة، لتمهد للحياة التي يهبك الله إياها.

فلو ترك الله كل هذه الأشياء لأسباب الإنسان لتأخرت هذه الأشياء إلى أن يوجد للإنسان إرادة، وتوجد له قدرة وعلم.

وَمِنْ عَظِيمِ حِكْمَةِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ ﴿٢١﴾ أَنْ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَائِجَ فِي الْأَرْضِ ﴿٢١﴾ [الزمر]، فجعل الله للحياة مسارب في الأرض حتى تستطيع البلاد ذات الحرارة الشديدة الوصول إلى المياه الجوفية ولا تتعرض المياه المنتشرة في مسطحات كبيرة للتبخّر.

لقد أخفى الله جزءاً من المياه في الأرض لصالح الإنسان ، وفي البلاد الحارة نجد الملح واضحاً على سطح التربة دليلاً على أن الحق سبحانه وضع قانون تقطير المياه العذبة لتكون صالحة للشرب والزراعة .

وهو سبحانه الذى أنزل من السماء ماء ، وليس لأحد من خلقه أى دخل فى هذا ، لأن الماء إنما يتبخر دون أن يدرى الإنسان ، ولم يُعرف ذلك إلا منذ قرون قليلة ، وعرفنا كيف يتكوّن السحاب من البخار ثم ينزل المطر من بعد ذلك .

فلا دخل للإنسان بهذا الأمر، لذلك يقول الحق سبحانه: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً (٦٣)﴾ [الحج]

ولكن هل استقبل الكافرون معطيات الله لنا في الكونِ بالإيمان أم عَتَوْا وتَجَبَّرُوا وتَكَبَّرُوا عن أن يؤمنوا، يقول تعالى: ﴿بَلْ لَجُوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ﴾ (٢١) ﴿[المك]

كلمة (بل) للإضراب فهي تنفى ما قبلها وتثبت ما بعدها ، فالمعنى أنهم لم يؤمنوا ولم يسلكوا ما يقتضيه ما اطلعوا عليه من بعثات الرسل ، بل أضربوا عن هذا وذهبوا إلى سلوك العُتُو والنفور .

فـ ( بل ) حرفٌ يفيد الإضراب عن الكلام السابق ، وتقرير كلام جديد يُثبت الحكم للكلام بعدها .

﴿بَلْ جَآءَا (٢١)﴾ [الملك] أى دخلوا دخولاً أدى إلى تماديهم فى العتو والنفور وأبوا غير هذا، فهم لا يعتبرون ولا يتفكرون بل لجوا فى طغيانهم وتماديهم وتباعدهم عن الإيمان .

فـ (لجوا): تَقَحَّمُوا فى المعاصى ، واللجاج : تَقَحَّم الأمر مع كثرة الصوارف الواضحة عنه . واستمروا فى طغيانهم وإفكهم وضلالهم ، فهم داموا على اللجاج والعناد .

﴿ بَلْ جَؤَا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ ﴾ (٢١) [الملك] والعُتُو الكبرياء والإباء ، وعتوا يعنى أبوا وعصوا واستكبروا . وهذا مُرُودٌ منهم ويلوغ الغاية من الفساد ، وعتوا : بالغوا فى الظلم والتحدى وتجاوزوا الحدود .

والعاتى الذى بلغ فى الظلم الحدّ مثل الطاغوت الذى إن خاف الناس منه انتفش وتمادى وازداد قوة .

والْعُتُو : الكفر والطغيان والتجبر والإفساد كثيراً : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَايِكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتَاً كَبِيراً ﴾ (٢١) [الفرقان]

فاستكبروا وحاولوا أن يجعلوا أنفسهم فوق قدرهم ، وكلّ إنسان منا له قدرٌ محدود .

والنَّفُور : الكفور والتباعد عن الإيمان والنفور من الحق والاستكبار عن اتباع الإيمان ، فالعتو هو التماذى فى الكفر ، والنفور هو التباعد عن الحق ، فقد حملهم اللجاج على الكفر والنفور عن الحق .

وهل ينفر الإنسان من الحق والإيمان ؟ ذكر الله هذا فقال تعالى : ﴿ وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ اشْمَأَزَّتْ قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ (٤٥) [الزمر]

كلمة ﴿ اشْمَأَزَّتْ ﴾ (٤٥) [الزمر] يعنى نفرت ، والإنسان حينما يحس أو يدرك شيئاً لا يحبه يشمئز يعنى يظهر على سحته الامتعاض ثم تحدث منه نفرة وقشعريرة كئيبة ثم ينصرف عن هذا الشيء ، كذلك حال هؤلاء لما سمعوا ذكر الله وحده نفرت نفوسهم وانقبضوا عن توحيد الله .

واشمئزاز القلوب أمر غيبي ينضح على الوجه بالانفعال ، وقد قال تعالى  
أيضاً : ﴿ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا <sup>(١)</sup> فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذْكُرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا  
(٤١) ﴾ [الإسراء]

فبدل أن يذكروا ويعودوا إلى جادة الصواب ازدادوا إعراضاً ونفوراً ، ولكن  
لماذا نفروا ؟ لأنك أتيت لهم بما يخوفهم ويزعجهم ، فهم يولون مدبرين في  
خوف ونفور .

والنفور الانفكاك عن الشيء بكره . يقول تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا  
لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا <sup>(٦٠)</sup> ﴾ [الفرقان]  
بل إن الحق سبحانه يعطينا صورة لهذا النفور عن الإيمان والتذكرة ،  
فيصف الحق سبحانه إعراضهم فيقول : ﴿ فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذِكَةِ مُعْرِضِينَ <sup>(٤٩)</sup>  
كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُسْتَنْفَرَةٌ <sup>(٥٠)</sup> فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ <sup>(٥١)</sup> ﴾ [المدثر]

فكان القياس ألا يعرضوا عن التذكرة ، وهم لم يعرضوا إعراضاً هادئاً  
طبيعياً ، بل أعرضوا كأنهم حُمُرٌ وحشية قد نفرت من شيء ما فجأة فتكون  
ردود أفعالها على غير اتساق .

فهم يفعلون الأفعال جزافاً بدون تفكير في حيثيات الفعل أو عدم الفعل ، فهذا  
ليس عمل العاقلين ، فهذه الحمر الوحشية كأنها فرّت من قسورة ، والقسورة هو  
الأسد ، فالحمر تنفر من الأسد مذعورة مستنفرة .

(١) ولقد صرّفنا : أى بيّنا . بأنواع تصاريف الكلام من الخبر والعبر وضرب الأمثال والأمر والنهى  
والوعظ والزجر . وضرينا لهم مثلاً من كل جنس .

(٢) الحمر : جمع حمار والمقصود به الحمار الوحشى أو المخطط لأن الله قال بعدها ﴿ فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ  
(٥١) ﴾ [المدثر] والقسورة هو الأسد فالحق سبحانه يتحدث هنا عن بيئة برية ، أما الحمار الأهلى فقد  
ذكره الله فى آيات أخرى ﴿ كَمَثَلِ الْخِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا .. <sup>(٥)</sup> ﴾ [الجمعة] ولما جمع الحمار الأهلى  
قال حمير ﴿ إِنْ أَتَاكَ الْأَصْوَاتُ لَصَوْتُ الْحَمِيرِ <sup>(١٩)</sup> ﴾ [لقمان] . عادل أبو المعاطى .

(٣) القسورة : الأسد . [ القاموس القويم ١١٥/٢ ] والكلمة معانٍ أخرى ذكرها ابن منظور فى  
اللسان ( مادة قسر ) : فقال ابن الأعرابى : القسورة الرماة من الصيادين كذا قاله ابن الأثير . فكأن  
الحمر هنا فرت من الصيادين وسهامهم .

فهم فارون أمام الدعوة ، لا يلوون على شيء سائرين على غير هدى ، تجد في هربها لا تلوى على شيء تبغى الفرار .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿أَمَّنْ يَمْشِ مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَىٰ

أَمَّنْ يَمْشِ سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٢٢)

يعطينا الحق سبحانه هنا مقابلة ويعقد مقارنة بين صنفين من الناس ، الأول يمشى مكباً على وجهه قد تنكب طريق الحق واستبدل به الضلال والزيغ عن الحق ، والصنف الثانى مَنْ يَمْشِ على صراط مستقيم .

ولكن الحق سبحانه يعقد هذه المقارنة فى صورة استفهام يسأله ﴿أَمَّنْ يَمْشِ مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِ سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٢٢) [الملك] فأيهما أهدى منهما وقد سلك الهداية ؟

والاهتداء سبيل واحد لا غير هو منهج الله تعالى وصراطه المستقيم فللهداية طريق واحد أوضحه رسول الله ﷺ بقوله : « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعاً لما جئت به » (١) .

أما طرق الضلال فمتعددة ومناهج مختلفة ، فللضلال ألف طريق ، وهذا واضح فى قول الحق سبحانه : ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ (١٥٣) [الأنعام]

والنبي ﷺ حينما قرأ هذه الآية خطاً للصحابه خطأ مستقيماً ، وخط حوله

(١) أخرجه ابن أبى عاصم فى كتاب السنة (١٥) وقال الألبانى فى ( ظلال الجنة فى تخريج السنة (١٢/١) : إسناده ضعيف رجاله ثقات غير نعيم بن حماد ضعيف لكثرة خطئه ، والحديث أخرجه الحسن بن سفيان فى الأربعين له (ق ١/٦٥) .



خطوطاً متعرجة ، ثم أشار إلى الخط المستقيم وقال : « هذا ما أنا عليه وأصحابي »<sup>(١)</sup>.

إذن الهداية طريق واحد ، وللضلال ألف مذهب وألف منهج ، لذلك لو نظرت إلى أهل الضلال لوجدت لهم فى ضلالهم مذاهب ، ولكل واحد منهم هواه الخاص فى الضلال .

ويقول تعالى : ﴿ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ هُوَ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِيَآ وَبُكْمًا وَصُمًّا مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ<sup>(٢)</sup> زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا<sup>(٣)</sup> ﴾ [الإسراء]

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ : يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةً أَصْنَافٍ : صَنَفٌ مَشَاةٌ ، وَصَنَفٌ رُكْبَانٌ ، وَصَنَفٌ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ، فَقَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ يَمْشُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ؟ هَالِكٌ : إِنَّ الَّذِي أَمْشَاهُمْ عَلَىٰ أَرْجُلِهِمْ قَادِرٌ عَلَىٰ أَنْ يَمْشِيَهُمْ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ، أَمَا إِنْهُمْ يَتَّقُونَ بِوُجُوهِهِمْ كُلَّ حَذَبٍ وَشَوْكٍ<sup>(٤)</sup> .

(١) أخرجه أحمد فى مسنده ( ٤١٤٢ ، ١٥٢٧٧ ) عن ابن مسعود وعن جابر بن عبد الله وأخرجه ابن ماجه فى سننه من حديث جابر ( ١١ ) قال : كنا عند النبى ﷺ فخط خطاً وخط خطين عن يمينه وخط خطين عن يساره ثم وضع يده فى الخط الأوسط فقال : « هذا سبيل الله » ثم تلا الآية . أما قوله « ما أنا عليه وأصحابى » . فقد أخرجه الترمذى فى سننه ( ٢٦٤١ ) عن عبد الله بن عمرو قال رسول الله : « لِيَأْتِيَنَّ عَلَى أُمْتِي مَا أَتَى عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ حَذُو النَعْلِ بِالنَعْلِ ، وَإِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ تَفَرَّقَتْ عَلَى ثَنَتَيْنِ وَسَبْعِينَ مَلَّةً ، وَتَفْتَرِقَ أُمْتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مَلَّةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مَلَّةً وَاحِدَةً ، هِيَ مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي » .

(٢) كلما خبت : أى كلما أطفئت . قاله مجاهد فى تفسيره ( ٤٤٢/١ ) وقال مقاتل بن سليمان : ذلك إذا أكلتهم النار فلم يبق منهم غير العظام وصاروا فحماً سكنت النار وهو الخبت . [ تفسير مقاتل ٥٥٢/٢ ] .

(٣) أخرجه أحمد فى مسنده ( ٨٦٤٧ ) عن أبى هريرة وكذا ( ١٢٧٠٨ ) عن أنس بن مالك مختصراً . وأصله عند مسلم فى صحيحه ( ٥٤/٢٨٠٦ ) أن رجلاً قال : يا رسول الله كيف يُحْشَرُ الْكَافِرُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟ قال : أليس الذى أَمْشَاهُ عَلَى رِجْلَيْهِ فِي الدُّنْيَا قَادِرًا عَلَى أَنْ يَمْشِيَهُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ؟

وما العجب فى ذلك ؟ ونحن نرى مخلوقات الله ﷻ وَالله خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشَى عَلَى بَطْنِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشَى عَلَى رِجْلَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشَى عَلَى أَرْبَعٍ يَخْلُقُ اللهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٤٥) ﴿﴾ [النور]

ألم تَرَ الثَّعْبَانَ كَيْفَ هُوَ سَرِيعٌ فى مَشْيِهِ خَفِيفٌ فى حَرَكَتِهِ ، فالذى خَلَقَ قَادِرٌ أَنْ يَمْشَى مَنْ ضَلَّ فى الْقِيَامَةِ عَلَى بَطْنِهِ ، لَأَن الْمَسْأَلَةَ إِرَادَةُ مُرِيدٍ لِيُوقَعَ بِهِمْ غَايَةُ الذَّلَّةِ وَالْهَوَانِ .

وَيَالَيْتَهُمْ تَنْتَهَى بِهِمُ الْمِهَانَةُ وَالْمَذَلَّةُ عِنْدَ هَذَا الْحَدِّ ، بَلِ ﴿﴾ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمِيًَّا وَبُكْمًا وَصُمًّا (٩٧) ﴿﴾ [الإسراء]

وهذا اسْتِطْرَاقٌ لَوْسَائِلِ الْإِهَانَةِ ، فَفَضْلًا عَنْ مَشْيِهِمْ عَلَى الْوُجُوهِ فَهُمْ عُمِيَ لَا يَرَوْنَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ، وَهُمْ صُمٌّ لَا يَسْمَعُونَ نِدَاءً ، وَهُمْ بُكْمٌ لَا يَقْدِرُونَ عَلَى الْكَلَامِ .

وهذه صِفَاتُ الْكَافِرِ فى الدُّنْيَا أَيْضًا ، وَهُوَ الْمَكْبَى عَلَى وَجْهِهِ فى الضَّلَالِ يَسِيرُ عَلَى غَيْرِ هَدًى ، يَقُولُ تَعَالَى : ﴿﴾ اللهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَيَمُدُّهُمْ فى طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ (١٥) ﴿﴾ [البقرة]

وَالْعَمَهُ عَمَى الْبَصِيرَةِ ، وَيَعْمَهُونَ أَيْ يَتَخَبَّطُونَ ، فَالْعَمَهُ يَنْشَأُ عَنْهُ التَّخَبُّطُ سِوَاءِ التَّخَبُّطِ الْحَسَى مِنْ عَمَى الْبَصَرِ ، أَوِ التَّخَبُّطِ فى الْقِيمِ وَمَنْهَجِ الْحَيَاةِ مِنْ عَمَى الْبَصِيرَةِ .

وَالْعَمَهُ أَيْضًا هُوَ التَّرَدُّدُ وَالْحَيْرَةُ ، فَهُمْ فى طُغْيَانِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ، وَهُمْ فَاقِدُوا الْقَلْبَ وَالْبَصِيرَةَ ، هُمْ مُضْطَرِبُونَ فى اخْتِيَارَاتِهِمْ ، فَهُمْ يَتَحَيَّرُونَ وَيَعْمُونَ عَنِ الرُّشْدِ وَالصَّوَابِ ، فَلَا يَمِيزُونَ بَيْنَ خَيْرٍ وَشَرٍّ ، وَلَا يَعْرِفُونَ أَيْنَ يَذْهَبُونَ ؟

وَهُمْ ﴿﴾ صُمٌّ بِكُمْ عُمِيَ فَمَنْ لَا يَرِجِعُونَ (١٨) ﴿﴾ [البقرة] فَمُتَاقِذُ الْإِدْرَاكِ عِنْدَهُمْ لَا تَعْمَلُ ، فَهُمْ لَا يَرَوْنَ آيَاتِ اللهِ وَيَقِينُ الْإِيمَانَ ، وَلَا يَسْمَعُونَ آيَاتِ الْقُرْآنِ

ويعقلونها ، فقد سُدَّتْ عليهم جميع منافذ الإدراك .

ومع صممهم وبكمهم تجددهم يُؤَلُّون مدبرين ، يقول تعالى : ﴿ فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْمُوتَى وَلَا تَسْمَعُ الصَّمَّ الدَّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ﴾ (٥٢) [الروم] يعنى : أعطوك ظهورهم . إذن : لم يعد لهم منفذ للتلقى ولا للإدراك فهم صُمُّ بكم .

وبالإدبار تعطلت أيضاً حاسة الصبر ، فلا أمل فى مثل هؤلاء ، ولا سبيل إلى هدايتهم ، والدلالة على الطريق والهداية إليه لا تتأتى مع العمى خصوصاً إذا أصرَّ الأعمى على عماه .

فهو ﴿ يَمْشِي مُكَبِّاً ﴾ (٢٢) [الملك] فى الضلالة والكفر أعمى القلب ، فهو مُطْرَق إلى هوى نفسه بغير هدى من ربه ، لا يبصر ما بين يديه وما عن يمينه وشماله . فد ( مُكَبِّاً ) أى مُطْرَقاً إلى الأرض .

والمقصود هنا أنه الكافر قد أَكْبَّ على معاصى الله فى الدنيا ، فهذا يحشره الله على وجهه . فقليل : يا نبى الله كيف يُحْشَرُ الكافر على وجهه ؟ قال : إِنَّ الذى أمشاه على رجليه قادر أن يحشره يوم القيامة على وجهه<sup>(١)</sup> .

فالكافر يمشى ضالاً فى الظلمة أعمى القلب لا يبصر موضع قدميه ، راكباً رأسه فى الضلالة والجهالة ، أعمى القلب والعين ، لا يبصر يميناً ولا شمالاً .

و ﴿ مُكَبِّاً عَلَى وَجْهِهِ ﴾ (٢٢) [الملك] هو انتكاس وارتكاس لخلق البشر ، لأن الله عز وجل إنما خلق الإنسان ﴿ فِى أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ﴾ (٤) [التين] والله خلق كل ذى روح مُكَبِّاً على وجهه إلا الإنسان ، خلقه الله مديد القامة يمشى على قدميه منتصب القامة ، يتناول مأكوله بيده .

وقد بين الحق سبحانه أن الكافرين هم كالأنعام التى تأكل وتشرب ، بل إن

(١) أخرجه أحمد فى مسنده (١٣٣٩٢) وعبد بن حميد فى مسنده (١١٨١) وابن حبان فى صحيحه (٧٣٢٤) ومسلم فى صحيحه (٢٨٠٦/٥٤) من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه .

الأنعام أفضلُ منهم ، فالأنعام تقوم بمهمتها فى الحياة ، بينما هم لا يقومون بمهمة العبادة .

ويقول تعالى : ﴿ وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ (١٧٩) ﴾ [الأعراف]

والأنعام ليست ضالة لأنها محكومة بالغريزة لا اختيار لها فى شيء ، لكن الكفار الذين ذرأهم ربنا لجهنم من الجن والإنس ، لا يعرفون ربهم بينما الأنعام والجمادات والنباتات تعرف ربها ، لأن الحق سبحانه يقول : ﴿ وَإِن مِّن شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِن لَّا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ (٤٤) ﴾ [الإسراء]

وقد سأل أهل قريش الكافرون بعض أخصاب اليهود أيهم أهدى هم أم محمد ، يقول تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيًّا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَبْتِ<sup>(١)</sup> وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا (٥١) ﴾ [النساء]

فقال بعض سادة قريش : أنتم أهل الكتاب وأهل العلم القديم فأخبرونا عنا وعن محمد ، فقال الأخصاب : ما أنتم وما محمد ؟ فقال سادة قريش : نحن ننحرف الكوماء<sup>(٢)</sup> ونسقى اللبن على الماء ونفك العاني ونصل الأرحام ونسقى الحبيج ودين محمد الحديث . فقال الأخصاب : أنتم خيرٌ منه وأهدى سبيلاً<sup>(٣)</sup> .

فاليهود قالوا : إن عبدة الأصنام أهدى من رسول الله ﷺ وأتباعه : قالوا

(١) الجبت بكسر الجيم : كل ما عُبد من دون الله كالصنم والكاهن ونحو ذلك . [ القاموس القويم ١١٥/١ ] قال الجوهرى : وهذا ليس من محض العربية لاجتماع الجيم والتاء فى كلمة من غير حرف نون . [ اللسان - مادة : جبت ] .

(٢) الكوماء : الناقة العظيمة السنم . وهى المرتفعة السنم . [ غريب الحديث للقاسم بن سلام ٨٤/٣ ] والزمخشري فى كتاب [ الفائق فى غريب الحديث والأثر ١/٣٨٨ ] .

(٣) أخرجه ابن جرير الطبرى فى تفسيره (٩٧٨٩) وعزاه السيوطى فى الدر المنثور (٥٦٢/٢) للطبرانى والبيهقى فى دلائل النبوة من طريق عكرمة عن ابن عباس . والعانى : الأسير .

ذلك رغم أن كتبهم قد ذكرت لهم أن رسول الله سيأتي بالدين الخاتم ، حتى إنهم كانوا يقولون لأهل المدينة من المشركين : لقد أطل زمان نبيّ سنتبعه ونقتلكم به قتل عاد واره<sup>(١)</sup>.

وهنا السؤال مستمر إلى يوم القيامة : ﴿أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٢٢)﴾ [الملك]

فأيُّهما أهدى ؟ الكافر الذي تمرّد على خالقه وعصى ويسير وجهه إلى الأرض ، كمّن أخلد إلى الأرض ، هل هذا يستوى مع مَنْ يمشى سويًّا على صراط مستقيم ؟

و ﴿سَوِيًّا (٢٢)﴾ [الملك] أى مُسْتَوِيًّا غير ذى عَوَج ، والحق سبحانه يصف هنا الإنسان المتبع للإيمان بأنه يمشى سويًّا ، وأحياناً يصف الحق سبحانه الطريق نفسه والصراط أنه سويّ ، يقول تعالى : ﴿فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا (٤٣)﴾ [مريم]

والصراط السوى هو الطريق المستقيم الذى يُوصِّلُك للغاية بأيسر مشقة وفى أقصر وقت ، وهو الطريق الذى لا التواء فيه بحيث يكون أقرب المسافات إلى الهدف ، فالطريق إذا التوى انحرف عن الهدف .

وما هو الصراط ؟ إنه الطريق الموصّلة إلى الغاية ، والصراط المستقيم هو أقصر الطرق إلى تحقيق الغاية ، فأقصر طريق بين نقطتين هو الطريق المستقيم ، ولذلك إذا كنت تقصد مكاناً فأقصرُ طريق تسلكه هو الطريق الذى لا اعوجاج فيه ، ولكنه مستقيم تماماً .

والبُعد عن الطريق المستقيم لا يبدأ بانحراف كبير ، بل بانحراف صغير جداً ، ولكنه ينتهى إلى تباعد كبير .

ويكفى أن تراقب قضبان السكة الحديد عندما يبدأ القطار فى اتخاذ طريق

(١) أورده الطبري فى تفسيره (٢/٣٣٣) فى قوله تعالى : ﴿لَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا .. (٨٩)﴾ [البقرة].

غير الذى كان يسلكه ، فهو لا ينحرف فى أول الأمر إلا بضعةً ملليمترات ، أى :  
أن أول التحويلة ضيق جداً ، وكلما مشيت اتسع الفارق وازداد اتساعاً .

بحيث عند النهاية تجد أن الطريق الذى مشيت فيه يبعد عن الطريق الأول  
عشرات الكيلومترات وربما مئات ( الكيلومترات ) . إذن : فأى انحراف مهما  
كان بسيطاً يُبعدك عن الطريق المستقيم بُعداً كبيراً .

والصراط السوى هو الطريق المستقيم الذى يُوصلك للغاية بأيسر مشقة ،  
وفى أقصر وقت .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قُلْ هُوَ الَّذِى أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ  
وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴾ (٢٣)

أى قُلْ يا محمد أن الله هو الذى أنشأكم ، والحق سبحانه هنا لم يذكر من  
أى شيء أنشأنا ، ولكنه سبحانه قال فى آيات أخرى : ﴿ وَهُوَ الَّذِى أَنْشَأَكُمْ مِنْ  
نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَقَرٌّ وَمُسْتَوْدَعٌ ﴾ (٩٨) [الأنعام] ، ويقول : ﴿ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ  
وَاسْتَعْمَرَكُمْ فِيهَا ﴾ (٦١) [هود]

ويقول تعالى : ﴿ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةِ قَوْمٍ آخَرِينَ ﴾ (١٣٢) [الأنعام] والإنشاء  
هو الإيجاد ابتداءً من غير واسطة شيء ، ويُقال : أنشأ أى أوجد وجوداً ابتداءً  
من غير الاستعانة بشيء آخر ، لذلك لا نقول لمن اخترع : إنه أنشأ . لأنه استعان  
بأشياء كثيرة ليصل إلى اختراعه .

فقد يكون مستعيناً بمادة أخذها من الجبال ، وبخبرة تجارب صنعها  
من سبقوه ، ولكن الحق سبحانه وتعالى هو الذى ينشئ من عدم ، والوجود  
من العدم قسماً : قسم أوجدته باستعانة بوجود ، وقسم أوجدته من عدم  
محض .

وهذا الأخير هو الإنشاء ولا يقدر عليه إلا الله سبحانه وتعالى ، والحق سبحانه جلّت مشيئته فى الإنشاء ، فهو يُنشئ الإنسان من التقاء الزوج والزوجة .

وإن أرجعتَ هذا الإنشاء إلى البداية الأولى فى آدم عليه السلام ، فستجد أن الحق سبحانه وتعالى قد خلقه من نفس مادة الأرض ، والأرض مخلوق من مخلوقات الله .

فمنىّ الزوج وبويضة الزوجة يتكوّنان من خلاصة الدم الذى هو خلاصة الأغذية وهى تأتى من الأرض ، فسواء رمزت لآدم بإنشائه من الأرض أو أبقيتها فى ذريته ، فكلُّ شيء مرده إلى الله .

والإنشاء هو عملية بناء ، والذى خلق قال أنا خلقتك من تراب ، من طين ، من حمأ مسنون ، من صلصال كالفخار ، فالماء وُضع على تراب فأصبح طيناً ، والطين تركناه فتغيّر لونه وأصبح صلصالاً ، الصلصال جفّ فأصبح حمأ مسنوناً ، ثم نحته فى صورة إنسان ونفخ الحق سبحانه وتعالى فيه الروح فأصبح بشراً ، ثم يأتى الموت وهو نقضٌ للحياة ، ونقضُ كلِّ شيء يأتى على عكس بنائه .

بناء العمارّة يبدأ من أسفل إلى أعلى ، وهدمها يبدأ من أعلى إلى أسفل ، ولذلك فإن آخر مرحلة من رحلة ما هى أول خطوة فى طريق العودة ، فإذا كنت مسافراً إلى الإسكندرية ، فأول مكان فى طريق العودة هو آخر مكان وصلت إليه .

أول شيء يخرج من الجسد هو الروح وهو آخر ما دخل فيه ، ثم بعد ذلك يتصلّب الجسم ويصبح كالحمأ المسنون ثم يتعفّن فيصبح كالصلصال ، ثم يتبخّر الماء الذى فيه فيعود تراباً ، وهكذا يكون الموت نقض صورة الحياة متفقاً مع المراحل التى بيّنها لنا الحق سبحانه .

والحق سبحانه يعطينا وصفاً لإنشاء الإنسان ، فيقول تعالى فى إنشاء

الإنسان فى بطن أمه : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ (١٢) ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ (١٣) ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ (١٤) ﴾ [المؤمنون]

فهو أنشأه فى بطن أمه خَلْقًا تابعاً لأمه فى أطوار ومراحل ، ثم يُنشئه خَلْقًا آخر ونشأة أخرى عند إخراجهِ كوليده يحيا حياة أخرى لا يعتمد فيها على أحد ؛ كأنه كان تابعاً لأمه فيُخرجه الله خَلْقًا آخر مستقلاً بذاته ، فتكون الرأس إلى أسفل ، وهى أول ما ينزل من المولود ، وبمجرد نزوله تبدأ عملية التنفس ، ومن هذه اللحظة ينفصل الجنين عن أمه ، وبالتنفس تكون له ذاتية .

فإذا ما تعسر خروج باقى جسمه فتكون له فرصة التنفس ، وهذا من لطف الله سبحانه لأن الجنين فى هذه الحالة لا يخنق أثناء معالجة باقى جسمه . وهو فى كل هذه الأطوار : النطفة ثم العلقة ثم المضغة ثم العظام واللحم ما يزال تابعاً لأمه متصلاً بها ويتغذى منها ، فلما شاء الله له أن يُولد ينفصل عن أمه ليبدأ حياته بذاته .

والله أنشأنا من عدم ، وسوّانا على هيئة مستقيمة وعلى أحسن تقويم ، ولذلك يقول الحق سبحانه : ﴿ الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى (٢) وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى (٣) ﴾ [الأعلى]

وهذه التسوية كانت أولاً للإنسان الأول الذى خلقه الله من الطين ، كما قال سبحانه : ﴿ فَإِذَا سَوَّيْتَهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ (٢٩) ﴾ [الحجر]  
قال تعالى : ﴿ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ (٧) ثُمَّ جَعَلَ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ (٨) ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ وَجَعَلَ لَكُم

(١) مهين : حقير الشأن لا قيمة له . [ القاموس القويم ٢/ ٢٤٣ ] والمهين : الضعيف ، وماء الرجل ضعيف فأى شيء يؤثر على الحيوانات المنوية فيه ، فتضعف عن تلقيح بويضة المرأة . وتذكير الإنسان بأنه من هذا الماء لئلا يتكبر على من خلقه .



السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴿٩﴾ [السجدة]

وقد مرَّ آدم عليه السلام فى هذه التسوية بالمراحل التى ذكرتها الآيات الطين ثم التشكيل والتصوير ثم النفخ فى الروح ، كذلك الأمر فى سلالته يُسَوِّيها الخالق عز وجل وتمر بمثل هذه المراحل : من نقطة ، ثم من علقه ، ثم من مضغة ثم تُنفخ فيه الروح .

والله بعد أن ينشئ الإنسان ويخلقه من ماء أبيه وبويضة أمه ، فإنه سبحانه يجعل له ﴿ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ﴾ [٢٣] ﴿ [الملك] فَقُوله ﴿ وَجَعَلَ ﴾ [٢٣] ﴾ [الملك] فالجعل غير الخلق وغير الإنشاء ، فالخلق شيء والجعل شيء آخر ، فالخلق هو إيجاد من عدم ، والجعل هو توجيه مخلوق لله إلى مهمته فى الحياة .

فالله خلق الإنسان وأنشأه إنشأه ، ولكن ليمارس مهمته فى الحياة جعل له سمعاً وبصراً وفؤاداً ، وكذلك خلق الله الشمس والقمر ، ثم جعل أحدهما للضياء ، وجعل الآخر نوراً .

وفى المستوى البشرى أنت تجعل الطين إبريقاً ، وقد تجعله جرّة أو أى شيء آخر من الفخاريات وأنت لم تخلق القطن الذى صُنع منه القماش .

أما الحق سبحانه فقد خلق الإنسان من العدم بل خلق المادة التى خلق منها الإنسان الماء والتراب الذى أصبح طيناً ، ثم جعل له سمعاً وبصراً ليمارس مهمته ، فالجعل هو توجيه ما خلق إلى مهمته .

والحق سبحانه يقول : ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ [٧٨] [النحل]

وهذه الثلاثة هى آلات للإدراك ، ومنافذ للعلم ، فوسيلة العلم تأتى من الحواس ، وسيدة الحواس هى العين ، لأنه من الممكن أن تسمع شيئاً من واحد بتجربته هو ، لكن عندما ترى أنت بنفسك فتكون التجربة خاصة بك ، ولذلك

يقال : ليس مَنْ رَأَى كَمَنْ سَمِعَ .

وقد أورد سبحانه السمع والأبصار أولاً لأنهما الوسيطان الأساسيتان ، وأورد من بعد ذلك ( الأفتدة ) وهى المختصة بالمعانى والقلبيات وغيرها ، فحواس الإنسان من سمع وبصر تعطيه القدرة على تكوين الخبرة ، وهى منافذ الإدراك .

فوسائل الإدراك من سمع وبصر وفؤاد ، وما تراه العين هو تجربة الإنسان بنفسه ، أما ما يسمعه الإنسان فهو تجربة كل غَيْرٍ له ، وبذلك يكون السمع أكثر اتساعاً من العين .

والسمع هو وسيلة الإدراك التى تُوجد أولاً فى الإنسان حين يُولد ، ونجد المولود لا يهتز عندما يقترب شيءٌ من عينيه لأنه لا يرى بدقة ، وقد يستمر ذلك لمدة عشرة أيام ، ومن بعد ذلك يبدأ فى الرؤية .

لكن الطفل إذا سمع صوتاً بجانب أذنيه ينفعل ، فحاسة السمع هى التى توجد أولاً ، ولذلك يأتى لنا الحق بذلك السمع أولاً ، ومن بعد ذلك الأبصار ثم الأفتدة .

فـ ( الجَعْل ) هنا هو أنه سبحانه خَصَّ جزءاً من خلايا الإنسان ليكون عيناً ، وجزءاً آخر ليكون أذناً ، وجزءاً ثالثاً ليكون لساناً ، وقد رتب الحق سبحانه ممارسة هذه الحواس لمهامها . فالأذن تؤدى مهمتها من فور ولادته ، بينما عينه لا تؤدى مهمة الرؤية إلا بعد مدة ، فأولاً يأتى السمع ثم يأتى البصر ، ومن السمع والبصر تتكوّن المعلومات ، فتنشأ عند الإنسان معلومات عقلية .

فيقولون للطفل مثلاً : إياك أن تُقبل على هذه النار حتى لا تحرقك فلا يصدق ، ومنظر النار يجذبه فيلمسها فتلسعه مرة واحدة ، وبعد أن لسعته مرة واحدة لم يعد فى حاجة إلى أن يتكرر له القول بأن النار مُحْرِقة .

فقد تَكُونَتْ عنده معلومة عقلية ، فأولاً يأتى السمع ثم الأبصار ثم تأتى الأَفئدة ، فوسائل الإدراك العلمى فى الإنسان هى السمع والبصر والنزوق واللمس والشم ، هذه هى الحواس التى تعطى العلم للإنسان الذى لم يَكُنْ يعلم شيئاً .

ولكن لماذا أفرد الحق سبحانه السمع ، وأورد البصر والفؤاد هنا مجموعاً ، فقال تعالى : ﴿ السَّمْعُ وَالْأَبْصَارُ وَالْأَفئدةُ ﴾ (٢٣) [الملك] ؟ فالأذن تستقبل بها أصواتاً متعددة فى وقت واحد ، أما مجال الرؤية فمحدودة ، وأنت حين لا تريد أن ترى شيئاً تبعد عينيك عنه ، والأصوات تصل إلى أذنك من كل مكان دون أن تستطيع منعها .

لذلك يأتى السمع مفرداً والأبصار متعددة ، لأن هذا يرى شيئاً وهذا يرى شيئاً ، لكنك بالأذن تسمع نائماً أو متيقظاً وتأتيك الأصوات ويتوحد المدرك من السمع ، فهى آلة الاستدعاء والإيقاظ .

والسمع والبصر سيِّدا الحواس ، فأيات الكون تحتاج إلى الرؤية ، وإبلاغ الرسل يحتاج للسمع ، وقد لفتنا الإمام على بن أبى طالب رضى الله عنه إلى العجائب فقال : « اعجبوا لهذا الإنسان ، ينظر بشحم ، ويتكلم بلحم ، ويسمع بعظم ، ويتنفس من خرم » وأضاف البعض : « ونشم بغضروف ، ونلمس بجلد ، ونفكر بعجين » .

فالإنسان يُولد وكأن مَخَّه قطعة من العجين التى تعمل فى استقبال المعلومات من الكون وتخزينها فيه ، وهى التى ستكون ركيزة لتشكيل الفؤاد من بعد ذلك .

وحين نظر العلماء فى معانى الألفاظ قالوا : « النظائر حين تخالف فلا بدَّ من علة للمخالفة » فالسمع آلة إدراك ، والبصر آلة إدراك ، فلماذا قال الحق

سبحانه فى آلة الإدراك (السمع) . وقال فى الآلة الثانية (الأبصار) ؟ ولماذا جاء السمع بالإفراد وجاء الأبصار بالجمع ، ولم يأت بالاثنتين على وتيرة واحدة؟

والمتكلم هو الله تعالى ، وكل كلمة منه لها حكمة وموضوعة بميزان ، وأنت حين تسمع تسمع أى صوت قادم من أى مكان ، لكنك بالعين ترى من جهة واحدة ، فإن أردت أن ترى ما على يمينك فأنت تتجه بعينيك إلى اليمين ، وإن أردت أن ترى ما خلفك فأنت تُغيّر من وقفتك .

فالأذن تسمع بدون عمل منك ، لكن البصر يحتاج إلى عمليات متعددة لترى ما تريد ، وأيضاً فالسمع لا اختيار لك فيه ، فأنت لا تستطيع أن تحجب أذنك عن سماع شيء ، أما الإبصار فأنت تتحكم فيه بالحركة أو بإغلاق العين .

والإنسان مسئول عن كل ما يسمعه بأذنه ويُبصره بعينه ويعتقده بقلبه ، يقول تعالى : ﴿ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا ﴾ (٣٦)

[الإسراء]

فعليك أن تعرف أيها المسلم أنك مسئول عن السمع والبصر والقلب واللسان ، ستُسأل عن ذلك يوم القيامة ، لذلك لا يصح أن تتوانى عن إحسان قولك وفعلك ، وبذلك لا يكون هناك خوف عليك فى الدنيا أو الآخرة .

والمسئولية عن سمعك وبصرك ولسانك وحواسك كلها مسئولية فردية ذاتية ، فكل واحد مسئول عن سمعه وبصره وفؤاده هو ، وليس مسئولاً عن أسمع وأبصار وأفئدة الناس وألسنتهم .

ولسانك إن صُنّته عن قول السوء والفُحش صان كرامتك واحترمك الناس وقَدّروك لحسن منطقك ومقالتك ، ولتعلم أن جوارحك كلها ستصبح السنة تشهد عليك بما فعلت وأذنبت وجرحت فى الدنيا .

يقول تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٢٠) وَقَالُوا لَوْلَا جُلُودُهُمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ (٢١)﴾ [فصلت]

ستشهد الأرجل والجلود وغيرها من الأبعاد ، لأنها فى الدنيا كانت مقهورة لإرادتى ، أنا أقول ليدى : افعلى كذا ، وليرجلى : اسعى لكذا ، وللسانى : سب فلاناً .

فإن الله سخر الجوارح وأمرها : يا جوارح أنت خاضعة لإرادة صاحبك فى الدنيا ، لكن فى يوم القيامة سيكون لى إرادة على جوارحى ؟ لا . ستتمرد على جوارحى : ﴿وَقَالُوا لَوْلَا جُلُودُهُمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ (٢١)﴾ [فصلت]

فجوارح الإنسان من يد ورجل وجلد ستنطق يوم القيامة ، فهل تعقلت كيف تنطق اليد ؟ وكيف ينطق الجلد ؟ وكيف تنطق الرجل فى الآخرة ، فالجوارح تنطق لتقيم الحجة على أولئك المذنبين .

فالجوارح كانت هى أدوات المذنبين فى ارتكاب الجرائم ، فاليد هى التى امتدت لتسرق ، واللسان هو الذى نطق قول الزور ، والقلب هو الذى عقد ، والساق هى التى مشت إلى المعصية .

والإنسان مُركَّب من جوارح ، وهذه الجوارح لها أجهزة تكوّن الكل الإنسانى ، ومدير كل الجسم هو العقل ، فهو الذى يأمر اليد لتمتد وتسرق ، وتمتد لتربّت على اليتيم ، والعين تأخذ أوامرها من العقل ، فإما أن يأمرها أن تنظر إلى جمال الكون وتعتبر بما تراه من أحداث ، أو يأمرها بأن تنظر إلى الحرام .

فبيدك تستطيع أن تضرب وتعتدى ، وبيدك تنفق وتقتل عشرة المحتاج ، وبرجلك تسعى إلى بيت الله ، أو تسعى إلى مجلس الخمر والفساد .

فجوارح الإنسان وطاقاته مُسَخَّرَةٌ لإرادته ، فلسانك تستطيع أن تقول : لا إله إلا الله ، كما تستطيع أن تقول : لا إله ، أو تقول : الله ثالثُ ثلاثة ، واللسان مطواع لك لا يعصاك فى هذه أو تلك ، وما أعطاك الله هذه الحرية وكفل لك الاختيار إلا لأنه سيحاسبك عليها يوم القيامة : أردتَ الخير الذى وجَّهكَ إليه ؟ أم أردتَ الشر الذى نهاكَ عنه ؟

أما يوم القيامة فتَنحَلْ هذه الإرادة ويبطل سلطانها على الجوارح فى يوم ينادى فيه الحق تبارك وتعالى : ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ (١٦)﴾ [غافر]

يوم ستشهد الجوارحُ على صاحبها وتنطق وتكون كُلُّها ألسنة ناطقة ، يقول تعالى : ﴿يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٢٤)﴾ [النور]

لقد تحررت الجوارح من قيد الإرادة وجاء الوقت لتشتكي إلى الله وتنطق بكلمة الحق التى كتمتها تحت وطأة الإرادة وقهرها . ومعنى ﴿الَّذِى أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ (٢١)﴾ [فصلت] أن لكل شيء فى الكون نطقاً يناسبه ، كما نطقت النملة وقالت : ﴿يَا أَيُّهَا النَّملُ ادْخُلُوا مَسَاكِنَكُمْ (١٨)﴾ [النمل]

ونطق الهدد ، فقال : ﴿أَحْطْتُ بِمَا لَمْ تَحِطْ بِهِ وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَإٍ يَقِينٍ (٢٢)﴾ [النمل] وللجوارح نفسها حياةٌ ولها كلامٌ ومنطق لكن لا ندرکه نحن ، لأن حياتها ليست كحياتنا ، والله سبحانه هو الذى جعل لنا هذه الجوارح سمعاً وبصراً وفؤاداً ولساناً .

قال تعالى : ﴿قُلْ هُوَ الَّذِى أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ (٢٣)﴾ [الملك] وشكرنا الله لهذه الجوارح أن نصونها عن أن نجعلها تأتى بما هو معصيةٌ لله ، لا فى سمع ولا فى بصر ولا فى نطق ، وأن نخزن ألسنتنا عن قالة السوء والفحش .

فإذا تحدثنا مع الناس فالله سبحانه وتعالى هو الذى أعطى ألسنتنا القدرة

على النطق ، ولو شاء لجعلها خرساء لا تنطق ، وهذا يستوجب منا الشكر والحمد .

وفى هذه الآية يقطع الحق سبحانه بأننا قليلاً ما نشكر نعم الله علينا ، ولكنه سبحانه يمتن علينا في آية أخرى رجاء أن نشكره سبحانه ، يقول تعالى : ﴿ وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ (٧٨) [النحل]

وساعة نسمع (لعلك تشكر) فهذا يعنى أنك إن فعلت ما أمرك به فستجد أمراً عظيماً ، والأمر الطبيعي يقتضى أن تشكر عليه كأن ما فعله الله للإنسان يوجب عند الإنسان نعمة أخرى لا يمكن أن يستقبلها إلا بالشكر .

فالسمع والأبصار والأفئدة هي منافذ الإدراك ، والحق سبحانه يوضح : أنا خلقت لك هذه الأدوات للإدراك لعلك تشكر ، أى لعلك تلمح آثارها في نفسك مما يربى عندك ملكة الإدراك للمدركات .

والشكر هو الثناء من المنعم عليه على المنعم بالنعمة ، وقول الحق سبحانه ﴿ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴾ (٢٣) [الملك] يدل على أن هناك من يشكر من الناس نعم الله شُكراً عاماً على مجموع النعم ، أو يشكره شُكراً خاصاً عند كل نعمة ، ومنهم من يشكر شُكراً خاصاً لا عند كل نعمة ، ولكن عند جزئيات النعمة الواحدة .

فعندما يبدأ قس الأكل يقول : بسم الله الرحمن الرحيم ، ويقول بعد الأكل : الحمد لله . وهناك من يقول عند تناول لقمة واحدة : بسم الله . وعندما يمضغها ويبلعها يقول : الحمد لله لأنها لم تقف في خلقه .

وأيضاً حين نشرب علينا أن نشرب على ثلاث دفعات : أول دفعة نقول : بسم الله . وننتهى منها فنقول : الحمد لله . وكذلك فى الدفعة الثانية والدفعة الثالثة .

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَا تَتَأْتِي مِنْهُ مَعْصِيَةٌ ، مَا دَامَتْ أَثَارُ شُرْبَةِ الْمَاءِ هَذِهِ فِي جَسْمِهِ لِأَنَّهَا كُلُّهَا ( بِسْمِ اللَّهِ ) فَتَحْرُسُهُ مِنَ الْخَطِيئَةِ ، لِأَنَّ النِّعْمَةَ الْوَاحِدَةَ لَوْ اسْتَقْصَيْتُهَا لَوَجَدْتَ فِيهَا نِعْمًا كَثِيرَةً .

وَأَنْتُمْ حِينَ لَا تَشْكُرُونَ إِنَّمَا تُضَيِّقُونَ عَلَيْكُمْ أَبْوَابَ النِّعَمِ مِنْ اللَّهِ ، لِأَنَّكُمْ لَوْ شَكَرْتُمُوهُ عَلَى النِّعَمِ لَزَادَتْ النِّعَمُ عَلَيْكُمْ ، يَقُولُ تَعَالَى : ﴿ لَنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ (٧) [إبراهيم] وَمَنْ الْحَقُّ إِلَّا نَشْكُرَ .

وَالشُّكْرُ لَا يَكُونُ إِلَّا عَلَى النِّعْمَةِ ، فَكَأَنَّ وَسَائِلَ الْإِدْرَاكِ هَذِهِ مِمَّا تَسْمَعُهُ بِأُذُنِكَ وَتَرَاهُ بِبَصَرِكَ أَوْ تُدْرِكُهُ بِفَوَادِكَ هِيَ مِنْ نِعَمِ اللَّهِ الَّتِي يَجِبُ أَنْ نَشْكُرَهُ عَلَيْهَا لِأَنَّهَا أَعْطَتْنَا الْعِلْمَ الْحَسْبِي بَعْدَ أَنْ كُنَّا لَا نَعْلَمُ شَيْئًا ، فَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ يَسْتَحِقُّ الشُّكْرَ عَلَيْهَا .

وَشَاءَ سُبْحَانَهُ أَنْ يَتْرَكَ الشُّكْرَ لِلْبَشَرِ عَلَى تِلْكَ النِّعَمِ وَلَمْ يُسَخِّرْهُمْ شَاكِرِينَ ، فَكُلَّمَا سَمِعْتَ صَوْتًا أَوْ حِكْمَةً تَحْمَدُ اللَّهَ أَنْ جَعَلَ لَكَ أُذُنًا تَسْمَعُ بِهَا ، وَكُلَّمَا أَبْصَرْتَ مَنْظَرًا بَدِيعًا تَحْمَدُ اللَّهَ أَنْ جَعَلَ لَكَ عَيْنًا تَرَى ، وَكُلَّمَا شَمِمْتَ رَائِحَةً زَكِيَّةً تَحْمَدُ اللَّهَ أَنْ جَعَلَ لَكَ أَنْفًا تَشُمُّ ، وَهَكَذَا تَسْتَوْجِبُ النِّعَمَ شُكْرَ الْمُنْعَمِ سُبْحَانَهُ .

وَلَكِي تَقِفْ عَلَى نِعَمِ اللَّهِ عَلَيْكَ انْظُرْ إِلَى مَنْ حُرِّمُوا مِنْهَا ، وَتَأَمَّلْ حَالَكَ وَحَالَهُمْ ، وَمَا أَنْتَ فِيهِ مِنْ نِعَمِ الْحَيَاةِ وَلِذَاتِهَا ، وَمَا هُمْ فِيهِ مِنْ حَرَمَانٍ .

وَالْبَعْضُ يَقُولُ فِي مَعْنَى ﴿ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ ﴾ (٢٣) [الملك] أَنَّهُ تَعَالَى عَبَّرَ عَنْ عَدَمِ الشُّكْرِ بِالْقَلَّةِ ، وَهَذَا الْفَهْمُ لَا يَسْتَقِيمُ هُنَا ، فَاللَّهُ تَعَالَى أَثْبَتَ لِعِبَادِهِ شُكْرًا لَكِنَّهُ قَلِيلٌ ، وَرَبِّكَ عَزَّ وَجَلَّ يَرِيدُ شُكْرًا دَائِمًا يَصَاحِبُ كُلَّ نِعْمَةٍ يُنْعَمُ بِهَا عَلَيْكَ .

فَسَاعَةً تَرَى الْأَعْمَى الَّذِي حُرِمَ نِعْمَةُ الْبَصَرِ يَتَخَبَّطُ فِي الطَّرِيقِ تَقُولُ الْحَمْدُ لِلَّهِ لِأَنَّكَ تَعِيشُ وَتَتَقَلَّبُ فِي نِعَمِ اللَّهِ ، لَكِنْ لَا تَتَذَكَّرُهَا إِلَّا حِينَ تَرَى مَنْ حُرِمَ مِنْهَا .

فَإِنْ أَرَدْتَ أَنْ تَدُومَ لَكَ النِّعْمَةُ فَاعْقِلْهَا بِذِكْرِ اللَّهِ ، فَإِنْ أَرَدْتَ صَيَانَةَ النِّعْمَةِ فَلَا تَنْسَ الْمُنْعَمَ لِأَنَّهُ وَحْدَهُ الْقَادِرُ عَلَى حِفْظِهَا وَصَيَانَتِهَا ، وَلَا يُصَابُ الْإِنْسَانُ



فى النعمة إلا إذا غفل عن المنعم وترك الشكر عليها .

والشكر لله هو أول الحكمة ، لأن مَنْ يشكر تعود إليه ثمرة شكره ، وشكر المؤمن لربه لا ينتهى ، وشُكْرُكَ لنعمة اللسان والنطق بأنْ تصون لسانك وتحفظه عن أن ينطلق فى إيذاء الناس والاعتداء عليهم بالقول ، واعلم أن الله قد جعل على لسانك أبواباً ، أسنانك وشفتيك ، فلماذا تفتح للسانك هذه الأبواب ؟

وعن عمرو بن دينار قال : تكلم رجل عند النبى ﷺ فأكثر فقال رسول الله : «كم دون لسانك من باب ؟ قال : أسنانى وشفتاى . قال : أما كان فى ذلك ما يرد كلامك»<sup>(١)</sup> .

فإن لم تجد خيراً تقوله فاصمت ، وكما يقول لقمان عليه السلام : الصمت حُكْمٌ وقليل فاعله<sup>(٢)</sup> . ورسولنا الكريم ﷺ : « مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكَلِّمْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمِتْ »<sup>(٣)</sup> .

ومن حُسْنِ الصمت أن تكون من عباد الرحمن الذين قال الله فيهم : ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾ (٦٣) [الفرقان] والجاهل هو السفیه الذى لا يزن الكلام ولا يضع الكلمة فى موضعها ، ولا يدرك مقاييس الأمور لا فى الخلق ولا فى الأدب .

(١) ذكره أبو حامد الغزالي فى إحياء علوم الدين ، حديث عمرو بن دينار : تكلم رجل عند النبى ﷺ فأكثر فقال : كم دون لسانك من حجاب ؟ فقال : شفتاى وأسنانى . قال : أفما كان لك ما يرد كلامك . قال الحافظ العراقى : أخرجه ابن أبى الدنيا هكذا مرسلًا ورجاله ثقات .

(٢) أورده السيوطى فى الدر المنثور ( ٥١٩ / ٦ ) وعزاه للإمام أحمد بن حنبل عن ابن أبى نجيح قال قال لقمان عليه السلام : الصمت حكم وقليل فاعله . قال الميدانى فى الأمثال : الحكم بضم الحاء

الحكمة ومنه ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾ (١٢) [مريم] يعنى أن استعمال الصمت حكمة ولكن قل من يستعملها .

(٣) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه ( ٦٠١٨ ، ٦١٣٦ ، ٦١٣٨ ، ٦٤٧٥ ) وكذا مسلم فى صحيحه ( ٤٧ / ٧٤ ) الحث على إكرام الجار وكذلك ( ٤٧ / ٧٥ ) . وتماهه : « ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم جاره ، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم صفيه » .

فإذا خاطبك الجاهل فحذار أن تكون مثله في الردّ عليه كما سفه عليك ، بل قرّعه بأرب وقل ﴿سَلَامًا﴾ (٦٣) [الفرقان] لتُشعره بالفرق بينكما .

وما أجمل ما قاله الإمام الشافعي <sup>(١)</sup> في هذا المعنى :

إِذَا نَطَقَ السَّفِيهُ فَلَا تُجِبْهُ      فَخَيِّرْ مِنْ إِيَابَتِهِ السُّكُوتُ  
فَإِنْ كَلِمَتُهُ فَرَّجَتْ عَنْهُ      وَإِنْ خَلِيلَتُهُ كَمَدًا يَمُوتُ

فإذا اشتدّ السفیه سفاهةً وطغى عليك وتجبّر فلا بدّ لك من ردّ العدوان بمثله لأنك حلمت عليه فلم يتواضع لك وظنّ حلمك ضعفاً ، وهنا عليك أن تُريه الفرق بين الضعف وكرم الخلق .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿قُلْ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ﴾ (٢٤)

فهو الذي بثّكم ونشركم في أنحاء الأرض لتتعمّر كلها ، وتعجب حين ترى أناساً متشبّثين بالجبال والصحراء القفر الجرداء ، ولا يرضون بها بديلاً ، ويتحملون في سبيل البقاء بها العنت والمشقة ، حتى إنك لتقول : لماذا لا يتركون هذا المكان إلى مكان خصب ؟

فالخالق عزّ وجل نثر خيراته في أنحاء الأرض بالتساوي ، فكل قطعة طولية من الأرض فيها من الخيرات مثل ما في القطعة الأخرى .

وقد رأينا في اليمن والسعودية والكويت من صبروا على أقدار الله في هذه البلاد الصحراوية التي كانت جدباء ، رأيناهم في اليمن بعد أن أغرقها سيل العرم .

(١) هو محمد بن إدريس الهاشمي القرشي أبو عبد الله ، أحد الأئمة الأربعة عند أهل السنة ، ولد في غزة عام ١٥٠ هجرية ، زار بغداد مرتين ، وقصد مصر سنة ١٩٩ هجرية وكان عمره ٤٩ عاماً فتوفي بها عام ٢٠٤ هـ عن ٥٤ سنة ، كان بارعاً في الشعر واللغة وأيام العرب والفقه والحديث له كتاب الأم والرسالة والمسند وغيرها

وقد حكى لنا أهل هذه البلاد ما كانوا فيه من الضيق وقسوة الحياة ، ثم جاءتهم عاقبة صبرهم وجعل الله سبحانه هذه الجبال وهذه الصحراوات أغنى بلاد الدنيا ، لأنهم رَضُوا فى الأولى بقضاء الله ، فأبدلهم بصبرهم على لأواء الصحراء نعيماً ، لو حُرِم منه المنعمون فى الدنيا لماتوا من البرد .

فبث الخليفة ونشرها فى أنحاء الأرض له حكمة أرادها الخالق عز وجل ، فد ( ذراً ) أى خلق وبث ونشر ، بأن جعله خلقاً يتكاثر بذاته ، إما بالحمل للأنثى من الذكر فى الإنسان أو الحيوان والنبات ، وإما بواسطة تفريخ البيض كما فى الطيور .

فالدَّرء ليس هو مطلق الخلق ، بل هو خلق بذاته فى التكاثر بذاته ، والحق سبحانه قد خلق آدم أولاً ، ثم أخرج منه النسل ليتكاثر النسل بذاته حين يجتمع زوجان فينتجان مثيلاً لهما .

والحق سبحانه يقول ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً (١)﴾ [النساء]

فـ ( بث منهما ) أى بث من آدم وحواء وهما اثنان ، والجمع البشرى الذى ظهر من الاثنين سيبيث منه أكثر ، وبعد ذلك يبث من المبيثوث الثانى مبيثوثاً ثالثاً .

وكلما امتدنا فى البث تنشأ كثرة ، وعندما تنظر لأى بلد من البلاد تجد تعداده منذ قرن مضى أقل بكثير جداً من تعداده الآن ، مثال ذلك كان تعداد مصر منذ قرن لا يتعدى خمسة ملايين ، ومنذ قرنين كان أقل عدداً ، ومن عشرة قرون كان أقل ، ومن عشرين قرناً كان أقل .

إذن فكلما امتد بك المستقبل بالتعداد يزيد لأنه سبحانه يبث من الذكورة والأنوثة رجالاً كثيراً ونساء ، وسيبث منهم أيضاً عدداً أكبر .

وَالْبَيْتُ وَالذَّرْعُ هُوَ الْإِنْتِشَارُ ، وَنَلْحِظُ أَنَّ الْحَقَّ سَبْحَانَهُ قَالَ هُنَا ﴿ وَبَيْتٌ مِنْهُمَا رَجَالًا كَثِيرًا ﴾ (١) [النساء] فَالْإِنْتِشَارُ فِي الْأَرْضِ خَاصٌّ بِالرَّجُلِ ، فَالْحَقُّ سَبْحَانَهُ يَقُولُ : ﴿ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴾ (١٠) [الجمعة]

وَيَقُولُ سَبْحَانَهُ : ﴿ فَأَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ ﴾ (١٥) [الملك] وَالْأُنْثَى تَجْلِسُ فِي بَيْتِهَا تديره لِتَكُونَ سَكَنًا يَسْكُنُ إِلَيْهَا ، وَالرَّجُلُ هُوَ الْمَتَحَرِّكُ فِي هَذَا الْكَوْنِ ، وَهِيَ بِذَلِكَ تُوَدَّى مَهْمَتُهَا .

وَلَكِنْ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ لَمْ يَقُلْ ( رَجَالًا كَثِيرًا ) وَسَكَتَ ، بَلْ أَضَافَ ( وَنِسَاءً ) فَالنِّسَاءُ مُتَضَمِّنَاتٌ فِي دَاخِلِ الرَّجُلِ فَهُنَّ شَقَائِقُ الرِّجَالِ <sup>(١)</sup> ، وَلَكِنْ لَسْنَا هُنَّ الْمَطَالِبَاتُ بِالْإِنْتِشَارِ فِي الْأَرْضِ .

وَالْمَبْتُوثُ فِي الْأَرْضِ قِسْمَانِ : قِسْمٌ اكْتَمَلَتْ لَهُ الْقُوَّةُ وَأَصْبَحَتْ لَهُ صِلَاحِيَّةٌ فِي أَنْ يَحْقُقَ أُمُورَهُ النِّفْعِيَّةَ بِذَاتِهِ ، وَقِسْمٌ ضَعِيفٌ لَيْسَتْ لَهُ صِلَاحِيَّةٌ فِي أَنْ يَقُومَ بِأَمْرِ ذَاتِهِ ، وَهُنَّ النِّسَاءُ وَالْيَتَامَى .

وَالْحَقُّ سَبْحَانَهُ يَعْطِينَا صُورَةَ لِنْتَشِيرِ الْإِنْسَانِ فِي الْأَرْضِ ، فَيَقُولُ تَعَالَى : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ﴾ (٢٠) [الروم]

فَالْأَصْلُ الَّذِي خُلِقَ مِنْهُ آدَمُ هُوَ التُّرَابُ ، وَالتُّرَابُ مَعَ الْمَاءِ يَصِيرُ طِينًا ، وَالْإِنْسَانُ خُلِقَ مِنْ هَذَا الطِّينِ ، فَكَيْفَ أَصْبَحَ مِنْ لَحْمٍ وَدَمٍ وَأَصْبَحَ نَسْلًا يَتَنَاسَلُ وَيَتَكَاثَرُ بِذَاتِهِ ؟ هُنَا تَكُونُ الْآيَةُ : ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ﴾ (٢٠) [الروم]

فَبَعْدَ أَنْ خَلَقَنَا اللَّهُ مِنْ تُرَابٍ تَكَاثَرَ الْخَلْقُ وَتَزَايَدُوا بِسُرْعَةٍ فِي الْأَرْضِ ، لِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى : ﴿ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ ﴾ (٢٠) [الروم] فَاسْتَخْدَمَ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ ( إِذَا ) الْفَجَائِيَّةَ .

(١) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ الرَّجُلِ يَجِدُ اللَّيْلَ وَلَا يَذْكُرُ احْتِلَامًا قَالَ يَغْتَسِلُ . وَعَنْ الرَّجُلِ يَرَى أَنَّهُ قَدْ احْتَلَمَ وَلَا يَرَى بِلَالًا . قَالَ : لَا غَسْلَ عَلَيْهِ . فَقَالَتْ أُمُّ سَلِيمَ : هَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ تَرَى ذَلِكَ شَيْءٌ ؟ قَالَ : نَعَمْ إِنَّمَا النِّسَاءُ شَقَائِقُ الرِّجَالِ . « أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ (٢٦١٩٥) .

وَالْخَلْقَ يَجِبُ أَنْ يَنْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ أَيْ يَأْخُذُوا جَمِيعاً مِنْ خَيْرَاتِ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً ، وَالنَّشْرَ مَعْنَاهُ تَفْرِيقُ الْمُنَشُورِ فِي الْحِيزِ ، فَهَذَا شَيْءٌ مَطْوًى وَشَيْءٌ آخَرُ مَنْشُورٌ ، وَالشَّيْءُ الْمَطْوًى فِيهِ تَجْمَعُ ، وَالشَّيْءُ الْمُنَشُورُ فِيهِ تَفْرِيقٌ وَتَوْزِيعٌ . إِذَنْ فَحِيزُ الشَّيْءِ الْمُتَجْمَعِ ضَيِّقٌ ، وَحِيزُ الشَّيْءِ الْمُبْتَثِّ وَاسِعٌ .

وَالِانْتِشَارُ يَعْنِي أَنْ يَنْسَاحَ الْبَشَرُ فِي الْأَرْضِ لِيَنْتَظِمُوا فِي كُلِّ حَرَكَاتِ الْحَيَاةِ ، وَبِذَلِكَ تَعْمُرُ كُلُّ حَرَكَةٍ فِيهَا ، وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ أَمَرَ عِبَادَهُ الْمُؤْمِنِينَ بِالِانْتِشَارِ لِأَنْ لَهُ هَدَافاً وَغَايَةً ، وَالْهَدَفُ وَالْغَايَةُ هُوَ السَّعْيُ وَطَلَبُ الرِّزْقِ .

﴿فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ (١٠)﴾ [الجمعة] وَالِانْتِشَارُ فِي الْأَرْضِ لِلْسَّعْيِ فِي طَلَبِ الرِّزْقِ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ بِنِظَامٍ مُعَيَّنٍ ، بِحَيْثُ لَا يَحْدُثُ تَكْدُسُ فِي مَكَانٍ أَوْ زِحَامٌ ، فِي حِينٍ يَخْلُو مَكَانٌ آخَرَ لَا يَجِدُ مَنْ يَعْمُرُهُ وَيَسْتَنْبِطُ خَيْرَاتِهِ .

وَالِانْتِشَارُ هُوَ الضَّرْبُ فِي الْأَرْضِ ، وَلَكِنَّهُ لَيْسَ مَجْرَدُ الْانْتِشَارِ فِيهَا ، إِنَّمَا الْمُرَادُ الْعَمَلُ وَالْكَفَاحُ وَاسْتِخْرَاجُ خَيْرَاتِهَا ، فَالْخَالِقُ سُبْحَانَهُ نَثَرَ الْقُوَّةَ فِي أَنْحَاءِ الْأَرْضِ بِالتَّسَاوَى وَنَثَرَ فِيهَا الْخَيْرَاتِ .

لِذَلِكَ كُلُّ يَوْمٍ تَعْطِينَا الْأَرْضُ جَدِيداً مِنْ نِعَمِ اللَّهِ ، كُنَّا لَا نَعْرِفُ مِنْ خَيْرَاتِ الْأَرْضِ إِلَّا الزَّرْعَةَ ، فَلَمَّا تَقَدَّمَتِ الْعُلُومُ وَالْاِكْتِشَافَاتُ وَتَطَوَّرَتِ أَدَوَاتُهُ عَرَفْنَا الْمَعَادِنَ وَالْبَتْرُولَ وَالْكُنُوزَ الْمَطْمُورَةَ فِي الْأَرْضِ .

ثُمَّ يَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ : ﴿وَالَيْهِ تُحْشَرُونَ (٢٤)﴾ [الملك] فَلَا تَفْهَمُوا أَنْكُمْ بِمُشْرِكِمْ فِي الْأَرْضِ وَتَفْرِيقُكُمْ فِيهَا أَنْكُمْ تَفْلَتُونَ مِنَّا ، أَوْ أَنَّنَا لَا نَقْدِرُ عَلَى جَمْعِكُمْ مَرَّةً أُخْرَى ، فَكَمَا نَشْرُنَاكُمْ لِحِكْمَةٍ نَجْمَعُكُمْ لِحِكْمَةٍ لَا يَخْرُجُ مِنْ أَيْدِينَا أَحَدٌ .

وَهُوَ سُبْحَانَهُ الْقَادِرُ أَنْ يَحْشُرَكُمْ وَلَيْسَ لَكُمْ اخْتِيَارٌ ، وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَأْتِيَ بِكَ وَقَدْ سَلَبَ مِنْكَ الْاِخْتِيَارَ .

والحق سبحانه هو القائل : ﴿ وَمَنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنْ دَابَّةٍ وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ ﴾ (٢٩) [الشورى]

والحشر هو الجمع والحشد ، ويوم الحشر هو يوم الجمع أى جمع الناس أجمعين من لدن آدم عليه السلام وإلى أن تقوم الساعة فى مكان واحد ، ولغاية واحدة ، وإذا كنا الآن نضج من الزحام ونشكو من ضيق الأرض بأهلها ونحن فى جيل واحد ، فما بالك بموقف يُجمع فيه كل الخلائق من آدم إلى قيام الساعة ؟

ورسول الله ﷺ يقول : « يحشر الله الخلق ثم ينادى : يا عبادى أحضروا حجتكم ويسرّوا جوابكم ، فإنكم مجموعون مُحاسبون مسئولون ، يا ملائكتى أقيموا عبادى صفوفاً على أطراف أنامل أقدامهم للحساب » (١) .  
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (٢٥)

وهم يكذبون أن الله سيحشرهم وسيجمعهم يوم القيامة للحساب بعد أن يكونوا تراباً ، وهذا الإنكار والتكذيب والاستهزاء هو منطق المشركين والملحدين فى كل زمان ومكان ، ولكن وعد الله حقّ ووعد الله قادم ، وهم يتساءلون بسخرية عن هذا الوعد بالعذاب .

فقولهم عن وقت تحقق هذا الوعد بـ ( متى ) هو استبطاء منهم لوعد الله بالآخرة والعرض عليه سبحانه ، وأنه سيعذبهم بالنار التى تُنضج جلودهم ويبدلهم الله جلوداً غيرها ، وذلك لأنهم لا يُصدقون هذا ولا يؤمنون به .

(١) أورده السيوطى فى الدر المنثور (٥/٤٠٠) وعزاه لابن منته فى التوحيد عن معاذ بن جبل أن النبى ﷺ قال : « إن الله ينادى يوم القيامة يا عبادى أنا الله لا إله إلا أنا أرحم الراحمين وأحكم الحاكمين وأسرع الحاسبين » الحديث .

فيقول المكذبون بالبعث والحشر ﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ (٢٥) [الملك] أى البعث ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٢٥) [الملك] فى أن هناك بعثاً ، وسموا إخبار الله لهم بالبعث وعداً مع أنه فى حقهم وعيد .

وفرق بين وعد وأوعد : وعد للخير وأوعد للشر ، لكن الله يطمس على ألسنتهم وهم أهل الفصاحة فيقولون : ﴿مَتَى هَذَا الْوَعْدُ﴾ (٧١) [النمل] ، وهو بالنسبة إليهم وعيد ، لأن إيعاد المخالف لك بشرّ وعدّ لك بخير .

وَوَعْدَ اللَّهِ آتٍ ، يقول تعالى : ﴿إِنْ مَا تُوْعَدُونَ لَأَتَّ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ (١٣٤) [الأنعام] ، فالله إذا وعد فلا بد أن يتحقق وعده وإذا أوعد فلا بد أن يأتي وعيده ، والوعد إذا أُطلق فهو فى الخير ، والوعيد يكون فى الشر .

والغريب أنهم يقولون ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٢٥) [الملك] ويغفلون عن أن الذى يُخلف الوعد أو الوعيد من الخلق فهذا أمر متوقع لأنه من الأغيار ويتغير رأيه فلم يعد أملاً لهذا الوعد ، لأنه ربما يكون قد وعد بشيء كان يظن أنه فى مكنّته وبعد ذلك خرج عن مكنّته . فليس له سيطرة على الأشياء .

لكن إذا كان مَنْ وعد قادراً ولا يوجد إله آخر يناقضه فيما وعد أو أوعد به فلا بد أن يتحقق الوعد أو يأتى الوعيد ، ولذلك حينما يحكم الله حكماً فالموءمن يأخذ هذا الحكم قضية مُسلمة لأنه لا إله مع الله سيغير الحكم ، وسبحانه ليس من الأغيار .

ومثال هذا قوله تعالى : ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ (١) مَا أَغْنَىٰ عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ (٢) سَيَصْلَىٰ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ (٣) وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ (٤) فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِّن مَّسَدٍ (٥)﴾ [المسد]

وهذا وعيد فى أمر لهم فيه اختيار ومع ذلك لم يُسلموا ، وجاء بعدها ما

(١) الجيد : بكسر الجيم . العنق . وقيل موضع القلادة من العنق ، وقد غلب على عنق المرأة . [ لسان العرب - مادة : جيد ] .

يؤكد لكل مسلم : إياك أن تأخذ هذه القضية مأخذ الشك ، وتقول : قد يتوب أبو لهب هذا وزوجه ويُسلمان ، ألم تتب هند ؟ ألم يُسلم أبو سفيان ؟

لكنه سبحانه عالم بما يصير إليه اختيار أبي لهب واختيار زوجته وإن كان كل منهما مختاراً ، ولا يوجد إله سواه ليغير الأمر عما قال ، فلا يوجد إله آخر ليعدل هذا الأمر .

وقد يظن بعض الناس أن الله قد يأتي بما وعد به لكنهم قد يهربون منه ولكن ليس الأمر كما يظنون ، فالوعد آتٍ وأنتم لا تستطيعون الهرب منه ، ولا أحد بقادر على أن يمنع الله عن تحقيق ما وعد أو أوعده ، ولن تفروا من وعده أو وعيده ، ولن تغلبوا الله أو تفوتوه وتُعجزوه ، فالله غالبٌ على أمره .

والله حين يوعده فهو سبحانه قادر على إنفاذ ما أوعده به ، ولن يفلت أحدٌ منه أبداً ، فوعد الله وعد مطلق لا إخلال به ، لأن الذي يُخل بالوعد هو الإنسان الذي تعثره الأغيار ، فقد يأتي ميعاد الوفاء بالوعد ، ويجد الإنسان نفسه في موقف العاجز أو المتغير قلبياً .

لكن ساعة يكون الله هو الذي وعد فسبحانه الذي لا تُدخله الأغيار ، بل هو الذي يُجرى الأغيار ، لذلك يكون وعده هو الوعد الخالص الذي لا توجد قوة أخرى تحول دون أن ينفذ الله وعده .

والحق سبحانه يقول : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لِيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ (٨٧) [النساء]

وكلمة ( يجمع ) تعنى أنه يُخرجنا مع بعضنا من قبورنا جميعاً ويحشرنا جميعاً أمامه ، وقد تعنى ( ليجمعنكم ) أى ليحشرنكم من قبوركم لتلقى جزاء يوم القيامة .

ثم يقول الحق سبحانه لمحمد ﷺ :



﴿قُلْ إِنَّمَا أَلْهَمْتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ (٦)

هنا قال ﴿إِنَّمَا أَلْهَمْتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ (٢٦) [الملك] ولكن في آية أخرى أمر ﷺ أن يقول ﴿قُلْ لَكُمْ مِيعَادٌ يَوْمَ لَا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدُمُونَ﴾ (٣٠) [سبا]

فالميعاد مُقَدَّرٌ قد قدره الله لا يعلمه إلا الله ، لذلك عندما سُئِلَ رسول الله : متى الساعة ؟ قال : ما المسئول عنها بأعلم من السائل (١) .

وقد قال الحق سبحانه : ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ﴾ (٣٤) [لقمان] فالسؤال عن الساعة أمر غيبي لا يعلمه إلا الله ، فهو سؤال لاجدوى منه ، لذلك لما سُئِلَ رسول الله من أحد الصحابة : متى الساعة ؟ قال للسائل : وماذا أعددت لها ؟ (٢) فأخذه إلى ما ينبغي له أن يسأل عنه ويهتم به .

والكافرون يكذبون بالساعة ، يقول تعالى : ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِيَنَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ﴾ (٣) [سبا]

وعلم الساعة عند الله تعالى ، والساعة لا تعنى القيامة فحسب ، إنما لكل منا ساعته لأنه مَنْ مات فقد قامت قيامته ، ونحن لا نملك أمر الساعة ، فالساعة تأتي بغتة ومفاجئة ، وصاخة طامة مُرجفة مُزلزلة ، فاحذروا أَنْ تصيبكم هذه الرجفة وأنتم فى غفلة عنها .

(١) حديث متفق عليه . وهو حديث جبريل الذى سأل فيه عن الإسلام والإيمان والإحسان ثم سأل عن موعد الساعة . أخرجه البخارى فى صحيحه (٥٠ ، ٤٧٧٧) وكذلك مسلم فى صحيحه (٨ ، ٩ ، ١٠) وهو حديث طويل .

(٢) عن أنس بن مالك قال : بينما أنا والنبي ﷺ خارجان من المسجد فلقينا رجلاً عند سدة المسجد فقال : يا رسول الله متى الساعة ؟ قال ﷺ : ما أعددت لها ؟ فكأن الرجل استكان ثم قال : يا رسول الله ما أعددت لها كبير صيام ولا صلاة ولا صدقة ولكنى أحب الله ورسوله . قال : أنت مع من أحببت . أخرجه البخارى فى صحيحه (٧١٥٣) وكذا مسلم فى صحيحه (٢٦٣٩) .

(٣) عزب الأمر يعزب : بعد وغاب وصعب مطلبه . قال تعالى : ﴿لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ﴾ (٣) [سبا] أى لا يغيب ولا يبعد عنه أى شيء ، فهو يعلم الصغير والكبير من الأمور والأشياء . [القاموس القويم] . [١٨/٢]

يقول الحق سبحانه : ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ (٦٣) ﴿[الأحزاب]

وقد سُئِلَ رسول الله كثيراً عن الساعة ، والسؤال الذي سُئِلَهُ رسول الله ﷺ كان مُتوجهاً إلى أمرين : الأول إعجازي لأنهم كانوا يعلمون من كتبهم وأنبيائهم بعض الأمور فيريدون أن يُحرجوا بها رسول الله حين يسألونه عنها فلا يجدون جواباً .

وهم يعرفون أن رسول الله أمي لا يقرأ ولا يكتب ، ولم يجلس إلى معلم أبداً ، لكن الحق سبحانه كان يسعف رسوله ويُعلمه الجواب فيجيب لهم الجواب الصحيح فيموتون غيظاً ويتمحكون في أي مسألة ليثبتوا لأنفسهم أن محمداً لا يعلمها .

ثم يسأل اليهود رسول الله عن الساعة ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ﴾ (٦٣) ﴿[الأحزاب]

وهم يسألون عن الساعة يعنى عن يوم القيامة لأنهم ينكرونه ، ومن مصلحتهم ألا يكون هذا اليوم حتى لا يقفوا موقف المسألة والحساب على ما أجرموه في الدنيا من ظلم وشرك وعريضة وسفك للدماء وولوج في أعراض الناس .

وقضية القيامة والحساب واضحة بالفطرة ، والمنكرون لها هم الذين أسرفوا على أنفسهم ويخافون ما ينتظرهم من العقاب في هذا اليوم ، ولا يملكون إلا إنكاره وعدم الاعتراف به .

والمعنى ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ﴾ (٦٣) ﴿[الأحزاب]

يعنى : أتوجد أم لا توجد ؟ وإذا كانت توجد قالوا : ﴿فَأَتَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾ (٧٠) ﴿[الأعراف]

فكان رد رسول الله على مَنْ سألَه عن الساعة :

﴿قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ (٢٦)﴾ [الملك]، ثم عَقَبَ هَذَا بِقَوْلِهِ ﴿وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ (٢٦)﴾ [الملك]، فهذه هي مهمتي أَنْ أُنْذِرَكُمْ، فَأَنَا نَذِيرٌ وَاضِحٌ لَكُمْ، فمهمتي النذارة والبلاغ.

والنذير هو مَنْ يَخْبِرُ بَشَرًا يَأْتِ وَقْتَهُ بَعْدَ، وَقَدْ خَصَّ الْإِنْذَارَ لِأَنَّهُمْ أَهْلُ لَجَاجٍ وَأَهْلُ بَاطِلٍ وَجُحُودٍ، فَيَنَاسِبُهُمْ كَلِمَةُ الْإِنْذَارِ دُونَ الْبَشَارَةِ.  
فَفِي آيَاتٍ أُخْرَى قَالَ تَعَالَى: ﴿الرَّكَابُ أَحْكَمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ (١) أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَيَسِيرٌ (٢)﴾ [هود]، وَالنَذِيرُ هُوَ مَنْ يَخْبِرُ بَشَرًا زَمَنَهُ لَمْ يَجِئْ لَتَكُونَ هُنَاكَ فُرْصَةٌ لَتَلَاغِي الْعَمَلَ الَّذِي يُوقِعُ فِي الشَّرِّ، وَالْبَشِيرُ هُوَ مَنْ يَبْشُرُ بِخَيْرٍ سَيَأْتِي إِنْ سَلَكَ الْإِنْسَانُ الطَّرِيقَ إِلَى ذَلِكَ الْخَيْرِ.

فَالْإِنْذَارُ وَالْبَشَارَةُ هِيَ أَخْبَارٌ تَتَعَلَّقُ بِأَمْرٍ لَمْ يَأْتِ، وَفِي الْإِنْذَارِ تَخْوِيفٌ وَنَوْعٌ مِنَ التَّعْلِيمِ، وَهُوَ ﷺ قَدْ نَزَلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ بِالنَّذَارَةِ وَالْبَشَارَةِ.

وَالْإِنْذَارُ إِنَّمَا هُوَ بِالْوَحْيِ الَّذِي أَوْحَاهُ اللَّهُ إِلَى نَبِيِّهِ مُحَمَّدٍ ﷺ: ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُحْشَرُوا إِلَى رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (٥١)﴾ [الأنعام]

فَأَنْذَرَ بِالْوَحْيِ الَّذِي تَتَّبِعُهُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ يَوْمَ الْلِقَاءِ مَعَ اللَّهِ، وَالْإِنْذَارُ هُوَ إِعْلَامٌ بِشَيْءٍ مَخِيفٍ قَبْلَ وَقْعِهِ لِنَتَفَادِي أَنْ يَقَعَ، فَالْوَحْيُ إِِنْذَارٌ لَهُمْ، وَالرَّسَلُ إِنَّمَا أُرْسِلُوا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ، قَالَ سُبْحَانَهُ: ﴿وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ (٤٨)﴾ [الأنعام]

فمهمة الرسل هي البشارة والإخبار فلا تخرجوا بهم أيها الناس إلى مرتبة أخرى أو منزلة ليست لهم فتطلبوا منهم آيات أو أشياء، فالآيات والأشياء كلها من تصريف الحق تبارك وتعالى.

ومهمة التبشير والإخبار هي أَنْ يَتَذَكَّرَ النَّاسُ أَنَّ هُنَاكَ جَنَّةً وَنَارًا، وَلِذَلِكَ

يُبَشِّرُ كُلَّ رَسُولٍ مَنْ آمَنَ مِنْ قَوْمِهِ بِالْجَنَّةِ ، وَيُنْذِرُ مَنْ كَفَرَ مِنْ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ  
بِالنَّارِ .

والتبشير والإنذار يقطع حجة الناس على الله ، يقول تعالى : ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ  
وَمُنْذِرِينَ لِّئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ (١٦٥) [النساء] ، فليس  
للناس على الله حجة بعد الرسل ، وليس لأحد عذر بعد البلاغ .  
لذلك حينما يدخل أهل النار النار يخاطبهم ربهم : ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ  
يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ﴾ (٧١) [الزمر] ، فإله قطع عليهم الحجة حين بعث  
إليهم رسول الله بمنهج الحق الذي يدلهم على الخير والثواب عليه في الجنة ،  
ويحذرهم من الشر والعقاب عليه في النار .  
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا  
وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ﴾ (٢٧)

فلما رأوا يوم الحساب والذي أوعدهم الله به قد اقترب سيئت وجوههم بما  
رأوه من عذاب النذل والمهانة والإيلام ، وقد خصَّ الله الوجوه بالذكر لأن آثار  
انفعالاتهم لما رأوه إنما تظهر على وجوههم حزناً وقلقاً .

وفى آية أخرى ذكر الحق سبحانه اسوداد الوجه ، قال تعالى : ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ  
وُجُوهٌُ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌُ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ  
بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ﴾ (١٠٦) [آل عمران]

فتسود الوجوه الكافرة ، فما في داخل النفس إنما ينضح على قالب الإنسان  
وتظهره ملامحه ، فمن يرى مقعده من النار لا بد أن يكون مظلماً الوجه ،  
وهؤلاء قد رآهم الناس بيض الوجوه في الدنيا ، ولكن يرونهم يوم القيامة

(١) زلف إليه زلفة : قرب ودنا ﴿فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً﴾ (٢٧) [الملك] أى قريباً وهو وصف بالمصدر بلفظه  
ويُعرب حالاً أى ذا قرب أى قريباً قريباً شديداً . [القاموس القويم ١/٢٨٨] .

وعلى وجوههم غبرة سوداء وترهقهم قفرة .

فوجوههم تسودُ وتصبح قبيحة المنظر وتضطرب أبصارهم وتتقلب هنا وهناك ، فهي حين ترى الفرع الذى يخيفها تتقلب ، تنظر هنا وتنظر هنا عليها ترى ما يطمئنها أو يخفف عنها ما تجد ، لكن ميهات فلن ترى إلا فرعاً آخر أشد وأنكى .

لذلك تخشع أبصارهم ذلاً وانكساراً ﴿ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ ﴾ (٤٣) [القلم] ويقول تعالى : ﴿ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ﴾ (٨) أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ ﴿ ﴾ (٩) [النازعات] يعنى : ذليلة منكسرة حيث لا مفر ولا منجى .

ويقول تعالى : ﴿ هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ﴾ (١) وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ﴿ ﴾ (٢) عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ ﴿ ﴾ (٣) تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً ﴿ ﴾ (٤) تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ آنِيَةٍ ﴿ ﴾ (٥) لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ ﴿ ﴾ (٦) لَا يَسْمَنُ وَلَا يُغْنَى مِنْ جُوعٍ ﴿ ﴾ (٧) [الغاشية]

﴿ وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ ﴾ (٢٧) [الملك] وهو توبيخ لهم لما ادعوه من تكذيب يوم الحساب ، أو هو توبيخ لهم من أنهم طلبوا ما أوعدهم الله به ، فقالوا : ﴿ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ ﴾ (٢٥) [الملك]

فها هو وعد الله ، فهذا هو يوم القيامة الذى كنتم أيها المشركون تدعون به أى تدعون بطلانه ، تزعمون أنه لا يأتىكم ، فها أنتم ترونه زلفة أى قريباً منكم .

والحق سبحانه هنا استخدم ثلاثة أفعال ماضية ( رأوه ) ( سيئت ) ( قيل ) ، والكلام إنما هو عن مستقبل سيأتى يوم القيامة ، لكنه سبحانه أتى بها وكأنها فى الماضى .

كأن الحق سبحانه يقول : إن هذه الأمور الآتية محققة الوقوع بحيث يصح اعتبارها ماضية ، فالزمن المستقبل بالنسبة للحق سبحانه هو ماض لعلمه سبحانه بما سيحدث فى المستقبل ؛ لأنه سبحانه يعلم الأشياء دفعة واحدة ؛ فلا ترتب لعلمه سبحانه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكَنِى اللَّهُ وَمَنْ مَعِىَ أَوْ رَحِمَنَا  
فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٢٨)

قوله تعالى ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ (٢٨) [الملك] استخدمه الحق سبحانه فى آيات كثيرة،  
منها: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا<sup>(١)</sup> إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ  
يَأْتِيكُمْ بِضِيَاءٍ أَفَلَا تَسْمَعُونَ (٧١) قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ  
مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِاللَّيْلِ تَسْكُونُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ (٧٢)﴾ [القصص]

ويقول تعالى فى آية أخرى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ وَخَتَمَ  
عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظِرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْذِفُونَ  
(٤٦)﴾ [الأنعام]

وبعدها يقول تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ  
إِلَّا الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ (٤٧)﴾ [الأنعام]

فقوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ﴾ (٤٧) [الأنعام] يشمل ويضم ضمير المخاطب وهو  
التاء المفتوحة ، ويشمل أيضاً كاف الخطاب والجمع بين علامتى الخطاب  
(التاء) و (الكاف) يدل على أن ذلك تنبيه على شيء ما عليه من مزيد .

ومرة يقول الحق (أرأيتم) أى أخبرونى أنتم وأعلمونى إعلاماً يؤكد لى  
صدق القضية ، ويأتى الاستفهام هنا من مادة (أرى) و (رأى) .

فالحق سبحانه فى معرض تعداد نعمه علينا يقول : (أرأيتم) يعنى :  
أخبرونى ماذا تفعلون . وهو استفهام معناه التقرير يستخبرهم ليقررهم .

(١) السرمد : دوام الزمان من ليل أو نهار . وليل سرمد : طويل . والسرمد : الدائم الذى لا ينقطع . [لسان  
العرب - مادة سرمد] . قال أبو عبيدة فى مجاز القرآن (١٠٩/٢) . كل شيء ، لا ينقطع من عيش أو  
رخاء أو غم أو بلاء دائم فهو سرمد .

﴿إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ (٢٨)﴾ [الملك] والهلاك ضد الحياة . ومعنى ( هالك ) أى ليس فيه حياة ، والهلاك : الموت .

ف ﴿أَرَأَيْتُمْ (٢٨)﴾ [الملك] إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ فَأَمَاتْنِي وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمْنَا فَأَبْقَانَا وَأَخَّرَ فِي آجَالِنَا . وقد كان الكفار يتمنون هلاك النبى ﷺ وهلاك المسلمين . فأمره الله أَنْ يَقُولَ لَهُمْ : إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ ، وَأَهْلَكَ مَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمْنَا فَإِنَّكُمْ لَا تَنْجُونَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ فِي كُلِّ الْأَحْوَالِ .

فإِذَا كُنْتُ أَنَا كَذِبِي وَرَسُولُ اللَّهِ قَدْ يَرْحَمُنِي اللَّهُ وَقَدْ يَهْلِكُنِي وَنَحْنُ مُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ، فَمَا بَالُ مَنْ كَفَرَ بِهِ سُبْحَانَهُ ؟ مَنْ الَّذِي يُجِيرُكُمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ إِذَا نَزَلَ بِكُمْ ؟ أَتُظَنُّونَ أَنَّ الْأَصْنَامَ تُجِيرُكُمْ ؟

فَلَا أَحَدٌ يُجِيرُ إِلَّا اللَّهُ ، وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ يَقُولُ : ﴿قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٨٨)﴾ [المؤمنون]

ومسألة الإجارة لها ثلاثة عناصر : مجير وهو الذى يقبل أَنْ يغيثك ويحتضنك ويدافع عنك . ومُجَار وهو الضعيف الذى يطلب الحماية . ومُجَار عليه وهو القوى الذى يريد أَنْ يبطش .

فالحق سُبْحَانَهُ يُجِيرُ مَنْ اسْتَجَارَ بِهِ ، وَيُغِيثُ مَنْ اسْتَغَاثَهُ ، وَالَّذِي يُجِيرُكَ إِنَّمَا يُجِيرُكَ مِنْ مُسَاوِلِهِ فِي الْقُوَّةِ فَيَسْتَطِيعُ أَنْ يَمْنَعَكَ مِنْهُ ، وَيَحْمِيكَ مِنْ بَطْشِهِ ، فَمَنْ ذَا الَّذِي يَحْمِيكَ مِنَ اللَّهِ ؟ وَمَنْ يُجِيرُكَ إِنْ كَانَ اللَّهُ هُوَ طَالِبُكَ ؟

﴿فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ (٢٨)﴾ [الملك] أى عَذَابٍ مُؤْلَمٍ . وعندما تسمع صيغة ( فعيل ) فنحن نأخذها بمعنى فاعل أو مفعول ، لذلك نفهم (أليم) على أنه مؤلم .

ولا بد أَنْ نَأْخُذَ قُوَّةَ الْحَدَثِ بِفَاعِلِ الْحَدَثِ ، فَالْحَدَثُ يَخْتَلِفُ بِاخْتِلَافِ فَاعِلِهِ قُوَّةً وَضَعْفًا عَلَى الْمَفْعُولِ بِهِ الَّذِي هُوَ مَنَاطُ الْحَدَثِ ، فَإِذَا كَانَ فَاعِلُ الْعَذَابِ هُوَ

الله فلا بد أن يكون عذاباً أليماً ولا حدود لألمه .

فإذا كان الحدث التعذيبى منسوباً إلى الله وله مطلق القوة والقدرة ، لذلك فالعذاب لن يُطاق ، ولن يجد الظالم مَنْ يدرأ عنه هذا العذاب لأنه لن يجد ناصراً له ولن يجد شفيعاً ، فلن يأتى أحد ويقول : إن فلاناً يتعذب فيها بنا ننصره ، لا يأتى أحد لينصره .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا  
فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ (٢٩)

﴿الرَّحْمَنُ (٢٩)﴾ [الملك] من ضيغ المبالغة ، والله سبحانه هو رحمن الدنيا ورحيم الآخرة ، والله رحمن بربوبيته لخلقهِ ، فهو سبحانه يمهل العاصي ويفتح أبواب التوبة لكل مَنْ يلجأ إليه .

وهو سبحانه يأتى باسمه ( الرحمن ) ، والذي يفيد التطوع بالخير ، وكان من الواجب أن يقدروا هذا الخير الذى قدّمه لهم سبحانه دون أن يكون لهم حَوْلٌ أو قوّة .

و ( الرحمن ) ينعم بالنعم كلها وهو المتولّى تربية الخلق ، ولو لم يفعل سوى خلقهم وتربيتهم ومدّمهم بالحياة ومقوماتها لكان يكفى ذلك ليعبدوه وحده ولا يشركوا به أحداً .

والرحمة صفة تحنين للخلق ، واختار اسم ( الرحمن ) ، فمجال التكليف كله الرحمة ، وما نزل المنهج من الله إلا لينظم حياة الناس ويحقق لهم السعادة فى حركة الحياة .

فالرحمانية الإلهية هى الغالبة فى كل التشريع ، ألا ترى قوله تعالى :

﴿الرَّحْمَنُ (١) عَلَّمَ الْقُرْآنَ (٢)﴾ [الرحمن] فالقرآن الذى نزل لينظم حياة



الناس ويحكمها ويُصلح حركة الحياة ويضع السلام بينك وبين الله ، وبينك وبين نفسك ، وبينك وبين الناس ، هذا القرآن مظهر من مظاهر هذه الرحمانية الإلهية .

والله يجير برحمته مَنْ يشاء ، أما أنتم فلن تتداركم رحمة الله فلن تجدوا مُجيراً يجيركم من عذاب الله ، والحق سبحانه باختيار اسم ( الرحمن ) هو ليُطمئن الذين أسرفوا على أنفسهم بالمعاصي أن ربهم رحمن رحيم ، إن تابوا إليه قبلهم ، وإن وعدهم وعداً أوفى .

ومسألة الخلق تدور في إطار الرحمانية ، وكان من الواجب أن تطيع ، وأن تخضع له .

﴿ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا ﴾ (٢٩) [الملك] وآمنا به . أى : اعتقدنا وصدقنا . ويقال : آمن بالشئ أى صدّقه . وآمن بكذا أى صدّق ما قيل . وقال إخوة يوسف لأبيهم : ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ ﴾ (١٧) [يوسف]

أى لن تُصدقنا . وآمن إذا تعدّت بالباء فمعناها الاعتقاد ، وإن تعدت باللام ، فمعناها التصديق ، وإن تعدت بغير الباء وغير اللام فمعناها إعطاء الأمان ، مثل قوله تعالى ﴿ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ﴾ (٣) الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَأَمَّنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ (٤) [قريش]

وتجىء أيضاً ( آمن ) و ( آمن ) بمعنى الائتمان ، مثل قول الحق سبحانه وتعالى على لسان يعقوب ﴿ قَالَ هَلْ أَمْنُكُمْ عَلَيْهِ إِلَّا كَمَا أَمِنتُكُمْ عَلَى أَخِيهِ مِنْ قَبْلُ ﴾ (٦٤) [يوسف]

إذن ، فـ ( آمن ) إن تعدت بالباء فيكون معناها الاعتقاد الإيماني ، وإن تعدت باللام فمعناها التصديق ، وإن تعدت بنفسها إلى الفعل فهي إعطاء الأمان والسلام والاطمئنان ، وإن تعدت بالمفعول أيضاً فمعناها القدرة على

أداء الأمانات ، مصداقاً لقوله الحق : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأَمَّنْهُ يَبِينْ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا ﴾ (٧٥) ﴿

فـ ﴿ أَمَّا بِهِ ﴾ (٢٩) [الملك] اعتقدنا وصدقنا ، أما أنتم فكفرتكم وكذبتم وكفرتكم  
نعمة الله وأشركتم بالله .

ونحن لم نؤمن بالرحمن فقط بل عليه توكلنا ، وقد تقدم الجار والمجرور ،  
ومعنى ذلك قصر وحصر الأمر والتوكل على الله فحسب ، فلا توكل على سواه ،  
والتوكل الحقيقي أن تعمل الجوارح وتتوكل القلوب ، وكم من عامل بلا توكل  
فتكون نتيجة عمله إحباطاً .

والمؤمنون يتوكلون على الله ليتولاهم ، وهم لا يتوكلون على مَنْ قد يصبح  
غداً ميتاً ؛ ولكنهم يتوكلون على الحى الموجود دائماً ، العزيز الذى لا يُقهر ،  
القوى الذى لا يُغلب .

والحق سبحانه يقول : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾ (٢١٧) ﴿ [الشعراء] فَعَزَّزْتَهُ  
سُبْحَانَهُ وَرَحْمَتُهُ لَكَ أَنْتَ وَلِمَصْلَحَتِكَ ، فتوكل على الذى يحبك ويُقدِّرُ عملك .  
﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴾ (٣) ﴿ [الأحزاب]

وقد ضرب لنا رسول الله ﷺ مثلاً توضيحياً بتوكل الطير ، فقال « لو أنكم  
توكلتم على الله حقَّ توكله لرزقكم كما يرزق الطير ، تغدو خماصاً وتروح  
بطاناً » (١) .

فالطير تسعى على رزقها وتبحث عنه ، فتخرج من وكناتها وأوكارها طلباً  
للرزق ( تغدو خماصاً ) فتخرج فى الغدوات ضامرة البطن جائعة ، وتعود فى  
الرواح ممتلئة البطن قد شبعَتْ من رزق الله .

فالطير استخدمت الأسباب ، فإذا توكلت على الله فاستنفذت الأسباب الموجودة

(١) أخرجه ابن ماجه فى سننه (٤١٦٤) وأحمد فى مسنده ( ٢٠٥ ، ٣٠٧ ، ٣٧٣ ) والترمذى فى سننه (٢٣٤٤) وقال : هذا حديث حسن صحيح . وهو من حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه .

﴿فَسْتَغْلَمُونَ مِنْهُ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (٢٩) ﴿[الملك]، وفى آية أخرى يقول سبحانه: ﴿فَسْتَغْلَمُونَ مِنْ أَصْحَابِ الصِّرَاطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَى﴾ (١٣٥) [طه]

لكنه سيكون علماً لا ينفع ولا يُجدي، فقد جاء بعد فوات الأوان، فالوقت وقت الحساب وقد فات وقت الأفعال والأعمال.

وقد يأتى الضلال مرة أخرى بمعنى عدم امتداء الإنسان إلى وجه الحق كما قال الحق وَصِفَا لِرِسُولِهِ ﷺ عندما رفض عبادة الأصنام وظلَّ يبحث عن المنهج الحق ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾ (٧) [الضحى]

وهناك لَوْنٌ آخر من الضلال وهو أَنْ يتعرَّف الإنسان على المنهج الحق ، لكنه ينحرف عنه ويتجه بعيداً عن هذا المنهج مثل قوله الحق : ﴿ وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ ﴾ (٦٩) [آل عمران]

وهم ﴿فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [الملك] أى فى ضلال ظاهر وهو ضلال واضح صريح يعرفه صاحبه فيقع فى غيبة عن الحق أوتيه عن الحق، و﴿مُبِينٍ﴾ [الملك] أى محيط بصورة لا يمكن النفاذ منها .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَّعِينٍ﴾

الحق سبحانه جعل لنا خزانات للماء تحت الأرض ، لا لنحرم منه حين يوجد ، لكن لنجده حين يُفقد ، وكَوْن الماء ينابيع فى الأرض يجعلنا نتغلب على مشاكل كثيرة ، فالأرض تحفظه لنا فلا يتبخر ولا نحتاج إلى بناء السدود وغيرها مما يحفظ لنا الماء العذب .

وقد أعطانا رسول الله ﷺ مثلاً فقال : « مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضاً ، فكان منها نقياً - أرضاً خصبة - قبلت الماء ، فأنبتت الكلاً والعشب ، وكان منها أجادب أمسكت الماء ، فشرب الناس منه وسقوا أنعامهم وزرعهم ، وكان منها قيعان لا تمسك ماء ، ولا تنبت كلاً ، فذلك مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم »<sup>(١)</sup>.

فهذه أنواع ثلاثة من الأرض تمثل انتفاع الناس بالعلم ، فالأولى تمسك الماء وتخرج الزرع ، والثانية تمسك الماء حتى ينتفع الناس به ولك أن تسأل : فما فائدة الثالثة القيعان التى لا تمسك ماء ، ولا تنبت كلاً ؟ ولماذا خلقها الله إذن ؟

نقول : هذه القيعان هى التى تسلك الماء فى باطن الأرض ، وصدق الله إذ قال : ﴿فَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَسْقَيْنَا كُفُوَهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ﴾ [الحجر] ،

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه (٧٩) وكذا مسلم فى صحيحه (٢٢٨٢) من حديث أبى موسى الأشعرى رضى الله عنه .

وقال سبحانه : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاوُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ ﴾ (٣٠)

[الملك]

إذن هذه القيعان لها مهمة يعرفها مَنْ فطن لهذه المسألة ، وإلا فالله تعالى لم يخلق شيئاً عبثاً أبداً ، كذلك يكون انتفاع الناس بالعلم ، فمنهم مَنْ نرى أثر علمه خيراً عاجلاً ، ومنهم مَنْ يتأخر نفع علمه للأجيال القادمة .

ثم إياك أَنْ تظن أن الماء حين يسلكه الله ينابيع في باطن الأرض يسير فيها أو يحدث له استطراق سائل يخلط فيه العذب بالمالح ، لا ... إنما يسير الماء العذب في شبه أنابيب ومسارب خاصة ، يجدونها حتى تحت مياه الخليج المالحة .

وهذه من عجائب الخلق الدالة على قدرة الخالق عز وجل ، وكما يوجد برزخ بين المائين على وجه الأرض ﴿ مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ (١٩) بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ ﴾ (٢٠) [الرحمن] ، كذلك هناك برزخ للمائين تحت الأرض .

والله قد أعد لنا الأرض صالحة بكل نوااميسها وقوانينها ، فالمناطق التي لا ينزل بها المطر يعوضها الله عنه بالمياه الجوفية في باطن الأرض ، فماء المطر الزائد يسلكه الله ينابيع في الأرض ويجعله مخزوناً لوقت الحاجة إليه ، وتخزين الماء العذب في باطن الأرض حتى لا تبخره الشمس .

يقول تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاوُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ ﴾ (٣٠)

[الملك]

ومعنى ﴿ غَوْرًا ﴾ (٣٠) [الملك] أى : غائراً في الأرض ، فإن قلت : يمكن أن يكون الماء غائراً ، ويقول تعالى : ﴿ أَوْ يُصْبِحَ مَاوُهَا غَوْرًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا ﴾

[الكهف]

وَالسَّنَنَهُمْ تَعَطَّلَتْ عَنْ نَقْلِ مَا فِي قُلُوبِهِمْ ، وَأَبْصَارُهُمْ لَا تَرَى آيَاتِ اللَّهِ فِي الْكُونِ ، فَأَلَاتِ إِدْرَاكَهُمْ لِهَدْيِ اللَّهِ مُعْطَلَةٌ عَنْهُمْ .

لِذَلِكَ وَصَفَ الْحَقَّ سُبْحَانَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَقَالُوا : ﴿ وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الذِّبْءِ الَّتِي لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّ بُكْمٌ عُمْيٌ فَهُمْ لَا يَحْكُمُونَ ﴾ (١٧١) [البقرة]

فَهَذَا شَيْءٌ قَدْ سَدَّ مَنَافِذَ السَّمْعِ فَلَا تَسْمَعُ ، وَيَسَبِّبُ الصَّمَمَ فَهُمْ بُكْمٌ ، فَالْإِنْسَانُ إِنْ لَمْ يَسْمَعْ فَهُوَ لَنْ يَتَكَلَّمَ ، فَالْأُذُنُ جُعِلَتْ لِتَسْمَعَ السَّمَاعَ الْمَفِيدَ فَكَأَنَّمَا مُعْطَلَةٌ لَا تَسْمَعُ شَيْئًا .

وَالْعَقْلُ وَجَدَ لِيَفْكَرَ بِهِ ، فَإِذَا لَمْ يَفْكَرْ تَفْكِيراً سَلِيمًا مُنْطَقِيًّا فَكَأَنَ صَاحِبُهُ لَا عَقْلَ لَهُ ، فَالْأَصَمُّ حَقِيقَةً خَبِرٌ مِنَ الذِّبْءِ يَمْلِكُ حَاسَةَ السَّمْعِ وَلَا يَفْهَمُ بِهَا ، لِأَنَّ الْأَصَمَّ لَهُ عَذْرُهُ وَالْأَبْكَمُ كَذَلِكَ ، وَالْمَجْنُونُ أَيْضًا لَهُ عَذْرُهُ .

وَعَمَلِيَّةُ الْعَقْلِ تَنْشَأُ بَعْدَ أَنْ تَسْمَعَ وَبَعْدَ اكْتِمَالِ الْحَوَاسِ ، وَلِذَلِكَ فَالْإِنْسَانُ فِي تَكْوِينِهِ الْأَوَّلِ حَرَكِيٌّ حِسِّيٌّ يَرَى وَيَسْمَعُ وَيَتَذَوِّقُ ثُمَّ يَتَكَوَّنُ عِنْدَهُ مِنْ ذَلِكَ الْقَضَايَا الْعَقْلِيَّةُ .

وَلَيْسَ مَعْنَى أَنَّهُمْ لَا يَسْمَعُونَ أَنَّهُمْ صُمُّ بِجَارِحَةِ الْأُذُنِ ، فَهُمْ يَسْمَعُونَهُ بَأْذَا نَهَمَ وَلَكِنَّهُمْ لَا يَفْقَهُونَ مَا يَسْمَعُونَهُ ، وَقَدْ قَالَ الْحَقَّ سُبْحَانَهُ عَنْهُمْ : ﴿ لَا يَكَادُونَ يَتَّقَهُونَ حَدِيثًا ﴾ (٧٨) [النساء]

وَسَاعَةً تَقُولُ فَلَانُ لَا يَفْقَهُ ، فَهَذَا مَعْنَاهُ أَنَّ عَقْلَهُ مَمْنُوعٌ مِنَ الْفَهْمِ ، أَمَا عِنْدَمَا نَقُولُ : لَا يَكَادُ يَفْقَهُ . فَهُوَ يَعْنِي : لَا يَقْرُبُ حَتَّى مِنَ الْفَهْمِ ، فَمُنْطَقُ الْعَقْلِ وَالْفِكْرِ يَقُودَانِ إِلَى ضَرُورَةِ الْفَهْمِ ، وَعِنْدَهَا لَا يَفْهَمُونَ ذَلِكَ فَذُنْ نَسْتَعْجِبُ مِنْ عَدَمِ فَهْمِهِمْ ، وَلَا نَسْتَعْجِبُ مِنْ عَدَمِ فَهْمِهِمْ إِلَّا إِذَا كَانَ الْأَمْرُ الْمَطْرُوحَ أَمَامَهُمْ

(١) التَّنْعَقُ : مُصَدَّرٌ نَعَقَ يَنْعَقُ وَهُوَ صِيَاحُ الرَّاعِي بِالْغَنَمِ وَزَجْرُهُ إِيَّاهَا . وَوَجْهُ الْكَلَامِ : كَمَثَلِ الْمَنْعُوقِ بِهِ فُجَاءَ النَّاعِقُ فِي مَوْضِعِ الْمَنْعُوقِ بِهِ لِأَنَّهُ جَعَلَ الْكُفْرَ بِمَنْزِلَةِ الْغَنَمِ الْمَنْعُوقِ بِهَا [ جُمُورَةُ الثَّلَاثَةِ لَا بِنِ ]  
بريد ٩٤٢/٢ .

يصنع له الحق مسارب فى الأرض لأنه ماء عذب ، حتى يستخدم الإنسان ذكاءه الموهوب له من الله فيستخرج المياه من الأرض ، فالحق سبحانه خلق لنا كل ما يمكن أن يحقق لنا استخراج قوت الحياة .

ويقول الحق سبحانه : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لِقَادِرُونَ ﴾ (١٨) [المؤمنون] فنأخذ حاجتنا من ماء المطر ، والباقي يتسرب فى باطن الأرض ، كما قال سبحانه : ﴿ فَسَلَكَهُ يَنَابِيعٌ فِي الْأَرْضِ ﴾ (٢١) [الزمر]

ومن عجيب قدرة الله فى المياه الجوفية أنها تسير فى مسارب مختلفة بحيث لا يختلط الماء العذب بالماء المالح مع ما يتميز به الماء من خاصية الاستطراق ، والعاملون فى مجال حفر الآبار يجدون من ذلك عجائب ، فقد يجدون الماء العذب بجوار المالح ، بل وفى وسط البحر لأنها ليست مستطربة ، إنما تسير فى شعيرات ينفصل بعضها عن بعض .

والمياه الجوفية مخزون طبيعى من الماء نُخرجه عند الحاجة ، ويُسعدنا إذا نضب الماء العذب الموجود على السطح ﴿ فَأَسْكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ ﴾ (١٨) [المؤمنون] ليكون احتياطياً لحين الحاجة إليه ، فإذا جفَّ المطر تستطيعون أن تستنبطوه .

ثم يُذكرنا الحق سبحانه بقدرته على سلب هذه النعمة ﴿ وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لِقَادِرُونَ ﴾ (١٨) [المؤمنون] يعنى : سيروا فى هذه النعمة سيراً لن يُعرضها للزوال ، وقال هنا : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنِ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ ﴾ (٣٠) [الملك]

والماء المعين الماء الجارى الظاهر الذى تناله وسائل الناس العادية فى الاستخراج ، فمن يأتىكم بهذا الماء المعين إن ذهب الماء فى الأرض وغار ولم تعودوا قادرين على تحصيله والوصول إليه ؟

ومن يتأمل قوله تعالى ﴿ مَاؤُكُمْ ﴾ (٣٠) [الملك] يجد عجباً ، فالحق سبحانه نسب الماء إليهم وأنه ماؤهم ، ومع هذا فهم غير قادرين عليه ، ولا على الإتيان

به ، بل أنتم تعدونه فى أيديكم .

والله وحده هو القادر أن يأتى به ، فهو سبحانه ﴿الَّذِى يَسِدِّهِ الْمُلْكُ (١)﴾ [الملك] وإذا كان الله هو القادر ، وإذا كان الله مالك الملك فلم تشركون معه غيره ؟

والحق سبحانه يسألهم وهو سبحانه يعلم إجابتهم ، وأنهم لا بد لهم أن يقولوا : لا يأتينا به إلا الله تعالى ، فقل لهم : فلم تشركون به من لا يقدر على أن يأتىكم به .

والحق سبحانه مقتدر على كل شيء ، فقد اقتدر سبحانه على الإيجاد واقتدر على الإعدام ، فلا تنفك عنه صفة القدرة أبداً ، أحياء وأموات ، وأعز وأذل ، وقبض وبسط ، وضر ونفع .

فالحق سبحانه يُذكرنا بقدرته على سلب هذه النعمة ﴿وَإِنَّا عَلَى ذَهَابٍ بِهِ لَقَادِرُونَ (١٨)﴾ [المؤمنون] فسيروا فى هذه النعمة سيراً لا يُعرضها للزوال .

والجئوا إلى مسبب الأسباب ، وارفعوا أيديكم لربكم ، ونحن إذا استنفدنا الأسباب نطلب من المسبب ، ولذلك أتحدى أن يستنفد واحد أسباب الله الممدودة إليه ويلجأ إلى الله فيرده .

والله قد أرسل محمداً ﷺ بالهدى والعلم ، فمن الناس من يقبل الهدى والعلم فيثمر خيراً لنفسه ولغيره وينتفع بهدايته وعلمه للناس ، فذلك مثل المطر الذى أصاب أرضاً فأنبت الكلاً والعشب الكثير فانتفع به الحيوان وتغذى الإنسان على الحيوان .

ومن الناس من يحتفظ بالهدى والعلم ويُعلمه لغيره فيستمر النفع ويستمر أثر الهدى ، كتلك الأرض التى أمسكت ماء المطر فنفع الله عز وجل بها ناساً فشربوا فرعوا وسقوا وزرعوا وأسقوا .

ولكن من الناس من لا يقبل الهدى والعلم ولم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل



هدى الله عز وجل الذى أرسل به ﷺ ، فذلك مثل الأرض التى هى مجرد قيعان لا تُمْسك ماء ولا تُنبت كَلأً ، فلم تنتفع بماء المطر النازل عليها بل ذهبت فى جوف الأرض فى مسالك ومسارب ، فلم ينتفع به نبات أو حيوان أو إنسان

والإنسان على إطلاقه لفى خُسْرٍ ، ولكن مَنْ الذى ينجو من الخسران ؟ وتأتى الإجابة من الحق سبحانه : ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ﴾ (٣) [العصر]

فالإيمان والعمل الصالح هو منهج الله وهو الحبل الممدود إلينا ، فَمَنْ يعتصم به ينجو من الهاوية ، أما مَنْ كفر فإنه لن ينجو من عذاب الله كافر ، ورحمة الله وفضله هو وسيلة للنجاة ، وبهما ندخل الجنة ، وبدونهما لن ينجو أحد .

والحق سبحانه يهيء لنا طريق النجاة ، ولكن للنجاة شروط من الهلاك ومن الدرك الأسفل من النار ، وهى التوبة وإصلاح ما أفسد والاعتصام بالله وإخلاص دينه لله .



سُورَةُ الْقَائِمَةِ



## سورة القلم<sup>(١)</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ت وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴿١﴾

الإسلام يُعَلِّى من قدر القلم والدواة والكتابة والقراءة ، فخصَّص الحق سبحانه سورة سُمِّيَتْ سورة القلم ، وتُسمى أيضاً سورة ( ن ) أى الدواة والمحبرة التى كان يستخدمها الكتَّاب فى الكتابة .

فأولُ شيء خلقه الله القلم ثم الدواة ، وأمر القلم أن يكتب بما هو كائن فى خلقه ومن خلقه وفى كونه إلى يوم القيامة ، فذلك اللوح المحفوظ من عمل أو أثر أو رزق أو أجل ، فكتب ما يكون وما هو كائن إلى يوم القيامة .

وعن أبى هريرة رضى الله عنه قال : سمعتُ رسول الله ﷺ يقول : « أولُ شيء

(١) سورة القلم هى السورة رقم (٦٨) فى ترتيب المصحف الشريف ، نزلت بمكة ، كل آياتها محكمة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ ، وتسمى أيضاً سورة (ن) باعتبار بدايتها وكانت ثمانية السور نزولاً بمكة ، وهى اثنتان وخمسون آية ، نزلت بعد سورة اقرأ ، فيكون نزولها فيما بين ابتداء الوحي والهجرة إلى الحبشة .

خلقه الله عز وجل القلم ، ثم خلق النون وهى الدواة ، ثم قال له : اكتب . قال : وما أكتب ؟ قال : اكتب ما يكون وما هو كائن من عمل أو أثر أو رزق أو أجل ، فكتب ما يكون وما هو كائن إلى يوم القيامة<sup>(١)</sup> . فذلك قوله عز وجل : ﴿ ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴾ (١) [القلم]

فالله تعالى كتب أولاً ، لأنه تعالى علم أنك تفعل أجلاً ، وعلم الله مطلق لا حدود له ، فالله كتب ما هو كائن مُسبقاً ، لأنه يعلم ما يكون فى كونه قبل أن يكون .

ويقول تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا ﴾ (٥٨) [الإسراء] ، فكل ذلك مُسَجَّل ومُسَطَّر فى اللوح المحفوظ .

والحق سبحانه يقول : ﴿ ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴾ (١) [القلم]

الحروف المقطعة ثمانية وعشرون حرفاً ، ونجد نصفها أربعة عشر حرفاً فى فواتح السور ، وقد يوجد منها فى أول السورة حرف واحد مثل ﴿ ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴾ (١) [ق] ، وكذلك قوله الحق ﴿ ص وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ ﴾ (١) [ص] ، وكذلك قوله هنا : ﴿ ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ ﴾ (١) [القلم]

ومرة يأتى من الحروف المقطعة اثنان مثل قوله الحق ﴿ حم ﴾ (١) [الأحقاف] ، ومرة يأتى ثلاثة حروف مقطعة مثل ﴿ الم ﴾ (١) [البقرة] ، ومرة يأتى الحق بأربعة

(١) أخرجه من حديث أبى هريرة رضى الله عنه الفريابى فى كتاب (القدر) (٢٩/١) ومن طريقه أخرجه الآجرى فى كتاب الشريعة (١٧٩) بهذا اللفظ . ولكن أخرجه الطيالسى فى مسنده (٥٧٨) عن عبادة ابن الصامت بلغظ أنه قال لابنه الوليد . يا بنى اتق الله واعلم أنك لن تتقى الله حتى تؤمن بالله وتؤمن بالقدر كله خيره وشره إن مت على غير هذا دخلت النار إني سمعت رسول الله يقول : إن أول ما خلق الله القلم فقال : اكتب . فقال : يا رب ما أكتب ؟ قال : اكتب القدر ما كان وما هو كائن إلى الأبد .

حروف مقطعة مثل قوله ﴿المص (١)﴾ [الأعراف] ، ومرة يأتى بخمسة حروف مثل قوله تعالى : ﴿كهيعص (١)﴾ [مريم]

ونلاحظ أن الحرف فى السور البائدة بحرف واحد ليس آية ، ولكنك تقرأ قول الحق سبحانه ﴿حم (١)﴾ [الشورى] وهى آية ، وكذلك تقرأ قول الحق سبحانه ﴿عسق (٢)﴾ [الشورى] كآية مع أنها حروف مقطعة .

وتقرأ قول الحق سبحانه : ﴿كهيعص (١)﴾ [مريم] كآية بمفردها . وتقرأ قول الحق سبحانه : ﴿طه (١)﴾ [طه] كآية بمفردها ، وكذلك تقرأ قول الحق ﴿يس (١)﴾ [يس] كآية بأكملها . وتجد أيضاً ﴿المص (١)﴾ [الأعراف]

وتجد أيضاً ﴿المر (١)﴾ [الرعد] ملتحمة بما بعدها فى آية واحدة ، وتقرأ فى أول سورة النمل ﴿طس (١)﴾ [النمل] ملتحمة بما بعدها فى آية واحدة .

وإذا رأيت هذه الحروف المقطعة فاعلم أن الحق سبحانه وتعالى نطق بها بأسماء الحروف ، ونحن نتكلم بمُسَمَّيات الحروف لا بأسمائها .

وقد تدل هذه الحروف المقطعة على اسم من الأسماء ، مثل ( طه ) ، ف طه اسم من أسماء رسول الله ﷺ<sup>(١)</sup> ، ومثل ( ن ) حرف وهو اسم للحوت ، قال تعالى : ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا (٨٧)﴾ [الأنبياء] و ( ق ) حرف ، وهو اسم لجبل اسمه جبل قاف .

وسرُّ الإعجاز فى القرآن الكريم أن تكون مادته ومادة غيره من الكلام واحدة ، حروفاً وكلمات ، لذلك كثيراً ما يقول الحق تبارك وتعالى بعد الحروف

(١) ليس فى صحيح السنة ما يدل على أن ( طه ) اسم من أسماء رسول الله ، إلا من بعض الإشارة إلى مرويات فى بعض كتب التفسير مثل : ( أنا عند الله وفى كتابه اسمى محمد وأحمد وطه ويس ) ومثل : « أنا عند ربى قد سميت بعشرة أسماء فذكر منها طه وياسين » . لكن الذى فى صحيح البخارى ( ٣٥٣٢ ) عن جبير بن مطعم أن رسول الله قال : « لى خمسة أسماء : أنا محمد وأحمد وأنا الماحى الذى يمحو الله بى الكفر ، وأنا الحاشر الذى يحشر الناس على قدمى ، وأنا العاقب » .

المقطعة: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ (٢)﴾ [الشعراء] أى أن الكتاب المبين مكوّن من مثل هذه الحروف ، وفى آية أخرى يقول تعالى : ﴿طَس تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ (١)﴾ [النمل]

ولكل حرف من الحروف المقطعة مفتاح وأسرار لم يفتح علينا بعد لمعرفة ، وما قلنا فى معنى هذه الحروف مجرد محاولات على الطريق ، والحق سبحانه يكرر الحديث عن الحروف المقطعة لتظل دائماً على البال .

وهذه الحروف مبنية على الوقف ألف لام ميم هكذا بالسكون ، ولم يقل : ألف لام ميم على الوصل لأنها حروف مقطعة قد يظنها البعض كلمة واحدة ففصل بينها بالوقف .

لذلك يقول ﷺ : « لا أقول الم حرف ، ولكن ألف حرف ولام حرف وميم حرف »<sup>(١)</sup> وليؤكد هذا المعنى جعلها على الوقف ، كل حرف على حدة .

وهذه الحروف خامات القرآن ، فمن مثل هذه الحروف يُنسج كلام الله ، وأنت إن أردت أن تميز مهارة النسج عند بعض العمال مثلاً لا تعطى أحدهم قطناً والآخر صوفاً والآخر حريراً مثلاً ، لأنك لا تستطيع التمييز بينهم لأن الخامات مختلفة ، فالحرير بطبيعته سيكون أنعم وأرق ، فإن أردت معرفة المهارة فوحد المادة الخام عند الجميع .

فكأن الحق تبارك وتعالى يقول لنا : القرآن معجز بدليل أنكم تملكون نفس حروفه ، ومع ذلك عجزتم عن معارضته ، فقد استخدم القرآن نفس حروفكم ونفس كلماتكم وألفاظكم ، وجاء بها فى صورة بليغة عز عليكم الإتيان بمثلها .

فالقُرآن نزل بأسلوب عربى وتحدى العرب وهم أهل الفصاحة والبلاغة

(١) أخرجه الترمذى فى سننه (٢٩١٠) وابن المبارك فى الزهد والرقائق (٨٠٨) من حديث عبد الله بن مسعود رضى الله عنه .



والبيان وأصحاب التعبير الجميل والأداء الرائع ، ونزل فى قريش التى جمعت فى لغتها كل لغات القبائل العربية ، وقد خرج منها صناديد كذبوا محمداً وكفروا بدعوته ، فهل سمعنا منهم مَنْ يقول مثلاً : ما معنى ( الم ) أو ( حم ) . والله لو كان فيها مطعون ما تركوه . إذن : فهذا دليل على أنهم فهموا هذه الحروف ، وعرفوا أن لها معنى أبسطها أن نقول : هى من حروف التنبيه التى كان يستخدمها العرب فى كلامهم ، فهى مثل ( ألا ) فى قول الشاعر :<sup>(١)</sup>

أَلَا هُبِّى بِصَخْنِكَ فَاصْبِحِينَ وَلَا تَبْقِ خُمُورَ الْأَنْدَرِينَا<sup>(٢)</sup>

﴿ ن (١) ﴾ [القلم] والبعض أخذها أنها الحوت ، فالنون من أسماء الحوت وجمعه ( نينان ) كحوت وحيتان ، لذلك سُمِّى به يونس عليه السلام ، فقال تعالى : ﴿ وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا ﴾ (٨٧) ﴿ الأنبياء ﴾

وقول الحق سبحانه ﴿ وَالْقَلَمِ ﴾ (١) ﴿ القلم ﴾ قَسَمَ بالقلم ، والواو هنا واو القسم ، وللحق سبحانه أن يُقسم بما يشاء على ما يشاء .

وَالْقَسَمَ يَأْتِى لتأكيد المقسم عليه بالمقسم به ، وتأكيد المقسم عليه إنما يأتى لأن هناك مَنْ يشك فيه ، وقد أقسم سبحانه بالتين والزيتون ، وأقسم بالقرآن الحكيم ، وأقسم بغير ذلك .

ونجده فى مواقع أخرى يقول : ﴿ لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ﴾ (١) وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَذَا الْبَلَدِ (٢) وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ (٣) ﴿ البلد ﴾ . والعجيب أنه يأتى بجواب القسم ، فيقول : ﴿ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ ﴾ (٤) ﴿ البلد ﴾

(١) هو : عمرو بن كلثوم بن مالك من بنى تغلب أبو الأسود شاعر جاهلى من الطبقة الأولى أصحاب المعلقة ، ولد فى شمال جزيرة العرب فى بلاد ربيعة ، ساد قومه تغلب وهو فقى وعمر طويلاً ، توفى عام ٤٠ قبل الهجرة . (الأعلام ٨٤/٥) .

(٢) البيت من معلقة عمرو بن كلثوم من بحر الوافر . والصحن هو القدرح الكبير . وأصبحنا أى اسقينا الصبوح وهو شرب أول النهار . ولا تبقى خمور الأندرينا أى لا تبعثيها لغيرنا . والأندرين قرية من قرى الشام كانوا يأتون منها بهذا النوع من الخمر .

وقد يقول قائل : كيف يقول ﴿لَا أُقْسِمُ﴾ (١) [البلد] ثم يأتي بجواب القسم؟ وأقول : لقد جاء هنا بقوله ﴿لَا أُقْسِمُ﴾ (١) [البلد] وكأنه يوضح ألاَّ حقَّ لكم فى الإنكار ، ولذلك ما كان يصح أن أقسم لكم ، ولو كنت مُقسماً ، لأقسمتُ بكذا وكذا وكذا .

والحق سبحانه يقسم بما شاء على ما شاء ، أقسم بالشمس وبمواقع النجوم ، وبالنجم إذا هوى ، فهو الخالق العليم بكل ما خلق ، ولا يعرف عظمة المخلوق إلا خالقه ، وهو العالم بمهمة كل كائن خلقه ، لكنه أمرنا ألاَّ نقسم إلا به ، لأننا نجعل حقائق الأشياء مكتملة .

وقد جاء القسم لتأكيد المعنى ، ولذلك يقول أحد الصالحين<sup>(١)</sup> : مَنْ أَغْضَبَ الْكَرِيمَ حَتَّى أَجَادَ أَنْ يَقْسَمَ ؟

والحق سبحانه لا يقسم إلا على الشيء العظيم ، ونحن البشر نقسم لنؤكد كلامنا ، كما تقول : والله إنَّ ما حدث من فلان كذا وكذا سأفعل كذا وكذا ، أما الحق سبحانه فكلامه صادق ونافذ دون قسم ، فما بالك إنَّ أقسم ؟

فالحق سبحانه هنا يُقسم بالقلم ، والقلم يُطلق على القلم الذى نكتب به ، لذلك قال هنا ﴿وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ (١) [القلم] ويُطلق القلم أيضاً على القداح التى كانوا يقتربون بها إذا اختلفوا على شيء ﴿إِذْ يُلْقُونَ أَقْلَامَهُمْ﴾ (٤٤) ﴿آل عمران]

وقد ذكر الحق سبحانه القلم مجموعاً فى آية أخرى ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٢٧) [لقمان]

والأقلام إنما كانت تؤخذ من الأشجار ذات الغصون والفروع ، ولا تؤخذ من النبات الذى ليس له ساق مثل العُشب ؛ أى النجم الذى ينتشر على سطح الأرض .

ثم يقول الحق سبحانه : ﴿وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ (١) [القلم] أى : يكتبون . والبعض من العلماء قال : ﴿وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ (١) [القلم] أى ما تكتبه الحفظة من أعمال بنى آدم . وغيرهم قالوا : أى ما تولّى الله لعباده من الكتابة التى فيها منافع الخلق ومصالح العباد والبلاد .

وما تكتبه الحفظة من أعمال البشر ، ذكره الحق سبحانه فى قوله تعالى : ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَافِظِينَ (١٠) كَرَامًا كَاتِبِينَ (١١) يَعْلَمُونَ مَا تَعْمَلُونَ (١٢)﴾ [الانفطار] ويقول تعالى : ﴿إِنْ رُسُلَنَا يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ (٢١)﴾ [يونس]

ويقول الحق سبحانه : ﴿أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُمْ بَلَىٰ وَرُسُلْنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ (٨٠)﴾ [الزخرف]

فهم يكتبون كل ما يفعله البشر ويسطرونه فى كتب تكون عند ملك مقتدر بكيفية لا نعلمها ، ويوم القيامة يُقال للإنسان ﴿اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا (١٤)﴾ [الإسراء]

فكل إنسان يقرأ كتابه بنفسه ، والكتابة ليست كما نظن فقط ، ولكنها تسجيل للصوت والأنفاس ويأتى يوم القيامة ليجد كل إنسان ما فعله مسطوراً ، فاقرأ كتابك بنفسك حتى تُقام عليك الحجة ولا يكون عندك اعتراض .

ويقول تعالى : ﴿وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يَا وَيْلَتَنَا مَا لَ هَذَا الْكِتَابِ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا (٤٩)﴾ [الكهف]

هذا الكتاب سيلقاه يوم القيامة منشوراً أى مفتوحاً مُعداً للقراءة ، لا يترك كبيرة أو صغيرة إلا عدّها وحسبها ، فكلُّ ما فعلوه مُسجَّل مُسطَّر فى كتبهم .

فالملائكة يكتبون الحسنات ويكتبون السيئات ، و(واو الجماعة) فى

﴿يَسْطُرُونَ﴾ (١) [القلم] المقصود بها الملائكة . وقد قال رسول الله ﷺ : « إذا كان يوم الجمعة وقفت الملائكة على باب المسجد يكتبون الأول فالأول ، ومثل المهجّر<sup>(١)</sup> كمثل الذى يهدى بدنة ، ثم كالذى يهدى بقرة ، ثم كبشاً ثم دجاجة ثم بيضة ، فإذا خرج الإمام طووا صحفهم ويستمعون الذكر»<sup>(٢)</sup> .  
ثم يقول الحق سبحانه :

### ﴿مَا أَنْتَ بِغَمَّةٍ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ﴾

المجنون أى المستور عقله ، الذى يفعل الأفعال بدون أى غاية ، أما العاقل فيفعل الفعل لغاية ولهدف يرجوه ، وكلام المجنون لا ينسجم مع بعضه .

إن أفعال المجنون وأعماله تكون متقطعة غير مستقيمة ، فالمجنون لا ضابط له فى حركاته ولا فى سكناته ولا فيما يدع ، فالمجنون هو مَنْ فقد التوازن الفكرى فى الاختيار بين البدائل ، وحين تُؤخذ منه هذه القدرة على التوازن الفكرى يصبح غير أهل للتكليف .

فالتكليف فيه اختيارٌ أَنْ تفعل كذا ولا تفعل كذا ، والمجنون لا يملك القدرة على هذا الترجيح ، فالمجنون لا عقل له ، حتى إِنَّ الله عز وجل قد أعفاه من التكليف .

ونقول : انظروا إلى المجنون بالنسبة لأصحاب العقول ، صاحب العقل قصارى ما يصل إليه أَنْ تكون كلمته نافذة لا يعترض عليه أحد ، وَأَنْ يقول ما يريد ولا يحاسبه أحد .

(١) قال الأزهري : الصواب فى معنى التهجير هنا ما قاله النضر بن شميل : التهجير إلى الجمعة وغيرها التبكير والمبادرة إلى كل شيء . وقد قال ﷺ : « لو يعلم الناس ما فى التهجير لاستبقوا إليه » . أراد التبكير إلى جميع الصلوات وهو المضى إليها فى أول أوقاتها . [ لسان العرب - مادة : هجر ] .  
(٢) أخرجه أحمد فى مسنده ( ١٠٥٦٨ ) والبخارى فى صحيحه ( ٩٢٩ ) والبيهقى فى السنن الكبرى ( ٥٨٦٢ ) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه .

أما المجنون فهو يصل إلى هذا لأنه إن قال قولاً فلا أحد يعترض عليه ، وإن فعل فعلاً غير لائق فلا أحد يحاسبه ، بل إنه سبحانه وتعالى لا يحاسبه يوم القيامة .

ولكن هذا لا يمنع أن حركة المجنون غير مرتبة ولا منسقة ، ولا تمر على عقله لأن عقله مختل الإدراك وفاقد للقدرة على الاختيار بين البدائل .

والمجنون يعمل ما يخطر له دون أن يعرض الأعمال على العقل أو التفكير لذلك من عدالة الله في خلقه أننا لا نؤاخذ المجنون على تصرفاته حين يعتدى على أحد منا بالسب أو الضرب مثلاً ، ولا نملك إلا أن نبتم له وندعو الله أن يعافينا مما ابتلاه به .

وأنت يا محمد بنعمة ربك لست بمجنون ، والنعمة هنا هي ما أنزله الله على رسول الله من الكتاب والحكمة ، فهي المنهج الحق ، وقد هداك الله إلى هذا المنهج القويم ، فلقد كنت ضالاً تبحث عن الهداية ، فجاءتك النعمة الكاملة من الله .

ومن هداه الله إلى النعمة الكبرى لا يكون مجنوناً أبداً ، فالمجنون يتصرف بلا منطق ، يضحك بلا سبب ويبكى بلا سبب ، ويضرب الناس بلا سبب ، فهل رأيتم محمداً ﷺ يفعل شيئاً من هذا ؟

والنعمة التي أنزلها الله على رسوله ليست بسحر كما قال بعضكم لأنه يملك من البيان ما يملكون وفوق ما يملكون ويحسنون ، ولا يفعل رسول الله معهم ما يجعلهم يؤمنون على الرغم منهم .

وليس القرآن كذلك بكلام كهنة ، لأن رسول الله نشأ بينهم ويعلمون أنه الصادق الأمين الذي لم يتلقَ علماً من أحد ، فضلاً عن أن كلام الكهان له سمٌ خاص وسجع معروف ، والقرآن ليس كذلك .

ويعلمون أنه كلامٌ نطق به رجل عاقل ، فكلام المجنون لا ينسجم مع بعضه ، فهل أحد من المشركين أخذ على رسول الله أى سلوك يمكن أن يشير إلى عدم ترتيب الأفعال ؟ لا .

وإذا كان المجنون فاقد الميزان العقلى الذى يختار بين البديلات ، فكيف يقولون ذلك عن سيدنا محمد عليه الصلاة والسلام وهو قد عاش بينهم ، ولم يَكُنْ قط فاقداً لميزان الاختيار بين البديلات ، بل كانوا يعتبرونه الصادق الأمين ، وكانوا يحفظون عنده كل غال ونفيس لهم حتى وهم كافرون به<sup>(١)</sup>.

لقد قالوا ذلك على محمد ظلماً له وبغوائية ، وكل واحد يلقى اتهاماً ليس له مِنَ الْوَاقِعِ نَصِيبٌ ، لذلك قال الحق تبارك وتعالى لأصحاب هذه الاتهامات: ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مَشَىٰ وَفَرَادَىٰ ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ (٤٦) ﴾ [سبأ]

أى أن يجلس كل اثنين ويتدارسان : هل محمد عاقل أم مجنون ؟ وسيجد كل منهما من واقع تجربته أن محمداً هو أكثر الناس أمانة ، وكان الجميع يسمونه الأمين حتى قبل أن يتصل به الوحى ، وليس من المعقول أن تضربه نعمة ربه ، أو أن يفقد بالوحى توازنه الخلقى .

فلم يَكُنْ فى سلوكه ﷺ أدنى أثر من جنون ، فالمجننون لا يدرك ما يفعل ولا يعقل تصرفاته ولا يُسأل عنها ولا نستطيع أن نتهمه بشيء فنقول عنه مثلاً كذاب أو قبيح ، لأن آلة الاختيار عنده معطلة ، وليس لديه انسجام فى التصرفات ، فيمكن أن يضحك فى وجهك ثم يضربك فى نفس الوقت ، يمكن أن يعطيك شيئاً ثم يتفلسف فى وجهك .

(١) قال ابن إسحاق فيما ذكره ابن هشام فى السيرة النبوية (١/٤٨٥) : أما على فإن رسول الله ﷺ أخبره بخروجه وأمره أن يتخلف بعده بمكة حتى يؤدى عن رسول الله الودائع التى كانت عنده للناس ، وكان رسول الله ليس بمكة أحد عنده شيء يخشى عليه إلا وضعه عنده ، لما يعلم من صدقه وأمانته ﷺ . وقال السهيلي فى الروض الأنف (٤/١٥٣) . أقام على بن أبى طالب بمكة ثلاث ليال وأيامها حتى أدى عن رسول الله الودائع التى كانت عنده للناس حتى إذا فرغ منها لحق برسول الله فنزل معه على كلثوم بن هذم .

وقد نصح الحق سبحانه هؤلاء الذين اتهموا رسول الله أن به والعياذ بالله مساً من الجنون ، فالجنون هو أن تحدث الأفعال بلا مقدمات وبدون تدبر أو نظر في آثارها ، وتكون خالية من حكمة فاعلها .

أما العاقل فهو الذى يرتب الأفعال بحكمة ويوازن ويدرس وينتهى به عقله وحكمته إلى حسن ما يفعل ويعامل الناس بانسجام وسوية خلقية عالية ، فهل أحد من المشركين أخذ على رسول الله ﷺ أى سلوك يمكن أن يشير إلى عدم ترتيب الأفعال ؟ لا .

فاجلسوا مثنى أو فرادى وادرسوا تصرفاته ستجدون أنها تصرفات منطقية مبنية على خُلق كامل مكتمل ، وهو سلوك يختلف بالتأكيد عن سلوك المجنون ، لأن المجنون لا ضابط له فى حركاته ولا فى سكناته ، فـ ( الجِنَّة ) هى اختلال العقل ، فَمَنْ به جِنَّةٌ إنما يتصرف ويسلك بأعمال لا يرتضيها العقل .

ولم يكن رسول الله وحده الذى اتُّهم بالجنون ، بل اتُّهم من قبله كل الأنبياء والرسل ، قال تعالى : ﴿ كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مُجْنُونٌ ﴾ (٥٢) ﴿

فلست أول رسول يكذبه قومه ويتهمون به بالسحر والجنون ، والنبي لا يكون أبداً ساحراً أو مجنوناً ، فهاتان الصفتان أبعد ما تكونان عن وصف النبي ، لأنه قدوة فى السلوك ، وما شاهدتم عليه أبداً علامة من علامات السحر أو الجنون .

ثم إن الاتهام بالسحر ينافى الاتهام بالجنون ، فكيف جمعت عليه هاتين الصفتين ، وأيضاً فإنهم اتهموه بالكهانة وجمعوا بين الجنون والكهانة ، فقال تعالى : ﴿ فَذَكَرْهُمْ أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بُكَاهِنٌ وَلَا مُجْنُونٌ ﴾ (٢٩) ﴿ [الطور]

وفى سورة الصافات قالوا : ﴿ وَيَقُولُونَ أَنَّا نُنَارِكُوا آلِهَتَنَا لَشَاعِرٌ مُجْنُونٌ ﴾ (٣٦) ﴿ [الصافات] ، فكيف يستقيم نظم الشعر وترتيب أفكاره وأبياته مع

الجنون الذى تحدث الأفعال معه بلا مقدمات وبدون تدبر أو نظر فى آثارها ، وتكون خالية من حكمة فاعلها .

إِذْ قَالَ خَلِيلُكَ فِي تَفْكِيرِكَ أَنْتُمْ ، وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ يُسَلِّى رَسُولَهُ فَيَقُولُ : ﴿ قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزُنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ﴾ [الأنعام] (٣٣)

فالحق سبحانه هنا يخاطب رسوله للتسلية ، ويعطيه الأسوة التى تجعله غير حزين لما يقولونه ، وكان رسول الله يحزن لأن هناك أناساً لم يؤمنوا فيُسلِّيه الحق سبحانه بأنه يعلم أنه يحزنه الذى يقولون من الكفر ومن اتهامات لرسول الله .

ألم يقولوا إنه شاعر؟ ألم يقولوا إنه ساحر؟ ألم يقولوا إنه مجنون؟ ألم يقولوا إنه كذاب؟ ألم يقولوا إنه كاهن؟

فلا تحزن أنهم يُكذِّبونك ، فأنت يا محمد منزّه عن كل ما اتهموك به ، وأنت فى نظرهم الصادق الأمين ، ولكنهم يحسدونك على ما أنعم الله به عليك من نعمته سبحانه ، هم يُكذِّبون آيات الله والقرآن لأنها تأمرهم بالتخلّى عن عبادة ما يعبدون ، وأن يعبدوا إلهاً واحداً هو الله .

والحق سبحانه يزيح عن رسوله محمد ﷺ هموم اتهاماتهم له بأنه مجنون ، فيقول تعالى :

﴿ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ ﴾

فالحق سبحانه أعدّ رسوله ليستقبل النبوة بقوة الفعل ، لا بسفه الرأى ،



وله فى إبلاغ رسالة ربه ثواب لا مقطوع ولا ممنوع ، فجزاؤه ﷺ موصول لا منقوص .

يُقال فى اللغة : مننتُ الحبل إذا قطعته ، فأجرك وثوابك غير مقطوع وغير محسوب عليك ولا يُمنّ به عليك .

فلك يا محمد على صبرك على أذاهم ثوابٌ عظيم ، وأجرك وثوابك غير مُقدَّر ، وهو تفضّل من الله لأن الجزاء مُقدَّر ، أما التفضل فغير مُقدَّر ، ولذلك قال رسول الله ﷺ :

« لن يدخل أحداً عمله الجنة . قالوا : ولا أنت يا رسول الله ؟ قال : ولا أنا إلا أن يتغمدنى الله بفضل ورحمة »<sup>(١)</sup>.

ويقول الحق سبحانه : ﴿ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (٦٤) [البقرة] ، والفضل هو الزيادة عما تستحق ، وعمل الدنيا كله لا يساوى نعمة من نعم الله على خلقه ، فأنت تذكرت العمل ولم تتذكر الفضل ، وكل من يدخل الجنة فبفضل الله سبحانه .

حتى الشهداء الذين أعطوا حياتهم وهى كل ما يملكون فى هذه الدنيا ، يقول الحق سبحانه عنهم : ﴿ فَرَحِينَ بَمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (١٧٠) [آل عمران]

فإذا كان هؤلاء الشهداء وهم فى أعلى مراتب الجنة قد دخلوا بفضل الله ، فما بالك بمن هم أقلّ منهم أجراً ، والله سبحانه له فضل على عباده جميعاً .

واقرا قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ (٢٤٣) [البقرة]

(١) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه ( ٥٦٧٣ ، ٦٤٦٣ ) وكذا مسلم فى صحيحه ( ٢٨١٦ ) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه .

ولذلك أحب أن أقول دائماً مع إخواني هذا الدعاء : « اللهم بالفضل لا بالعدل ، وبالإحسان لا بالميزان ، وبالجبر لا بالحساب وبالجود لا بالمجهود » أى : عاملنا بالفضل لا بالعدل ، وبإحسانك لا بالميزان ، لأن الميزان يتعبنا .

فدخول الجنة لا يكون بالأعمال وحدها ، ولكن بفضل الله ورحمته ومغفرته ، فالفضل هو الذى يعطينا المنازل المتميزة وقد يُضَيِّعُنا العدل .

فالمسألة كلها بالفضل من الله ، ولكن فضل الله سبحانه شرطه العمل الصالح فأنت تعمل العمل الصالح ويعطينا ربنا أضعافه ، فالنجاة لا تكون إلا برحمة الله وفضل منه سبحانه .

فالمؤمن الحق لا يفرح بعمل إنما يفرح : إن نال فضل الله ورحمته كأنه يقول لربه : لن أتكلم يا رب على عملى بل فضلك ورحمتك هما المتكلم ، لأننى لو قارنتُ العبادة التى كلَّفْتَنى بها بما أسديتُ إلىَّ من نِعَمٍ وآلاءٍ لَقَصُرَتْ عبادتى عن أداء حقك علىَّ ، فإنَّ أكرمتنى بالجنة فبفضلك .

فالجزاء فى الآخرة عند التحقيق والتعقل محض فضل من الله ، فالفرح لا يكون إلا حين يشملك فضل الله وتعمُّك رحمته .

وأجرك على صبرك عليهم مؤكد ثابت واقع ، لذلك قال تعالى : ﴿ وَإِنَّ لَكَ لَأَجْراً غَيْرَ مُمْنُونٍ ﴾ [القلم] فاستخدم الحق سبحانه (إن) وهى للتوكيد ثم استخدم لام التوكيد (لأجراً) زيادة فى تأكيد الأمر .

فـ (إن) هنا مؤكدة ، واللام التى فى أول قوله (لأجراً) لزيادة التأكيد ، ومن أجره ﷺ الذى لا ينقطع ليلاً ولا نهاراً صلاة الله تعالى عليه وصلوات الملائكة وصلوات المؤمنين عليه .

يقول تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا (٥٦) [الأحزاب] ، وصلاة الله تعالى عليه رحمة ، ومن المؤمنين والملائكة دعاء .

والصلاة من الله تعالى على نبيه وصلاة الملائكة والمؤمنين عليه من الأجر غير الممنون ، وهى تعنى الرحمة والعطف والحنان ، والصلاة من الله رحمة شاملة وعامة ، ويكفى من رحمته سبحانه لنبيه ﷺ أَنْ جَعَلَهُ خَاتَمَ الرُّسُلِ .  
والحق سبحانه يقول واصفاً نبيه محمداً :

وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ ﴿٤﴾

فإذا كنتم تتهمون رسول الله بالجنون ، فهل يكون المجنون على خلق عظيم؟ وقد خلق الله محمداً على خلق عظيم .

وقد أعد الله رسوله ليستقبل النبوة بقوة الفعل لا بسفه الرأى ، وله فى إبلاغ رسالة ربه ثواب لا مقطوع ولا ممنوع ، وهو على الخلق العظيم ، والخلق العظيم هو استقبال الأحداث بملكات مستوية وليست متعارضة ، ولا يملك ذلك إلا عاقل .

وقد شهدوا بخلق محمد ﷺ ، فكيف يأتى هذا الخلق العظيم من مجنون ؟ وكيف يصدر السلوك المتصف بالسلامة والصلاح والخير من مجنون ؟

كانت كل اتهاماتهم إذن لرسول الله تنبع من إصرارهم على الكفر ، لا من واقع لمسوه ، فكل ما قالوه فى رسول الله هم أول الناس الذين شهدوا عكسه ولمسوا نقيضه .

فالخلق العظيم يتنافى مع الجنون ، وكذلك فعل كل قوم مع رسولهم ، إنهم رموه بالسفه والجنون ، فكلما جاء رسول لقومه بمنهج حق ليطمس معالم

الباطل قابله قومه بمثل تلك المقابلة .

فالخلق العظيم معناه الخلق المضبوط بالقيم ، وخلق رسول الله ﷺ مضبوط بالقيم حتى صار ملكةً وليس أمراً افتعالياً ، وحين يقول الناس عن إنسان إنَّ خلقه الكرم أى تأصلت فيه صفة الكرم تأصلاً بحيث أصبحت تصدر عنه أفعال البذل بيُسْر وسهولة ، وفى أعمال المعانى نسميها خلقاً ، وفى أعمال المادة نسميها آلية .

فأنتم تقولون عن الرسول : إنه مجنون فاجلسوا مثنى أو فرادى وادرسوا تصرفاته ستجدون أنها تصرفات منطقية مبنية على خلق كامل مكتمل ، وهو سلوك يختلف بالتأكيد عن سلوك المجنون ، لأن المجنون لا ضابط له فى حركاته ولا فى سكناته ولا فيما يدع .

لقد كان خلق رسول الله خلقاً عظيماً ، لأن الخلق هى الصفات التى تؤهل الإنسان لأن يعيش فى مجتمع سليم وهو مسالم ، وما دام خلقه سليماً فمعيار الحكم عنده سليم .

والحق سبحانه يقرن بين العقل والخلق ، فيقول : ﴿ وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ ۝٤ ﴾ [القلم]

ويُقال : فلان على خلق أى يملك من الصفات ما يجعله على الجادة من الفضائل مثل الصدق والأمانة ، وهذه صفات ينظمها فى مواقفها الفكر العقلى ، وهو الذى يميز لنا أى المواقف تحتاج إلى شدة أو لين أو حكمة ، وكل هذه أمور يرتبها العقل .

والخلق الرفيع لا يصدر عن مجنون لأنه لا يعرف كيف يختار بين البدائل ، لذلك لا نحاسبه نحن ولا يحاسبه الله أيضاً ، والخلق العظيم لا يكون فى مجنون لأن الخلق الفاضل لا يُوضع إلا فى مكانه ، بدليل قوله تعالى : ﴿ مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ ۝٢ ﴾ [القلم]

فالحق سبحانه نفى عن رسول الله صفة الجنون ، وأثبت له صفة الخلق العظيم ، والمجنون لا خلق له ، ولا يُحاسب على تصرفاته فهو يشتم هذا ويضرب هذا ويبصق فى وجه هذا ، ولا نملك إلا أن نبتسم فى وجهه ونشفق عليه .

ولقائل أن يقول : كيف يسلب الله إنساناً نعمة العقل ، وهو الإنسان الذى كرمه الله ؟ وكيف يعيش هكذا مجرد نسخة لإنسان ؟

ولنعلم الحكمة من هذه القضية علينا أن نقارن بين حال العقلاء وحال المجنون ، لنعرف عدالة السماء وحكمة الخالق سبحانه ، فالعاقل نحاسبه على كل كبيرة وصغيرة ومقتضى ما تطلبه من عظمة فى الكون ، ومن جاه وسلطان ألا يعقّب على كلامك أحد وأن تفعل ما تريد .

ألا ترى أن المجنون كذلك يقول ويفعل ما يريد ، ثم يمتاز عنك أنه لا يُسأل فى الدنيا ولا فى الآخرة ؟ أليست هذه كافية لتعوضه عن فقد العقل ؟ فلا تنظر إلى ما سلب منه ، ولكن إلى ما أعطاه من ميزات فى الدنيا والآخرة .

والمخبول تتأتى منه حركات وأقوال دون أن تمر على العقل الواعى الذى يختار بين البديلات ، فلا يكون له سيطرة على إرادته ولا على خلقه ، فهل عهدكم بمحمد أن كان مخبولاً ؟ هل رأيتم عليه مثل هذه الصفات ؟

لذلك ردّ الله سبحانه عليهم هذا الافتراء بقوله تعالى : ﴿ ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ (١) مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ (٢) وَإِنَّ لَكَ لَأَجْراً غَيْرَ مُمْنُونٍ (٣) وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ (٤) فَاسْتَبْصِرْ وَيُصِرُونَ (٥) ﴾ [القلم]

والمجنون لا يكون على خلق أبداً ، فالمجنون ليس له خلق ، فالخلق هو الملكة المستقرة للخير ، فكيف يكون محمد مجنوناً وهو على خلق عظيم ؟ ثم هل جرّبتم عليه شيئاً مما يفعله المجانين ؟

فكيف يكون ذو الخلق مجنوناً؟ ولو كان ﷺ مجنوناً فلماذا استأمنوه على ودائعهم ونفائسهم واطمأنوا إليه وسمّوه الصادق الأمين؟ إنهم ما فعلوا ذلك إلا لأنهم يعلمون خلقه، وأنه محكوم بقيم من الحق والخير لا تتزحزح.

والأخلاق مقاييسها واحدة، فقيسوا محمداً بأخلاقه، لا بالدين والرسالة التي جاء بها، انظروا إلى خلقه فيكم، ولن يستطيع واحد منكم أن يتهمه في خلقه بشيء، وما دام لا يتهم في خلقه فلا يتهم كذلك في عقله، لأن العقل هو ميزان الخلق وأساسه.

لذلك يخاطب الحق سبحانه نبيه محمداً ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ (٤) [القلم]، فخلقك العظيم أكبر دليل على أنك لست مجنوناً، فأنت يا محمد بريء من هذه التهمة.

ففاقد العقل لا يمكن أن يكون منطقياً في تصرفاته ولا في كلامه، ومحمد ﷺ ليس كذلك، فأنتم تعرفون خلقه وأمانته، وتسمونه «الصادق الأمين»، وتعرفون بسلامة تصرفاته وحكمته، فكيف تقولون عنه مجنون؟

والخلق يسوى تصرفات الإنسان فيجعلها مُسعدة غير مفسدة، فكيف إذن يكون ذو الخلق مجنوناً؟ إذن ليس محمد مجنوناً، وما كان محمد ليكون صاحب خلق عظيم مع الناس، ثم يكون غير سوى التصرفات؟

وقد قال سعد بن هاشم بن عامر: أتيت أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، فقلت: أخبريني بخلق رسول الله. قالت: كان خلقه القرآن، أما تقرأ القرآن قول الله عز وجل: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ (٤) <sup>(١)</sup> [القلم]

ولقد كان خلق رسول الله خلقاً عظيماً، لأن الخلق هو الصفات التي تؤهل الإنسان لأن يعيش في مجتمع سليم وهو مسالم، وما دام خلقه سليماً فمعيار

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٢٤٦٠١) والبخاري في كتاب (الأدب المفرد) (٣٠٨) وكذا في كتاب (خلق أفعال العباد) (٨٧/١) من حديث عائشة رضي الله عنها.

الحكم عنده سليم .

فعندما يُقال : فلان على خلق . أى : يملك من الصفات ما يجعله على الجادة من الفضائل مثل الصدق والأمانة ، وهذه صفات ينظمها فى مواقفها الفكر العقلى ، وهو الذى يميز لنا أى الموقف تحتاج إلى شدة أولين أو حكمة ، وكل هذه أمور يرتبها العقل .

وإذا كانت أم المؤمنين عائشة قد قالت عن رسول الله : « كان خلقه القرآن » فإن زوجه السيدة خديجة قالت عنه ﷺ فى بداية الإسلام وعند بدء الوحي تصف رسول الله وتصف أخلاقه ، فقالت تشجعه وتوازره : « والله لا يخزيك الله أبداً ، إنك لتصل الرحم ، وتقري الضيف ، وتحمل الكل ، وتعين على نوائب الدهر »<sup>(١)</sup>.

فأنت تصل رحمك وعشيرتك وأهلك وقطعم الضيف وتعين الضعيف واليتيم على نوائب الدهر ومصائبه ، فكيف يخزيك الله ويتخلى عنك ؟

فها هى خديجة صدقت به ولم تكن سمعت القرآن ، وما أن أخبرها رسول الله ﷺ بمخاوفه من أن ما يأتیه قد يكون جنأ ، فقد بادرت رضى الله عنها وأرضاها إلى الإيمان به دون أن تسمع منه آية واحدة ، وكذلك الصديق أبو بكر وغيرهما من المؤمنين الأوائل .

لماذا ؟ لأنهم بنوا على تاريخه السابق واعتمدوا على سيرته فيهم قبل الرسالة ، فعلموا أن الذى لا يكذب على الناس مستحيل أن يكذب على رب الناس .

وما هو أبو بكر الصديق رضى الله عنه يصدق أن محمداً رسول من الله فور أن يخبره بذلك ، وعندما علم بحادثة الإسراء والمعراج بادر بالتصديق ولم

(١) أخرجه مسلم فى صحيحه (١٦٠) كتاب الإيمان ، والبخارى فى صحيحه (٣) من حديث عائشة رضى الله عنها . والكل هو العاجز الثقيل لا خير فيه . وتقري الضيف : أى تكرم الضيف ، والنوائب جمع نائبة وهى ما بالإنسان من الملمات والمصائب والحوادث . [ لسان العرب - مادة : ندب ] .

يتردد ، ولما سُئِلَ عن ذلك قال : إننا نصدِّقه في الأمر يأتي من السماء ، فكيف لا نصدقه في هذه ، فإن كان قال فقد صدق<sup>(١)</sup>.

وهكذا نجده ﷺ قد امتلك سماتاً وقد صاغ الله لرسوله أخلاقاً ، تجعل مَنْ حوله يصدقون كل ما يقول فوراً أن ينطق ، وكما قال رسول الله : « أدبني ربي فأحسن تأديبي »<sup>(٢)</sup> ، فرسول الله هو الذي بلغ المرتبة العليا في التربية والأدب ، وهي تربية حقّة لأن الله تعالى هو الذي ربّاه وأدّبه أحسن تأديب .

وقد كان من صفاته وأخلاقه ﷺ أنه إذا جلس في مجلس توزعت نظرات عينه على كل الجالسين حتى يُسوّى بينهم ولا ينظر لأحد أكثر من الآخر ، ولا يميز أحداً منهم على أحد ، حتى لا يظن أحدهم أن النبي فضله على غيره .

وكان رسول الله لا يقرب إلا أهل الفضل والتقوى الذين يعرف منهم أنهم لا يستغلون هذه المكانة لنيل سلطة بين الناس .

وكان رسول الله إذا وضع يده في يد أحد الصحابة يسلم عليه لا ينزع يده منه حتى يكون هو الذي ينزع يده من يد رسول الله<sup>(٣)</sup> ، وهذا أدب عالٍ من أدب الحق تبارك وتعالى له .

(١) قالت عائشة : لما أسرى بالنبي إلى المسجد الأقصى أصبح الناس يتحدثون بذلك فارتد ناس ممن كانوا آمنوا به وصدّقه وسعوا بذلك إلى أبي بكر فقالوا : هل لك إلى صاحبك يزعم أنه أسرى به الليلة إلى بيت المقدس . قال : أو قال ذلك ؟ قالوا : نعم قال : لئن كان قال ذلك لقد صدق . قالوا : أو تصدّقه أنه ذهب الليلة إلى بيت المقدس وجاء قبل أن يصبح ؟ قال : نعم إنني لأصدقه فيما هو أبعد من ذلك وأصدقه بخبر السماء في غدوة وروحة ، أخرجه الحاكم في مستدرّكه (٦٢/٣) وصححه وأقره الذهبي .

(٢) حديث : أدبني ربي فأحسن تأديبي . قال ابن حجر العسقلاني في الإمتاع بالأربعين المتباينة السماع (٩٧/١) : أخرجه العسكري ضعيف في الأمثال في أول حديث وسنده غريب وقد سُئِلَ عنه بعض الأئمة فأنكر وجوده ، وذكره السيوطي في ضعيف الجامع الصغير (٢٤٩) وعزاه لابن السمعاني في أدب الإملاء عن ابن مسعود وضعفه الألباني .

(٣) أخرج ابن ماجه في سننه (٣٧١٦) وابن المبارك في الزهد (٣٩٢) عن أنس بن مالك قال : كان رسول الله إذا لقي الرجل فكلّمه ، لم يصرف وجهه عنه حتى يكون هو الذي ينصرف ، وإذا صافحه لم ينزع يده من يده حتى يكون هو الذي ينزعها ، ولم يُرَ متقدماً بركبتيه جليساً له قط .





ولقد كان رسول الله يجلس حيث انتهى به المجلس ، وكذلك كان صحابته فلا أحد يجلس دائماً بجانبه حتى لا يأخذ أحد من مكانته عند الرسول فرصة يتخيل معها الآخرون أنه صاحب حظوة فكلهم سواسية .

ويضيف على كرم الله وجهه في وصف مجلس رسول الله وخلق فيه ، فيقول: « وكان إذا ذهب إلى قوم جلس حيث انتهى به المجلس ، وكان يجلس على الأرض ويأكل على الأرض : يعتقل الشاة أى يحلبها ويجيب دعوة المملوك»<sup>(١)</sup>.

أهناك أدب أكثر من هذا ؟ إنه الرسول الكريم ، يجلس حيث ينتهي به المجلس ، لقد أراد أن يضرب لنا المثل حتى تتنوع اللقاءات ، فالיום قد يجلس مؤمن بجانب اثنين جاء كل منهما من مكان آخر ، وهكذا تتحقق اندماجية الإيمان بتنوع اللقاءات .

وانظر إلى عظيم خلق رسول الله وأدبه رغم كونه نبي الله ورسوله ، فقد كان يحمل حاجته بنفسه ، فإن عرض عليه أحد صحابته أن يحملها عنه قال : صاحب الشيء أولى بحمله<sup>(٢)</sup> . وهذا دليل تواضعه ﷺ وعدم تكبره .

ومما قاله أنس بن مالك مولى رسول الله الذي كان يخدمه وعشق خدمته ﷺ : « لقد خدمت رسول الله عشر سنين ، فما قال لشيء فعلته : لم فعلته ؟ ولا

(١) عن ابن عباس قال : كان رسول الله ﷺ يجلس على الأرض ويأكل على الأرض ويعتقل الشاة ويجيب دعوة المملوك على خبز الشعير ، أخرجه الطبراني في المعجم الكبير (١٢٤٩٤) والبيهقي في شعب الإيمان (٧٨٤٣) .

(٢) أورده الهيثمي في مجمع الزوائد (١٢٢/٥) من حديث أبي هريرة وقال : « رواه أبو يعلى والطبراني في الأوسط وفيه يوسف بن زياد البصري وهو ضعيف » . قال العجلوني في كشف الخفاء (٢٥/٢) : ذكره القاضى عياض فى الشفاء بدون عزو وهو ضعيف : بل بالغ ابن الجوزى فعده فى الموضوعات . وخطأه الملا على القارى فى « الأسرار المرفوعة » ( حديث ٥٥٣ ) ..

لشيء تركته : لم تركته ؟ » <sup>(١)</sup>.

وهذه المعاملة أثرت في زيد بن حارثة كثيراً ، حتى أنه عندما جاء أهله ليأخذوه لم يقبل أن يترك رسول الله ، فقد كان زيد من بني كلب ولكن اللصوص سرقوه من أهله وادعوا أنه عبد فباعوه في سوق الرقيق ، فاشتراه حكيم بن حزام لحساب السيدة خديجة ، وعندما تزوجها رسول الله أهدت له زيد بن حارثة خادماً له .

وفي يوم من الأيام رآه أحد بني كلب في طرقات مكة ، فأخبر أهله به فأسرع أبو زيد إلى مكة يبحث عن ولده ، فدلوه عليه ، وأنه عند محمد ، فذهب إلى سيدنا رسول الله ، وأخبره خبر ولده ، وطلب منه أن يعود معه إلى بني كلب .

ولكن ، ما كان رسول الله ليتخلّى عن خادمه الذي يحبه كل هذا الحب فقال لأبيه : خيّرهُ ، فإن اختاركم فخذوه ، وإن اختارني فأنا له أبٌ ، فلما خيروه قال سيدنا زيد : والله ما كنت لأختار على رسول الله أحداً <sup>(٢)</sup>.

وما كان هذا من زيد إلا لأدب رسول الله معه وخلقهِ العظيم الكريم ، وهو مِمَّا أَدَّبَهُ رَبُّهُ عَزَّ وَجَلَّ الَّذِي قَالَ لَهُ : ﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَا نَفُضُوا مِنْ حَوْلِكَ فَأَعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ (١٥٩) ﴾ [آل عمران]

كأن الحق سبحانه يقول : إن طبيعتك يا محمد طبيعة تتناسب مع ما يُطلب منك في هذه المسألة ، هم خالفوك وهم لم يستجيبوا لك حينما قلت : إلى عباد الله ، إلى عباد الله إني رسول الله .

وهذا شيء يُحفظ ويُغضب ، ولكنه لا يُحفظ طبيعتك ولا يُغضب سجيتك لأنك مفطور مع أمتك على الرحمة .

(١) أخرجه أحمد في مسنده من حديث أنس بن مالك ( ١٣٠٢١ ، ١٣٠٣٤ ) وكذا البزار في مسنده ( ٦٣٨٦ ، ٧١٢٢ ) وابن حبان في صحيحه ( ٢٨٩٣ ، ٢٨٩٤ ) والبيهقي في شعب الإيمان ( ٨٣٨٣ ) ولغظه : « خدمت رسول الله فما قال لشيء فعلته ؟ لم فعلته ؟ ولا قال لشيء كسرتة : لم كسرتة ؟ » .

(٢) أورده ابن حجر العسقلاني في كتاب « الإصابة في تمييز الصحابة » ( ترجمة رقم ٢٨٨٤ ) في ترجمة زيد بن حارثة الكلبى .

فكأنه يريد أن يُحَنِّنَ رسول الله على أمته التى أصابته بالغم ، فقال له : إياك أن تُجَازِيَهَا على هذا ، لأن طبيعتك أنك رحيم وطبيعتك أنك لستَ فظاً ، طبيعتك أنك لستَ غليظ القلب ، فلا تخرج عن طبيعتك فى هذه المسألة .

فبالرحمة المودعة مِمَّنْ خَلَقَكَ فيك والذى تناسب مهمتك فى الأمة لِنْتَ لهم ، وما دامت تلك طبيعتك فَلِنْ لهم فى هذا الأمر وَاغْفُ عنهم واستغفر لهم .

فأنا أطلب منك الرحمة التى أودعتها فى قلبك فاستعملها فى كل مجال ، وبهذه الرحمة لِنْتَ لهم ، وبهذه الرحمة التفوا حولك لأدبك الجَمِّ ولتواضعك الوافر ، لجمال خُلقك ، لبسمتك الحانية ، ونظرتك المواسية ، ولتقديرك لظرف كل واحد حتى إنك إذا وضع أى واحد منهم يده فى يدك لم تسحب يدك أنت حتى يسحبها هو ، خُلق عال .

كل ذلك أنا أجعله حيثية لتتنازل عن كل تلك الهفوات ، وليسعها خلقك وليسعها حلمك ، لأنك فى دور التربية والتأديب ، وهما يقتضيان ألا تغضب لأى بادرة تبدر منهم ، وإلا ما كنت مُربياً ولا مؤدباً .

إنها رحمة طُبِعَتْ عليها يا رسول الله من الحق الذى أرسلك وبِالرحمة لِنْتَ لهم ، وظهر أثر ذلك فى إقبالهم عليك وَحُبهم لك ، لأنك لو كنت على نقيض ذلك لما وجدت أحداً حولك . إذن : فالسوابق تثبت أن هذه هى طباعك ، وخُلقك هو الرحمة واللين .

ومن هذه الرحمة والسماحة التى كانت خُلقاً فطرياً فى رسول الله موقفه من أهله أهل مكة يوم فتح مكة ، فحين تمكَّن من الذين أساءوا إليه قال عندما دخل مكة : « يا معشر قريش ما ترون أنى فاعل بكم ؟ قالوا : خيراً ، أخ كريم وابن أخ كريم . قال : اذهبوا فأنتم الطلقاء »<sup>(١)</sup> .

فرغم أنهم عاندوه وتكبَّروا على الحق وأخرجوا رسول الله من أحب البلاد

(١) أورده ابن هشام فى السيرة النبوية (٤١٢/٢) والسهيلى فى الروض الأنف (٢٣٢/٧) ، وابن سيد الناس فى عيون الأثر (٢٢٦/٢) وذلك أن رسول الله وقف على باب الكعبة فقال : « لا إله إلا الله وحده لا شريك له صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ، ألا كل مأثرة أو دم أو مال يدعى فهو تحت قدمي هاتين إلا سدانة البيت وسقاية الحاج ، ثم تلا هذه الآية : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى ﴾ (١٣) ﴿ [الحجرات] » .

إليه ، وما هو اليوم يدخلها منتصراً ، ولكن الحق لم يأت لاستعباد الناس ولكن لراحتهم ورفع رءوسهم ، لقد كان في استطاعة رسول الله بعد أن تمكّن من كفار مكة أن يقضى عليهم جميعاً .

ولكنه لخلقه العظيم قال لهم : « اذهبوا فأنتم الطلقاء » فأى رحمة هذه؟ وأى لين هذا الذى جعله الله فى قلبه ﷺ؟ وهل مثل هذا النبى يُعارض ويُنصرف عنه ؟ فعلى الرغم من عداوة وشراسة مَنْ صادموا دعوته ﷺ ومحاولتهم إيذاء بكل طريق ، فكان ﷺ لا يكفّ عن الدعاء لهم فيقول : « اللهم اهد قومى فإنهم لا يعلمون »<sup>(١)</sup> ، وكان لا يكفّ عن قول : « لعل الله يُخرج من أصلابهم من يعبد الله »<sup>(٢)</sup> وقد تم ذلك بالفعل .

وقد كانوا على علم كامل بتاريخه وأخلاقه ، وسلوكه يعرفون حركاته وسكناته ، لقد حاربوه حرباً شعواء وحاربوا وعذبوا الضعفاء من المؤمنين به ، ورغم هذا كان يُوصى أتباعه أن يصلوا أرحامهم ومعاملتهم بالخلق الحسن رغم كفرهم .

وما هى ندى أسماء بنت أبى بكر الصديق وأمها « قُتَيْلَة »<sup>(٣)</sup> كانت ما زالت

(١) لما كسرت رباعية رسول الله وشج وجهه يوم أحد شق ذلك على أصحابه وقال : « لو دعوت عليهم فقال : إنى لم أبعث لعناً ولكنى بعثت داعياً ورحمة ، اللهم اهد قومى فإنهم لا يعلمون » . أخرجه البيهقى فى شعب الإيمان بهذا اللفظ عن عبد الله بن عبيد وقال : مرسل ، ثم أخرجه مختصراً « اللهم اغفر لقومى فإنهم لا يعلمون » فحسب موصولاً عن سهل بن سعد . [ مناهل الصفا فى تخريج أحاديث الشفاء ٦٠/١ ] .

(٢) لما خرج رسول الله إلى الطائف دعاهم إلى الله تعالى فردوا عليه رداً عنيفاً وكذبوه ورموه بالحجارة حتى أدموا رجله ، فرجع رسول الله مهموماً فلم يستفق من همومه إلا عند قرن الثعالب ، فناده ملك الجبال فقال : يا محمد إن الله يقرئك السلام وقد سمع قوله قومك وما ردوا عليك فإن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين ففعلت ، فقال ﷺ « بل أستأنى بهم لعل الله أن يخرج من أصلابهم من يعبد الله » (أورده السهيلي فى الهدى والرشاد ٤٠٩/٥) .

(٣) هى : قُتَيْلَة بنت عبد العزى بن عامر بن لؤى ، قرشية زوجة أبى بكر الصديق وأم أسماء بنت أبى بكر وعبد الله بن أبى بكر طلقها أبو بكر فى الجاهلية فقدمت إلى ابنتها بهدايا فلم تقبلها وأبت أن تدخلها لأنها كانت مشركة ثم أسلمت وهاجرت إلى المدينة .

كافرة ، وتسأل أسماء رسول الله ﷺ أن تعطى من مالها شيئاً لأمها حتى تعيش وتقتات ، فسألت أسماء رسول الله : أفأصل أُمى ؟ قال : نعم صِلِي أُمك<sup>(١)</sup> .  
ذلك هو سُمُو الخلق الإسلامى ، فهو ﷺ يُعدى هذه المعاملة الحسنة حتى إلى الكفار ، بل وأكثر من ذلك إن كان الوالدان كافرين ليس ذلك فحسب بل ويدعوان الابن إلى الكفر ويجاهدانه عليه .

وما قالت عائشة رضى الله عنها أن رسول الله كان خلقه القرآن إلا بعد أن خبرت خلقه وأدبه ، فقد كانت أم المؤمنين عائشة تغار حتى من ذكر خديجة أم المؤمنين ، فقد دخلت فاطمة بنت محمد على أبيها مغضبة ، فقال ﷺ :

« ما أغضبك يا أم أبيها ؟ » فقالت : والله إن عائشة قالت لى : إن رسول الله تزوج أُمك ثيباً . ولم يتزوج بكراً غيرى . فقال لها رسول الله : إذا أعادت عليك هذا القول ، وانظر هنا إلى أدب النبوة فى الرد وسرعة الخاطر فقولى لها : ولكن أُمى تزوجت رسول الله وهو بكر ، وتزوجت به أنت وهو ثيب<sup>(٢)</sup> .  
هذا كلام النبوة ، ومن بعدها لم تُعدها عائشة مرة أخرى .  
ومن عظيم خلقه ﷺ أنه أوصى أصحابه فقال : « لا يبلغنى أحد عن أحد

(١) أخرجه أبو داود الطيالسى فى مسنده (١٧٤٨) ، وأحمد فى مسنده (٢٦٩١٥ ، ٢٦٩٣٩) والسنن المأثورة للشافعى (٥٢٩) والطبرانى فى معجمه الكبير (٢٠٣ ، ٣٤٢) . والبخارى فى صحيحه (٢٦٢٠) وكذا مسلم فى صحيحه (١٠٠٣/٥٠) .

(٢) لقد كانت عائشة تغار من خديجة رضى الله عنها رغم أن رسول الله ﷺ ما تزوج عائشة إلا بعد وفاة خديجة ومن هذا ما أخرجه مسلم فى صحيحه (٢٤٣٧) باب فضائل خديجة أن عائشة قالت لرسول الله : ما تذكر من عجوز من عجائز قريش حمراء الشدقين ، هلك فى الدهر ، أبداً لك الله خيراً منها فتغير وجهه ﷺ وزجر عائشة غاضباً ، والله ما أبدلنى الله خيراً منها : أمنت بى حين كفر الناس ، وصدقتنى إذ كذبنى الناس ، واستنى بمالها إذ حرمنى الناس . ورزقنى منها الله الولد دون غيرها من النساء .

من أصحابي شيئاً ، فإنني أحب أن أخرج إليكم وأنا سليم الصدر»<sup>(١)</sup> أى : بدون انقباض عن أحد حتى يتجلى نوره على الجميع ، لعل شعاعاً من النور يمسّ عاصياً أو منافقاً فيتوب إلى الله ويعود إلى الإيمان الصحيح .

بل إن رسول الله كان ذا حسّ عال ، وانظر إليه ﷺ وهو يوصى بالجار ، فيقول : الجيران ثلاثة : فجار له حَقٌّ واحد وهو أدنى الجيران حقاً ، وجار له حَقَّان ، وجار له ثلاثة حقوق ، فأما الذى له حق واحد فجار مشرك لا رحم له ، له حَقُّ الجوار .

وأما الذى له حَقَّان فجارٌ مسلم له حَقُّ الإسلام وحقُّ الجوار ، وأما الذى له ثلاثة حقوق فجارٌ مسلم ذو رحم ، له حق الإسلام وحق الجوار وحق الرحم<sup>(٢)</sup> . وهذا امتثالٌ للخلق الذى أمر به القرآن ، فقد قال تعالى : ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ﴾<sup>(٣٦)</sup> [النساء]

حتى أنه ﷺ قال : « ما زال جبريل يُوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه»<sup>(٣)</sup> وقد كان همّ رسول الله أن يتواصل المسلمون مع بعضهم البعض بإحساس عالٍ وخلق عظيم ، فقال لأبى ذر : «يا أباذر إذا طبخت مرقة فأكثر

(١) أخرجه أحمد فى مسنده (٣٧٥٩) والبخارى فى مسنده (٢٠٣٨) والبيهقى فى شعب الإيمان (١٠٥٩٧) ، وأبو داود فى سننه (٤٨٦٠) والترمذى فى سننه (٣٨٩٦) والبيهقى فى سننه الكبرى (١٦٦٧٥) من حديث ابن مسعود وتماحه : فأتى رسول الله مال فقسمه ، فسمعت رجلين يقولان : هذه القسمة التى قسمها لا يريد الله بها ولا الدار الآخرة ثم أتيت النبى فقلت : يا رسول الله إنك كنت قلت ( وذكر الحديث ) وإنى سمعت فلاناً وفلاناً يقولان كذا وكذا فاحمر وجه رسول الله وقال : دعنا منك فقد أودى موسى بأكثر من هذا فصبر . .

(٢) أخرجه الخرائطى فى مكارم الأخلاق (٢٤٧) والطبرانى فى مسند الشاميين (٢٤٣٠) والبيهقى فى شعب الإيمان (٩١١٣) عن عبد الله بن عمرو بن العاص .

(٣) حديث متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه (٦٠١٤ ، ٦٠١٥) ، وكذا مسلم فى صحيحه (٢٦٢٥/١٤١) من حديث عائشة رضى الله عنها . وكذا أحمد فى مسلم (٢٤٢٦٠ ، ٢٦٠١٣) .

ماءها وتعاهد جيرانك»<sup>(١)</sup>.

هذا هو رسول الله ، وهذا هو خلقه العظيم ، فقد كان خلقه القرآن ، وهو ﷺ يجسد لنا مثلاً حياً للمؤمن الذى قال عنه : «إن مثل المؤمن كمثل النحلة أكلت طيباً ووضعت طيباً»<sup>(٢)</sup>.

لقد كان رسول الله قرآناً يمشى على الأرض ، وقد كان تطبيقاً كاملاً للمنهج الذى جاء به من الحق تبارك وتعالى ، وهو أسوة سلوك .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَسْتَبْصِرْ وَتُبْصِرُونَ ۝٥ بِأَيِّكُمْ الْمَفْتُونُ ۝٦ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ

أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ۝٧ فَلَا تُطِعْ

الْمُكَذِّبِينَ ۝٨ وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ ۝٩﴾

فسترى يا محمد وسيرى أهل مكة إذا نزل بهم العذاب ببدر ، هؤلاء الذين ادعوا أنك مجنون ، فستبصر فى الدنيا عاقبتهم وسيبصرون جزاءهم ، وأنهم سيصيرون ذليلين ملعونين ، وسيبصرون أنك ستصير معظماً فى القلوب .

والبعض من العلماء جعل هذا إيصاراً لأحوالهم يوم القيامة وعاقبتهم فى الآخرة ، وقد قال تعالى فى آية سورة القمر : ﴿ سَيَعْلَمُونَ غَدًا مِنَ الْكَذَابِ ۝٣﴾

الأشُرُ (٢٦) ﴿ [القمر]

(١) عن أبى ذر رضى الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : « يا أبا ذر إذا طبخت مرقة فأكثر ماءها وتعاهد جيرانك » . أخرجه مسلم فى صحيحه (٢٦٢٥/١٤٢) باب الوصية بالجار . وقد أخرجه ابن ماجه فى سننه (٣٣٦٢) ولغظه « إذا عملت مرقة فأكثر ماءها واغترف لجيرانك منها » . وقد أخرجه أحمد فى مسنده (٢١٤٢٨) بلفظ : « إذا صنعت مرقة فأكثر ماءها ثم انظر أهل بيت من جيرانك فأصحبهم منه بمعروف » .

(٢) أخرجه أحمد فى مسنده (٦٨٧٢) والبيهقى فى سننه (٥٣٨٢) والحاكم فى مستدركه (٢٥٣) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص .

(٣) الكذاب الأشُر : الذى لا يبالى ما قال . وقال البيضاوى فى تفسيره (١٦٦/٥) : الكذاب الأشُر الذى حمله أشُرُه على الاستكبار عن الحق وطلب الباطل .

والحق سبحانه سبق الكلام عن حدث إبصار العاقبة والمآل أى المستقبل بحرف ( السين ) ، كأن نقول ( سيعلمون ) وهذا عن المستقبل القريب ، أما عن المستقبل البعيد فتأتى كلمة ( سوف ) . فـ ( سوف ) تأتى لتدل على أوسع مدى زمنى .

ولذلك فالآية تحتل الأمرين ، أنهم سيروني عاقبة أمرهم فى الدنيا ثم فى الآخرة ، وذلك مثل قوله تعالى : ﴿ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ ﴾ (٢٢٧) [الشعراء]

أى سيعلمون مرجعهم ونهايتهم كيف تكون ؟ والمنقلب هو المرجع والمآب والمصير الذى ينتظرهم .

وستبصرون يوم القيامة وتعلمون أن المجنون كان فيكم ، لا فى رسول الله وأصحابه ، وستعلمون فى أى الفريقين المجنون ، فى فريقك أم فى فريقهم ؟ وقول الحق سبحانه ﴿ فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ (هـ) ﴾ [القلم] معلق بالاستفهام بعده لأنه فعل بمعنى الرؤية . وقد تأتى أبصر بمعنى علم وأدرك فالبصر يُقال للجارحه الناطرة . ويُقال أيضاً لقوة القلب المدركة .

فالمعنى على هذا : ستعلم ويعلمون يوم القيامة حين يتبين الحق من الباطل .

### ﴿ يَا أَيُّكُمُ الْمُفْتُونُ ﴾

فستعلم يا محمد وسيعلم مخالفوك ومكذبوك من المفتون الضال منك ومنهم . ومعنى المفتون الذى قد افترق عن الحق وضل عنه . والمفتون مفعول بمعنى المصدر أى الجنون والضلال ، أى بأيكم الجنون والضلال ؟ .

ولنا هنا وقفة لفظية مع قوله تعالى : ( بأيكم ) لأن السياق كان من الممكن أن يكون : أيكم المفتون . أى أيكم المجنون .

فالفهم السطحي للأسلوب قد يتساءل : لماذا جاءت الباء هنا ؟ والبعض



قال : إن الباء هنا زائدة . ونقول : إياك أن تقول إن فى كلام الله حرفاً زائداً ، لأن معنى ذلك أن المعنى يتم بغير وجوده ويكون فضولاً وزائداً على الحاجة ولا فائدة فيه .

ولكن عليك أن تقول : أنا لا أفهم لماذا جاء هذا الحرف ، والعربى قديماً سمع القرآن ساعة نزوله ، وسمعوا قول الحق سبحانه : ﴿بِأَيِّكُمْ الْمَفْتُونُ (٦)﴾ [القلم] ، ولم يعترض واحد منهم ولم يقل واحد منهم أن وجود الباء هنا خروج عن الأسلوب الصحيح للغة .

فلو كان هناك حرف واحد خارج عن مألوف وصحيح اللغة لصرخوا بها وأعلنوها ، والحق سبحانه قد تحداهم أن يأتوا باختلاف واحد فى القرآن أو بمطعن واحد فيه ، ولم يقل واحد منهم إن فى القرآن لحناً ، وهذا دليل على أن الأسلوب القرآنى يتفقر مع الملكة العربية .

وقوله الحق ﴿بِأَيِّكُمْ الْمَفْتُونُ (٦)﴾ [القلم] هى فى الأصل : فتبصر ويبصرون أيكم المفتون . أى أيكم الضال المجنون ، ولكن الباء جاءت هنا لتؤدى معنى آخر ، فـ (مفتون) أى مفعول بمعنى المصدر أى : بأيكم الجنون أو الضلال . والبعض قال : أى بأيكم الشيطان ؟ فالشيطان هو المفتون الذى إن اتبعه شخص وأصبح كالساكن فى روحه فيكون متلبساً به ، لذلك قال : بأيكم المفتون ، أى فالشيطان هو الذى يسبب الضلال والجنون للإنسان .

ويقول الحق سبحانه عن الذى يمسه الشيطان فيقوم يتخبط كأنه مجنون : ﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ (٢٧٥)﴾ [البقرة]

فالتخبط هو الضرب على غير استواء وهدى ، فنقول : فلان يتخبط أى أن حركته غير رتيبة وغير منطقية ، فهى حركة ليس لها ضابط ، ذلك هو التخبط وذلك هو الجنون .

فقوله تعالى : ﴿لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ (٢٧٥)﴾

[البقرة] فكأن الشيطان قد مسَّ التكوين الإنساني مساً أفسد استقامة ملكاته ،  
فالتكوين الإنساني له استقامة ملكات مع بعضها البعض .  
فكلُّ حركة لها استقامة ، فإذا ما مسَّه الشيطانُ فسد تأزر الملكات ، فملكاته  
النفسية تكون غير مستقيمة وغير منسجمة مع بعضها البعض ، فتكون حركته  
غير رتيبة وغير منطقية .

والباء فى قوله تعالى : ﴿ بِأَيِّكُمْ الْمَفْتُونُ ﴾ (٦) [القلم] ليست هى زائدة ،  
فالزيادة تكون عند البشر لا عند الله ولا يمكن أن يكون بالقرآن شىء زائد ،  
فكلُّ كلمة فى القرآن جاءت لمقتضى حال يتحتم أن يكون فى هذا الموضع .  
فالذى يتكلم هو الله ، وليس فى كلام الله حرف زائد بحيث لو حذفته يصح  
الكلام ، لا إنك إذا حذفْتَ شيئاً فالكلام يفسد ولا يؤدى المراد منه ، لأن الله  
مرادات فى كلامه ، وهذه المرادات لا بد أن يحققها أسلوبه .  
ومن العلماء مَنْ قال إن الباء فى قوله ﴿ بِأَيِّكُمْ الْمَفْتُونُ ﴾ (٦) [القلم] بمعنى  
( فى ) أى فى أيكم فى أى طائفة منكم الجنون .

ونلاحظ أن الحق سبحانه أشبع ياء ( أى ) بياء أخرى فكانا ياءين ( بأَيِّكُمْ ) ،  
وهذا إشارة أن جنون المشركين بلغ الغاية وتجاوز الحد ، وأنهم المجانين لا  
أنت ، لأن مثلك يا محمد لا يصح أن يُرمى بالجنون ، فالذى على خلق عظيم لا  
يكون مجنوناً أبداً ، ومَنْ رماك بالجنون فقد رجع على نفسه بالجنون .  
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ۖ

وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴾ (٧)

فالحق سبحانه أعلم بحال هؤلاء الكافرين وأعلم بحالك وحال المؤمنين  
معك ، فهم مشركون ضالون قد استحوذ عليهم الشيطان ، أما محمد ﷺ  
وأصحابه فمؤمنون مهتدون .

فَرُبُّكَ يَا مُحَمَّدُ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ كَضَلَالِ كِفَارِ قَرِيشَ عَنْ دِينِ اللَّهِ وَطَرِيقِ الْهُدَى ، وَهُوَ سَبَّحَانَهُ أَعْلَمُ بِمَنْ اِهْتَدَى فَاتَّبَعَ الْحَقَّ كَمَا اِهْتَدَيْتَ أَنْتَ فَاتَّبَعْتَ الْحَقَّ .

إِنَّ رَبَّكَ يَا مُحَمَّدُ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ أَخْطَأَ الطَّرِيقَ عَنْ دِينِهِ ، وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمَهْتَدِينَ لِدِينِهِ ، فَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمَهْتَدِيَ وَالضَّالَّ ، وَالْمُؤْمِنَ وَالْكَافِرَ ، وَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْ أَمْرِهِمْ .

وَلَكِنْ مَنْ هُوَ ( مَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ) ، مَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ هُوَ الَّذِي ضَلَّ الطَّرِيقَ فَاتَّخَذَ مِنْهَا غَيْرَ مَنْهَجٍ غَيْرَ مَنْهَجِ اللَّهِ ، وَمَشَى فِي الضَّلَالَةِ بَعِيداً عَنْ الْهُدَى وَعَنْ دِينِ اللَّهِ .

أَيُّ أَنَّهُ تَاهَ فِي الدُّنْيَا فَأَصْبَحَ وَلِيّاً لِلشَّيْطَانِ وَابْتَعَدَ عَنْ طَرِيقِ اللَّهِ الْمُسْتَقِيمِ ، هَذَا هُوَ الضَّالُّ .

وَهُوَ إِنَّمَا ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ، فَغَايَةُ الْإِسْلَامِ أَنْ تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ الَّذِي حَدَّدَهُ اللَّهُ لَنَا ، لِأَنَّ سَبِيلَ اللَّهِ هُوَ الْمَوْصِلُ حَقِيقَةً لِلْغَايَةِ الَّتِي نَبْتَغِيهَا ، فَسُبُلَكُمْ أَنْتُمْ لَا تُوصِلُكُمْ إِلَيَّ لِأَنَّكُمْ حَدَّدْتُمُوهَا بِغَايَاتِكُمْ أَنْتُمْ .

أَمَّا أَنَا فَقَدْ حَدَّدْتُ السَّبِيلَ بِغَايَتِي ، فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَصِلَ إِلَيَّ فَلْيَتَّبِعْ سَبِيلِي وَمِنْهَجِي لَتَهْتَدُوا .

وَكَلِمَةُ ( السَّبِيلُ ) أَمْرٌ حَسِّيٌّ ، وَالْحَقُّ سَبَّحَانَهُ يَسْتَعْمَلُهُ لِيَدُلَّنَا عَلَى الْمَعْنَى الْعَقْدِيَّ وَالْمَعْنَوِيَّ ، فَيُوضِّحُهُ لَنَا بِأَمْرِ حَسِّيٍّ أَمَامَنَا ، وَعِنْدَمَا تَوْجَدُ فِي مَفْتَرَقِ طَرِيقٍ وَتُرِيدُ أَنْ تَصِلَ إِلَى الْمَنْطَقَةِ الْفَلَانِيَةِ فَانْحَرَفْ بِمَقْدَارِ مَلِيْمَتَرٍ وَاحِدٍ فِي بَدَايَةِ الطَّرِيقِ يُبْعِدُكَ عَنِ الْهَدَفِ ، وَكَلِمَا امْتَدَّ بِكَ السَّيْرُ اتَّسَعَ الْمَشْوَارُ وَتَبْعَدَ الْمَسَافَةُ فَأَنْتَ تَتَوَهَّ .

لِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ﴾ (١٥٣) [الأنعام]

وَالْحَقُّ سَبَّحَانَهُ إِنَّمَا يَهْدِي لَطَرِيقِ الْحَقِّ وَالْهُدَى بِالْقُرْآنِ ، يَقُولُ

تَعَالَى: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ (١٥) يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (١٦)﴾ [المائدة]

فالرسول نور والكتاب مبين للحق والهدى ، والحق سبحانه يهدي من اتبع منهجه وهداه ، يهديهم سبل السلام ، فهناك رضوانٌ مُتَّبَع ، وكأنَّ اتباع الرسول النور الذي جاء بالكتاب المبين هو في حدِّ ذاته رضوانٌ من الله ، فالرضا كل الرضا لمن اهتدى فاتبع .

ثم تأتي المكافأة ، الهداية إلى سبل السلام ، وسبل السلام متعددة ، فهناك سلام نفس مع نفسها ، وهناك سلام نفس مع أسرتها ، وهناك سلام مع جماعتها ، وهناك سلام نفس مع أمتها ، وهناك سلام نفس مع العالم ، و سلام نفس مع الكون كله ، وهناك سلام نفس مع الله .  
لذلك فالحق سبحانه يحذر رسول الله ﷺ من إطاعة هؤلاء الضالِّين المكذِّبين ، فيقول سبحانه :

### ﴿فَلَا تَطْعِ الْمُكَذِّبِينَ﴾ (٨)

فلا تطع يا محمد المكذبين بآيات الله ورسوله ، فهم كانوا يدعونه إلى دين آبائه ، فأمره الله تعالى أن يثبت على دينه ، فلا تطع المكذبين بوحدانية الله تعالى .

والذين كذبوا بآيات الله هم الكافرون ، وهم المشركون ، وهم الذين يرفضون الإسلام ويحاربون الدين ، فالتكذيب هو تأبُّ من المكذب ، وهو الوقوف إيجابياً في موقف الضد والصدِّ عن سبيل الله والعمل على إبطال الدعوة إلى الله والقضاء عليها وإيقافها .

وهم لا يصلون إلى مرحلة التكذيب إلا بعد أن تكون قلوبهم قد امتلأت بالضلال ، لذلك يعلنون التكذيب للرسول ويتهمونه بالكذب في بلاغه عن الله ، وأنه أتى بالقرآن من عند الله .

فهم مكذبون فلا تطعمهم ولا تتبع أهواءهم ، يقول تعالى : ﴿ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ حُكْمًا عَرَبِيًّا وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا وَاقٍ ﴾ (٣٧)

لذلك قال الحق سبحانه مخاطباً نبيه ﷺ : ﴿ قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴾ (٥٦) [الأنعام] ، فما عليك إلا أن تبلغ هؤلاء المشركين ما أرسلناك به إليهم ، ولا تتبع أهواءهم التي تقود إلى الضلالة ، فمن يتبع مثل تلك الأهواء ينحرف عن الحق ، ولا يكون من المهتدين .

ولتعلن ذلك عليهم صريحة واضحة ، لذلك قال تعالى : ( قل ) ، لئلا يظنوا أن هناك مجالاً عندك لمدامنتهم ، أو أن عندك أمراً وسطاً بين الحق والباطل .  
لذلك نبّه الحق سبحانه رسوله فقال :

### ﴿ وَدُّوا لَوْ يُدَّهِنُ فَيُدِّهِنُونَ ﴾ ١

فإياك أن يخدعوك أو يخادعوك يا رسول الله في شيء ، أو يساوموك على شيء ، مثلما قالوا : نعبد إلهك سنة وتعبد آلهتنا سنة<sup>(١)</sup> .  
وقد قطع الحق سبحانه هذا الأمر بأن أنزل : ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ (١) لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ (٢) وَلَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ ﴾ (٣) وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ (٤) ﴾ [الكافرون]  
وهذا هو قطع العلاقات التام في تلك المسألة التي لا تقبل المساومة ، وهى العبادة ، ونحن نعلم أن العبادة أمر قلبي لا يمكن المساومة فيه ، وقطع العلاقات في مثل هذا الأمر أمر واجب ، لأنه لا يمكن التفاوض حوله فهى ليست علاقات ظرف سياسى ، ولكنه أمر ربانى يحكمه الحق سبحانه وحده .

(١) أخرج الطبري فى تفسيره (٦٦٢/٢٤) عن ابن عباس أن قريشاً قالت لرسول الله : إنا نعرض عليك خصلة واحدة فهى لك ولنا فيها صلاح . قال : ما هى ؟ قالوا : تعبّد آلهتنا سنة اللات والعزى ، ونعبّد إلهك سنة قال : حتى أنظر ما يأتى من عند ربى فجاء الوحى من اللوح المحفوظ ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ (١) ﴾ [الكافرون] .

وقد قال تعالى: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أُوْحِيَنا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا لَا تَخَذُوكَ خَلِيلًا﴾ (٧٣) ﴿[الإسراء]

وهذه خبيثة من خبائثهم مع رسول الله ﷺ ، فقد كانوا يحاولون جادين أن يصرفوا رسول الله عما بعثه الله به ، فمرة يقولون له : دَعْ آلِهَتِنَا نَتَمَتَّعْ بِهَا سَنَةً وَنَأْخُذْ الْغَنَائِمَ مِنْ وَرَائِهَا وَتَحْرِمَ لَنَا بِلَدِنَا أَى ثَقِيفَ كَمَا حَرَمْتَ مَكَّةَ . ومرة يقولون له : لا تستلم الحجر ويمنعونه من استلامه حتى يستلم آلِهَتُهُمْ أَوَّلًا .

وهم يريدون أن يتعايش الإيمان والكفر ، لكن الحق تبارك وتعالى يريد قطع العلاقات معهم بصورة نهائية قطعية ، لا تعرف هذه الحلول الوسط .  
وقطع العلاقات هنا ليس كالذى نراه مثلاً بين دولتين ، تقطع كلٍّ منهما علاقاتها سياسياً بالأخرى ، وقد تحكم الأوضاع بعد ذلك بالتصالح بينهما والعودة إلى ما كانا عليه .

إنما قطع العلاقات مع الكفار قطعاً حتمياً وبدون رجعة ، وكأنه يقول لهم : إياكم أن تظنوا أننا قد نعيد العلاقات معكم مرة أخرى ، لذلك تكرر النفي فى هذه السورة حتى ظنَّ البعض أنه تكرر ، ذلك لأنهم يستقبلون القرآن بدون تدبُّر .

فالمراد الآن : لا أعبد ما تعبدون ولا أنتم عابدون ما أعبد ، وكذلك فى المستقبل : ولا أنا عابد ما عبدتم ، ولا أنتم عابدون ما أعبد ، فلن يرغمنا أحدٌ على تعديل هذا القرار أو العودة إلى المصالحة .

والحق سبحانه يقول: ﴿وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ﴾ (٩) ﴿[القلم] والودادة عمل القلب ، وعمل القلب تخضع له جميع الجوارح إن استطاعت فما داموا يودون منك أن تداهنهم فى سبيل أن تستمر عبادتهم لأصنامهم وأوثانهم ، فاعلم أنهم لن يؤمنوا .

واعلم أنهم سيقفون فى وجه الدعوة ، وهذا يحقق ما تودّه قلوبهم وتطلبه إن لم تداهنهم . فاحذروهم ، سأفصح لكم أمرهم لتكونوا على بينة من كل

تصرفاتهم وخائنات أعينهم وخائنات ألسنتهم .

فإياكم أن تأمنوهم على شئ يتعلق بمصالحكم وإيمانكم ، فإنما ودّ المكَذِبُونَ بآيات الله لو تكفروا بالله يا محمد فيكفرون .

والإدهان إنما هو الملاينة والمصانعة والمقاربة فى الكلام ، فهم يودون يا محمد لو تلين لهم فى دينك بأن تُجيبهم إلى ما يريدونه من الركون إلى آلهتهم ، فيلينون لك فى عبادتك إلهك . وقد كان المشركون يحاولون بشتى الطرق صرف رسول الله عن دينه وعن دعوته ، فحاولوا أن يشتروه بالسيادة والمُلْك فلم ينجحوا وقال قولته المشهورة : « والله لو وضعوا الشمس فى يمينى والقمر فى يسارى على أن أترك هذا الأمر حتى يُظهره الله أو أهلك فيه ما تركته »<sup>(١)</sup>.

وقد أرسلوا إليه وفدًا قالوا : يا محمد إنا بعثنا إليك لنعذر فيك ، لقد أدخلت على قومك ما لم يدخله أحد قبلك ، شتمت آلهتنا وسفّهت أحلامنا ، وسببت ديننا ، فإن كنت تريد ما لا جمعنا لك المال حتى تصير أغنانا ، وإن كنت تريد جاهاً سودناك علينا وجعلناك رئيسنا ، وإن كنت تريد مُلكاً ملّكناك . فقال ﷺ : « والله ما بى ما تقولون ولكن ربى أرسلنى بالحق إليكم ، فإن أنتم أطعتم فيها ، وإلا فإن الله ناصرى عليكم ».

وكانت هذه المحاولة بينهم وبينه ﷺ لعل الأمر حين يكون سراً يتساهل فيه رسول الله ، فلما لم يجدوا بُغيّتهم قالوا : نتوسل إليك بمن تحب ، فربما خجل أن يقبل منا ونحن خصومه ، فلنرسل إليه مَنْ يحبه .

فذهبوا إلى عمه أبى طالب ، فلما كلمه عمه قال قولته المشهورة : والله ياعمّ لو وضعوا الشمس فى يمينى والقمر فى يسارى على أن أترك هذا الأمر ما

(١) بعث أبو طالب إلى رسول الله ﷺ فقال له : يا بن أخى إن قومك قد جاءونى فقالوا لى كذا وكذا للذى قالوا له فأبق عليّ وعلى نفسك ولا تحملنى من الأمر ما لا أطيق . فظن رسول الله ﷺ أنه قد بدا لعمه فيه وأنه خائله ومُسلمه ، وأنه قد ضعف عن نصرتة والقيام معه فقال رسول الله : يا عم والله لو وضعوا الشمس فى يمينى والقمر فى يسارى على أن أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك فيه ما تركته . ثم استعبر رسول الله ﷺ فبكى ثم قام ، فلما ولّى ناداه أبو طالب فقال : أقبل يا ابن أخى ، فأقبل عليه رسول الله ﷺ فقال : اذهب ابن أخى فقل ما أحببت فوالله لا أسلمك لشئ أبداً . [ دلائل النبوة ١٨٧/٢ ] .

تركته حتى يُظهره الله أو أهلك دونه « ولم تنته محاولاتهم ولم تقف جهودهم عن صرف رسول الله عن دينه ، فإذا كان ما سبق يتعلق أيام كان رسول الله فى مكة فى بداية الدعوة ، ولكن حتى لما استتب الأمر للمسلمين لم تقف محاولاتهم ، لذلك قال الحق سبحانه : ﴿ وَأَنْ إِحْكَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ .. (٤٩) ﴾ [المائدة] فهم دخلوا عليه بصورة خادعة ، فقد قالوا : نحن جئناك لتحكم لنا ، فإن حكمت لصالحنا فلسوف نتبعك ، وهذا أمر يبدو فى صورة شىء نافع . وجاء القول الحق ليحسم هذه المسألة : ﴿ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ .. (٤٩) ﴾ [المائدة] ، وهنا يحذر الله رسوله من الفتنة عن بعض ما أنزله إليه سبحانه .

والحذر من هذا هو احتياط الإنسان واحترازه ممن يريد أن يُوقع به ضرراً فى أمر دى نفع ، والذي يرغب الضرر قد يزين لنفسه ولغيره الشر كأنه الخير ، على الرغم من أن ما فى باطنه هو كل الشر . فالحذر هو ضرورة الانتباه لمن يريد بالإنسان شراً حتى لا يدخل عليه ضرراً فى صورة نفع ، كأن يأتى خصمٌ ويقول لك : سأصنع لك كذا . وافعل من أجلي كذا وكذا . يجب عليك هنا أن تقول له : لا . والحق سبحانه يقول :

﴿ وَلَا تَطْعَمْ كُلَّ حَلَالٍ مَّهِينٍ ۝ ١٠ ﴾

كلمة ( حلف ) هى القسم أو اليمين ، وحين نتمتع فى القرآن نجد أن الحلف لا يُطلق إلا على اليمين الكاذبة ، أما القسم فإنه يُطلق على اليمين الصادقة واليمين الكاذبة .

فمثلاً عندما نقرأ فى سورة المائدة : ﴿ ذَٰلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ (١٩) ﴾ [المائدة] ، وما دامت هناك كفارة يمين يكون الحلف كاذباً ، لأن الذى يستوجب الكفارة هو الكذب .



وإذا استعرضنا بعد ذلك كل ( حلف ) فى القرآن نجد أنه يقصد بها اليمين الكاذبة ، ولذلك قال الحق سبحانه وتعالى : ﴿ وَلَا تُطْعُ كُلَّ حَلَّافٍ مَّهِينٍ ﴾ (١٠) [القلم]

فالحلف هنا مقصود به القسم الكاذب ، ولكن إذا قال الحق سبحانه وتعالى ( أقسموا ) فقد يكون اليمين صادقاً وقد يكون كاذباً .  
والحق سبحانه يقول : ﴿ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضَوْكُمْ ﴾ (٦٢) [التوبة] أى أن هدف الحلف كذباً هو إرضاء المؤمنين حتى يطمئنوا للمنافقين ولا يتوقعوا منهم الشر .

ثم يأتى الحق سبحانه وتعالى بالحقيقة ﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ ﴾ (٦٢) [التوبة] إذن فهم يخلفون لترضوا أنتم عنهم ، أما المؤمن الحق فهو لا يُقسم إلا ليرضى الله ، لأن الإنسان قد يخدع البشر ، وقد يفلت من عدالة الأرض ، ولكنك لا تخدع الله ولا تفلت من عدالته أبداً .

ومن العجيب أن سورة التوبة فيها أكبر عدد من لفظ ( يخلفون ) ولم ترد مادة ( يخلف ) فى سورة المائدة إلا مرة واحدة ، وفى سورة النساء مرة ، وفى سورة المجادلة ثلاث مرات .

أما فى سورة التوبة فقد جاءت سبع مرات ، وفى سورة القلم التى معنا جاءت ( حلَّاف ) ، حتى أن سورة التوبة سميت ( سورة يخلف ) لأن فيها أكبر عدد من ( يخلفون ) فى القرآن الكريم<sup>(١)</sup> .

فلا تطع يا محمد كل ذى إكثار للحلف الباطل ، وقد نزلت فى الأخنس بن

(١) وردت كلمة ( يخلفون ) فى سورة التوبة :

- ﴿ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ (٦٢) [التوبة] .

- ﴿ يَخْلِفُونَ بِاللَّهِ مَا قَالُوا وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَهُمْ بِمَا لَمْ يَبَالُوا .. ﴾ (٧٤) [التوبة] .

- ﴿ يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴾ (٩٦) [التوبة] .

شريق<sup>(١)</sup>، والبعض قال إنها نزلت في حق الوليد بن المغيرة أو الأسود بن عبد يغوث، والآية لا تخصّ واحداً بعينه بل هي على العموم.

والحلاف الكثير الحلف، وهو مهين أى حقير، ومعناه هاهنا قلة الرأى والتمييز، والواجب أن يحفظ الإنسان يمينه، يقول تعالى: ﴿وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ﴾ (٨٩) [المائدة] وقد كان العرب يمدحون الإنسان بالإقلال من الحلف.

والحكمة في الأمر بتقليل الأيمان أن مَنْ حلف في كل قليل وكثير بالله انطلق لسانه بذلك، ولا يبقى لليمين في قلبه وقع، فلا يُؤْمَن إقدامه على اليمين الكاذبة.

والقرآن يفضح أمر هؤلاء الذين يقسمون عن غير صدق في القسم، كَمَنْ تَعَوَّد كثرة الحلف والحنث فيه، لذلك ينهاهم عن هذا الحلف: ﴿قُلْ لَا تَقْسِمُوا﴾ (٥٣) [النور]

ولا يمكن أن ينهى المتكلم المخاطب عن القسم خصوصاً إذا أقسم على خير، لكن هؤلاء حاثثون في قسمهم فهو كعدمه، فهم يقسمون باللسان، ويخالفون بالوجدان.

والحق سبحانه أمر رسوله ﷺ بعدم إطاعة كل كثير الحلف، وأمره بعدم إطاعة أصناف أخرى، فقال تعالى: ﴿وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعْ أَذَاهُمْ﴾ (٤٨) [الأحزاب]

ويقول تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيماً حَكِيماً﴾ (١) [الأحزاب] ويقول تعالى: ﴿وَلَا تُطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطاً﴾ (٢٨) [الكهف]

(١) الأحنس بن شريق ثقفى، أسلم يوم فتح مكة وشهد حنيناً وأعطاه رسول الله مع المولفة قلوبهم، توفي في أول خلافة عمر بن الخطاب [الطبقات الكبرى ٢٩٣/١] قال ابن حجر في الإصابة (١٩٢/١): اسمه أبي وإنما لقب الأحنس لأنه رجع ببني زهرة من بدر لما جاءهم الخبر أن أبا سفيان نجا بالغير فقليل خنس الأحنس ببني زهرة فسمى بذلك.

﴿ هَمَّازٍ مَشَاءٍ بِنَمِيهِ ﴾ ﴿ ١١ ﴾

ويقول تعالى فى آية أخرى : ﴿ وَيُلْ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُّمَزَةٌ (١) ﴾ [الهمزة] والهمزة هو الذى يسخر من الناس ولو بالإشارة ، يرى إنساناً مصاباً بعاة فى قدمه يمشى وهو يعرج فيحاول أن يقلده بطريقة تثير السخرية إما بالإشارة وإما بالكلام ، وهناك همز وهمزة .

الهمز الاستهزاء والسخرية من الناس علامة عدم الإيمان ، والهماز مغتابُ الناس يأكل لحومهم ، فالهمز الاغتياب وذكر الناس بما يكرهون يأكل لحوم المسلمين ويطعن فى أعراض الناس بما يكرهون ويعيبهم . فهو فتان طعان يلوى شذقيه من وراء الناس ، والمراد كثر أعراض الناس والغص منهم والطعن فيهم .

وهناك فرق بين الهمزة واللمزة ، فالهمزة جهراً بالمواجهة ، أما اللمزة فيظهر الغيب سرّاً بالحاجب والعين ، وقد كان الوليد بن المغيرة يفعل ذلك وهو من عادة السقاط ويدخل فيه مَنْ يحاكى الناس بأقوالهم وأفعالهم وأصواتهم ليضحك الناس .

فالهمزة هو مَنْ يعيب فى الآخرين عيباً خفياً ويسخر منهم خفية ، ويكون ذلك بإشارة من عينه ، أو بأى حركة من جوارحه .

ومثال هذا حين تكون هناك مجموعة من الناس جالسين ويحاول أحدهم النّيل من أحد الحضور خفية فيغمز بطرف عينه لإنسان آخر أو يكون باللسان همساً فى أذن إنسان أو بأى طريقة أخرى ، المهم أن يُشار إلى العيب بطريقة خفية لا يلحظها معظم الحاضرين .

أما اللمزة العيابون فى غيرهم فى حضورهم ، فهناك القوى الذى يكشف العيوب بشجاعة وصراحة وهو اللماز ، أما الضعيف فهو يعيب خفية وهو الهماز ، واللمزة تُطلق على مَنْ يعيب كثيراً فى الناس .

وهمزة لمزة من صيغ المبالغة (فُعلة) وتدل على كثرة فعل الشئ ، فاللمزة هى كثرة العيب فى الغير ، وهى تدل على ضعف مَنْ يقول بها ولو لم يكن

ومن اللزم قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَلْمُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ﴾ (٥٨) [التوبة]

فالهُمة هو الذي يعيب بالقول ، واللمزة هو الذي يعيب بالفعل .

وهو لا يهمز ولا يسخر ويلمز فحسب ، بل إنه أيضاً ﴿مَشَاءَ بَنِيمٍ﴾ (١١) ﴿[القلم]﴾

فهو يمشى بالنميمة أى يسعى بين الناس بالنميمة . والسعاية عادة تأخذ جانب الشر وتعنى الوشاية والسعى بين الناس بالنميمة تقول : فلان سعاء بين الخلق يعنى بالشر ينقله بين الناس بقصد الأذى ، وهؤلاء إن علموا الخير أخفوه ، وإن علموا الشر أذاعوه وإن لم يعلموا كذبوا .

و ( مَشَاء ) صيغة مبالغة ( فَعَّال ) فالمشى بالنميمة طبيعة فيه ويعملها بقصد وبكثرة ومبالغة ، فهو يمشى بحديث الناس بعضهم فى بعض ، ينقل حديث بعضهم إلى بعض ويمشى بالكذب .

فالمشاء بنميم يفسد ذات البين فيسعى بالنمائم بين الناس ، ورسول الله ﷺ يقول : « لا يدخل الجنة قتات »<sup>(١)</sup> أى نمام فهو يقت الحديث قتاً فيسمع

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٢٣٢٤٧، ٢٣٣٠٥) والبخاري في صحيحه (٦٠٥٦) وكذا مسلم في صحيحه (١٧٠) باب بيان غلظ تحريم النميمة أن ممام بن الحارث قال : كنا جلوساً مع حذيفة في المسجد فجاء رجل حتى جلس إلينا فقيل لحذيفة : إن هذا يرفع إلى السلطان أشياء فقال حذيفة إرادة أن يسمعه : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « لا يدخل الجنة قتات ».

الحديث من الناس على بعضهم وينقله فيفسد الأواصر الاجتماعية والعلاقات الإنسانية بين الناس .

وقد قال ابن عباس رضى الله عنهما : مرَّ رسول الله ﷺ بقبرين فقال : «إنهما يُعَذَّبَانِ وما يُعَذَّبَانِ فى كبير ، أما أحدهما فكان لا يستتر من البول ، وأما الآخر فكان يمشى بين الناس بالنميمة»<sup>(١)</sup> .

وقد روث أسماء بنت يزيد بن السكن أن النبى ﷺ قال : «ألا أخبركم بشراركم؟ المشاءون بالنميمة ، المفسدون بين الأحبة والباغون للبراء العنت»<sup>(٢)</sup> .

وإفساد ذات البين من أخطر الأمور ، لذلك قال رسول الله ﷺ لأصحابه : «ألا أخبركم بأفضل من درجة الصيام والصدقة والصلاة ؟ قلنا : بلى . قال : إصلاح ذات البين ، وفساد ذات البين هى الحالقة ، لا أقول تحلق الشعر ولكن تحلق الدين»<sup>(٣)</sup> .

ويصف الحق سبحانه هذا الفعل بأنه فعلٌ شيطانى ، يقول تعالى : ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ﴾<sup>(٤١)</sup> [المائدة]  
فكلمة (يوقع) معناها أن هناك شيئين الأصل فيهما الالتحام ، وهناك مَنْ يريد أن يجعل بينهما ما يفصل هذا الالتحام ، ولذلك يقال : فلان مشى بالوقية . أى أنه أراد أن يصنع فجوة وشرخاً بين اثنين الأصل فيهما الالتحام ، وكلمة (بينكم) تفيد الانفصال ، وهذا الانفصال هو الذى توضع فيه الوقية .

(١) أخرجه أبو عوانة فى مستخرجه (٤٩٥) وتمامه : ثم أخذ جريدة رطبة فشققها بنصفين وغرز فى كل قبر واحدة فقليل : يا رسول الله لم صنعت هذا ؟ قال : لعله أن يخفف عنهما ما لم ييبسا . وكذا أخرجه البخارى فى صحيحه (٢١٨ ، ١٣٦١) والبيهقى فى السنن الكبرى (٤١٤٠) وابن أبى شيبه فى مصنفه (١٢٠٤٥) وعبد الرزاق فى مصنفه (٦٧٥٣) من حديث ابن عباس .

(٢) أخرجه أحمد فى مسنده (٢٧٥٩٩ ، ٢٧٦٠١) والبخارى فى كتاب (الأدب المفرد) (٣٢٣) والطبرانى فى المعجم الكبير (٤٢٣) والبيهقى فى شعب الإيمان (١٠٥٩٦) من حديث أسماء بنت يزيد بن السكن . رضى الله عنها .

(٣) أخرجه ابن حبان فى صحيحه (٥٠٩٢) والترمذى فى سننه (٢٥٠٩) من حديث أبى الدرداء رضى الله عنه وقال : حديث حسن صحيح .

ثم يقول الحق سبحانه :

## ﴿مَنَاعٌ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٌ﴾ (١٢)

فقد كان صناديد قريش يمنعون الخير عن الناس ، فقد كانوا يمنعونهم عن الإيمان وعن كل خير .

وبعض العلماء خصّوا الخير هنا بالزكاة المفروضة ، فقالوا : المقصود هنا منع الزكاة ، ولكن منع الخير هنا عام لكل خير ، زكاة أو مالا أو غيره .

ويقول الحق سبحانه فى سورة الماعون : ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالْدينِ (١) فَذَلِكَ الَّذِي يَدْعُ (٢) الْيَتِيمَ (٣) وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ (٤) فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ (٥) الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ (٦) الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ (٧) وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ (٨)﴾ [الماعون]

فمن الماعون الذى يمتنع منه هو ماجور العجين أو المنخل أو الغربال أو الهون .. الخ ، ومثل هذه الأشياء قد لا تتوفر للفقير ، فيذهب إلى جاره فيستعيرها منه .

فالمَنَاعُ للخير بخیلٌ بالمال ضنين به عن الحقوق ، والوليد بن المغيرة كان رجلاً مُوسِراً كثير المال ، وكان له عشرة من البنين فكان يقول لهم : من أسلم منكم منعتهم رفقى (٩) ، أى حرمتهم من عطائى لذلك قال تعالى : ﴿أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ (١٠)﴾ [القلم]

فهو كثير المنع للخير ، يمنعه حتى عن نفسه بعد أن منعه عن الآخرين حين وقف فى وجه الدعوة للإيمان ، وحين منع ماله ولم يُعطِ المحتاجين .

(١) يدع اليتيم : يدفع اليتيم عن حقه ويظلمه . قاله مجاهد . وقال مقاتل بن سليمان : يدفعه عن حقه فلا يعطيه . وقال قتادة : يقهره ويظلمه . قال ابن زيد : يدفعه ويغلظ عليه . وقال الزمخشري فى تفسير الكشف : يدفعه دفعاً عيافاً بجفوة وأذى ويرده رداً قبيحاً بزجر وخشونة .  
(٢) أورده الزمخشري فى تفسير الكشف (٥٨٧/٤) وأنه من قول الوليد بن المغيرة المخزومي أنه كان له عشرة من البنين فكان يقول لهم وللحمته : من أسلم منكم منعتهم رفقى .

وهو لم يكتفِ بمنع الخير بل تعدى على الخير عند غيره ، فأخذه دون وجه حق ، أخذه مرة بالسرقة ، ومرة بالرشوة ، ومرة بالخطف والغصب ، ومرة بالتدليس ، ومرة بالغش .

فهو إذن مُعتد بآى وجه من وجوه التعدى ، ولذلك فهو ﴿ أَثِيمٌ ﴾ (١٢) [القلم] ، وأثيم فعيل من صيغ المبالغة .

وهو أثيم لا مجرد آثم ، بل هو أثيم بربه لغشمه وظلمه ، وهو مُتَمَادٍ فى الإثم لا ينزجر عنه ولا يرعوى ، ولا يتعظ بموعظة ربه .

وفى آية أخرى يقول تعالى : ﴿ مُعْتَدٍ مُّرِيبٍ ﴾ (٢٥) [ق] فهو مريب أى شاك مرتاب فى هذا اليوم ، فلو كان مؤمناً به وبالحساب والجزاء ما منع الخير عن أهله ونفسه ، وما كان منعهم من الإيمان ، وما كان منع حق الله .

والمريب أثيم يخشى أن يراه الناس فيكشفوا أمره ، وفى أمثال الناس : يكاد المريب يقول خذونى ، لأنه فاعلٌ للإثم مقيم عليه فهو أثيم .

### ﴿ عُتْلٌ بَعْدَ ذَلِكَ زَنِيمٌ ﴾ (١٣)

والعتل هو الرجل الفاحش اللئيم ، الجافى الشديد فى كفره ، وكل شديد قوى فالعرب تسميه عُتْلاً ، وهو الشديد الخصومة ، وأصله من العتل ، وهو الدفع بقوة وعنف .

ومنه قوله تعالى : ﴿ خُذُوهُ فَاعْتِلُوهُ ﴾ (٤٧) [الدخان] أى : ادفعوه على وجهه إلى سواء الجحيم ، فالعتل السُّوق والدفع وال جذب ، فالعتل أن يؤخذ فيمضى به بعسف وشدة .

فالعتل الزنيم هو الرجل يُعرف بالشر كما تُعرف الشاة بزنمتها<sup>(١)</sup> التى تعلق

(١) معنى زنيم أنه كان فى أصل أذنه مثل زنمة الشاة مثل الزنمة التى تكون معلقة فى لحي الشاة زيادة فى خلقه . وهى جلدة تقطع من أذنه فتترك معلقة .



فى لى الشاة ، وقد قال رسول الله ﷺ : « تبكى السماء من رجل أصحَّ الله له جسمه ، وأرحب جوفه ، وأعطاه من الدنيا مقضماً ، فكان للناس ظلوماً ، فذلك العتل الزنيم »<sup>(١)</sup>.

والزنيم فى كلام العرب الملقق بالقوم وليس منهم ، فليس يعرف من أبوه بغى الأم فهو منتسب لغير أبيه دخيل فى قومه .

وليس معنى هذا أن كل نمام هو زنيم لا يُعرف له أب ، إنما أن الشخص المقصود هنا كانت تجتمع فيه كل هذه الصفات ، لذلك قال تعالى : ﴿ بَعْدَ ذَلِكَ ﴾ [القلم] (١٣) أى إضافة إلى ما سبق وهو هنا يشير إلى ما سبق من صفات .

فهى صفات متوالية متتابعة ، كلُّ خصلة أشد من الأخرى ، فهو حلاف كثير الحلف يعلم من نفسه عدم صدقه وشك الناس فيه ، مهين حقير ، والمهانة صفة نفسية تلصق بالمرء ، ولو كان ذا جاه أو مال أو جمال .

وهو همَّاز غمَّاز لماز بالنظرة واللفظ والإشارة فى الحضور والغيبة ، مناع للخير عن نفسه وعن غيره ، مُعتدٍ متجاوز للحق والعدل والإنصاف أثيم واقع فى الآثام والذنوب والمحرمات ، عُتل فظ قاسٍ مكروه معروف بشره وصلفه يستمتع بزرع الأحقاد بين الناس .

نمام يقابل هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه ، مُتَلَوِّنٌ وَاشٍ يشغل بعيوب غيره ، إن علم خيراً أخفاه ، وإن علم شراً أفضاه ، وإن لم يكن تجده يكذب ويختلق الشائعات .

وهو فوق ذلك كله ﴿ زَنِيم ﴾ [القلم] (١٣) من أراذل القوم لو فتشت فى حقيقته ستجده لا أب له معروف ، مُلصق بالقوم وليس منهم ، وكأنه صدر فى كل هذه الصفات عن أصله الوضيع .

(١) أخرجه الطبرى فى تفسيره مراسلاً (٢٣/٥٣٦) عن زيد بن أسلم قال ابن كثير فى تفسيره (٨/٢١١): رواه ابن أبى حاتم من طريقين مرسلين ونص عليه غير واحد من السلف منهم مجاهد وعكرمة والحسن وقتادة .

ثم يقول سبحانه :

## ﴿ أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ ﴾ (١٤)

وأصله هذا ليس له علاقة بـ ﴿ أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ ﴾ (١٤) [الْقلم] فالله جمع له بين المال والبنين ، والحق سبحانه يقول : ﴿ فَذَرَهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ <sup>(١)</sup> حَتَّىٰ حِينٍ (٥٤) أَيَحْسَبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَنِينَ (٥٥) نُسَارِعُ لَهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ (٥٦) ﴾ [المؤمنون]

أيظنون أن هذا خير لهم ؟ لا ، بل هو إمهال واستدراج ليزدادوا طغياناً ، فلا تُطعنه ليساره وعدده ، فلا تُطعنه وإن كان ذا مال وبنين .  
وقد قيل : إن المقصود هنا هو الوليد بن المغيرة وقد كانت له حديقة بالطائف ، وكان له اثنا عشر ابناً .

ولكن لا ماله ولا أبناؤه جعله ينفك عن أصله الزنيم فجاءت صفاته مناسبة لأصله الوضع ، وقد قال رسول الله ﷺ : « لا تزال أمتي بخير ما لم يفش فيهم ولد الزنى ، فإذا فشا فيهم ولد الزنى أوشك أن يعمهم الله بعقاب » <sup>(٢)</sup> .

حتى أن عكرمة قال : إذا كثر ولد الزنى قحط المطر <sup>(٣)</sup> ، وقد قال تعالى في سورة المدثر ﴿ ذُرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا (١١) وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا (١٢) وَبَنِينَ <sup>(٤)</sup> ﴾

(١) غمرتهم : غفلتهم . وقال قتادة : ضلالتهم . قال ابن عباس : كفرهم وضلالتهم . قال الزمخشري في الكشاف (١٩١/٣) : الغمرة الماء الذي يغمر القامة فضربت مثلاً لما هم مغمورون فيه من جهلهم وعميتهم .

(٢) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٢٦٨٣٠) من حديث ميمونة رضى الله عنها وأخرجه البخارى في التاريخ الكبير (١٣٨/١) وأبو يعلى (٧٠٩١) والطبراني في الكبير (٥٥/٢٤) .

(٣) أورده القرطبي في تفسيره (٢٣٥/١٨) وعزاه لعكرمة من قوله .

(٤) شهوداً يعنى حضوراً لا يغيبون أبداً عنه فى تجارة ولا غيرها لكثرة أموالهم بمكة ، وكلهم رجال منهم الوليد بن الوليد وخالد بن الوليد وعمارة بن الوليد وهشام بن الوليد والعاص بن الوليد وقيس بن الوليد وعبد شمس بن الوليد . كان بنوه عشرة وقال مقاتل : سبع بنين . أسلم منهم ثلاثة : خالد ، هشام ، عمارة .



شُهُودًا (١٣) وَمَهَّدَتْ لَهُ تَمْهِيدًا (١٤) ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ (١٥) كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا

[المدرثر]

(١٦)

بسطت له فى المال والولد والخير بسطاً ثم يرجو أن أزيده فى ماله وولده ،  
كلا لا أزيده بل أقطع ذلك عنه وأهلكه ثم منعه الله المال فلم يُعطه شيئاً حتى  
افتقر .

ثم يقول الحق سبحانه :

إِذَا تُلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا قَالُوا  
أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ ﴿١٥﴾

الآية هى الشئ العجيب اللافت ، فهناك فى الكون آيات كونية مثل الشمس  
والقمر والنجوم والأرض والجبال والبحار وغير ذلك ، هذه تسمى آيات ،  
شئ فوق قدرة البشر خلقها الله سبحانه وتعالى لتكون آية فى كونه وتخدم  
الإنسان .

وهناك الآيات وهى المعجزات عندما يرسل الله رسولاً أو نبياً إلى قومه ،  
فإنه سبحانه يخرق له قوانين الكون ليثبت لقومه أنه نبيُّ مُرسل من عند الله  
سبحانه وتعالى .

وهذه الآيات مقصودٌ بها مَنْ شهدها ، لأنها تأتى لتثبيت المؤمنين بالرسول ،  
وهم يمرّون بأزمة يحتاجون فيها إلى التثبيت ودلالة على صدق رسالة النبي  
لقومه .

وتُطلق الآيات على آيات القرآن الكريم كلام الله المعجز الذى وضع فيه  
سبحانه وتعالى ما يثبت صدق الرسالة إلى يوم الدين ، يُحدثنا الله سبحانه فى  
آياته عن كيفية خلق الإنسان وعن منهج السماء للأرض وغير ذلك .

فالآية هى الأمر العجيب ، وهو عجيب لأنه معجز ، والآيات معجزات للرسول  
تدل على صدق بلاغه عن الله ، وهى كذلك الآيات فى القرآن الكريم .

والآيات التي أيد الله بها سبحانه وتعالى محمداً ﷺ ظاهرة أمام الكفار وليست محتاجة إلى دليل ، فرسول الله الذي لم يقرأ كلمة في حياته يأتي بهذا القرآن المعجز لفظاً ومعنى ، وهذه معجزة ظاهرة لا تحتاج إلى دليل .

ورسول الله الذي يخبر بقرآن موحى من السماء عن نتيجة حرب ستقع بعد تسع سنوات ، ويخبر الكفار والمنافقين بما في قلوبهم ويفضحهم ويتنبأ بأحداث قادمة وبقوانين الكون وغير ذلك مما احتواه القرآن المعجز من كل أنواع الإعجاز علمياً وفلكياً وكونياً .

كل هذه آيات بينات يتحدى القرآن بها الكفار ، كلها آيات واضحة لا يمكن أن يكفر بها إلا الذي يريد أن يخرج عن منهج الله ويفعل ما تهواه نفسه .  
إن الإعجاز في الكون وفي القرآن وفي رسول الله ﷺ كل هذا لا يحتاج إلا لمجرد فكر محايد لنعرف أن هذا القرآن هو من عند الله ملئ بالمعجزات علماً ولغة ، وإنه سيظل معجزة لكل جيل له عطاء جديد .

والكافرون لا يؤمنون بآيات الله حتى لو كانت ظاهرة واضحة الدلالة، حتى ولو كانوا هم الذين طلبوها ، والحق سبحانه يقول : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴾ (١١٨) [البقرة]

لقد جاءهم القرآن ليتحدى في أحداث المستقبل وفي أسرار النفس البشرية ، وكان ذلك يكفيهم لو أنهم استخدموا عقولهم ولكنهم أرادوا العناد كلما جاءتهم آية كذبوا بها وطلبوا آية أخرى .

والآيات التي يطلبها الكفار ويأتي بها الله سبحانه ويحققها لهم لا يؤمنون بها ، بل يزدادون كفراً وعناداً ، فالآيات التي يطلبونها لا تجعلهم يؤمنون ، ولكن يزدادون كفراً حتى ولو علموا يقيناً أن هذه الآيات من عند الله سبحانه . ومهمة رسول الله التي أرسله الله بها ذكرها الحق سبحانه في قوله : ﴿ كَمَا

أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿١٥١﴾ ﴿البقرة﴾

فالآيات قسمان : منظور ومقروء ، أما المنظور فهو كل الكون ، وآيات الكون تفسر آيات القرآن ، والرسول جاء يتلو آيات القرآن وكانت عجيبة عليهم ، لكن الآيات الأخرى التى فى الكون يشاهدونها ويرونها .

لقد جاء الرسول بآيات مقروءة ليلفت الناس إلى الآيات المنظورة وبذلك الآيات المنظورة يكون العجب من دقة خلق الكون ، فينتهى الإنسان إلى الإيمان بمن خلق هذا الكون .

ورسول الله لا يتلو عليهم آيات القرآن ليعجبوا منها فحسب ، لا فالرسول له مهمة إيمانية تلفت كل سامع للقرآن إلى مَنْ خلق ذلك الكون الجميل البديع الذى فيه الآيات العجيبة ، ثم يعطى الرسول من بعد ذلك المنهج الذى يناسب جمال الكون .

فرسول الله جاء يتلو عليهم آيات الله ، وجاء يزكيهم طهارة ونقاء ، ونماء ، وجاء ليعلمهم الكتاب والحكمة ، ورسول الله كان ينزل عليه الوحي بعدة آيات ، وقد يطول إلى ربعين أو ثلاثة أرباع .

فلما أن يُسرى عنه يتلو ما نزل عليه على صحابته ليكتبوه ، يتلوه كما أنزل عليه فيكتبه الكتب ويحفظه من يحفظه منهم ، وكانوا أمة رواية وأمة حفظ . والحق سبحانه هنا بنى الفعل ( تلا ) للمجهول ، فقال تعالى : ( إِذَا تُلِيَتْ ) لأنه معلوم من آيات أخرى ، ولأن العبرة بحدوث ذلك إذا تليت آيات الله على مَنْ لا يؤمن .

فكل كافر لا يؤمن بالقرآن إذا تليت عليه آيات الله قال عنه ووصف القرآن بأنه ﴿أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ﴾ ﴿١٥﴾ ﴿القلم﴾

وممن قالوا أن القرآن ما هو إلا أساطير الأولين ، كان هو النضر بن الحارث أخو بنى عبد الدار يختلف إلى الحيرة فيسمع سجع أهلها وكلامهم ، فلما قدم

مكة سمع كلام النبي ﷺ والقرآن فقال : قد سمعنا لو نشاء لقلنا مثل هذا<sup>(١)</sup> إن هذا إلا أساطير الأولين ، يقول : أساجيع أهل الحيرة .

ومنهم أيضاً الوليد بن المغيرة ، وقد كانوا من قبل يستهزئون برسول الله ﷺ، ومثال على ذلك الوليد بن المغيرة وهو السيد فى قومه يأتى فيه قول الحق: ﴿ إِذَا تُلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (١٥) سَنَسِفُهُ عَلَىٰ اخْرَاطُومٍ (١٦) ﴾ [القلم]

وكان الوليد صاحب ثراء من المال ومنعة وقوة من البنين وأعرض عن القرآن وسخر منه ، فجعل الحق منه أمثلة للناس .

والأساطير جمع أسطورة ، والأسطورة شئ يُسَطَّر لِيُتَحَدَّثَ به من العجائب والأحداث الوهمية ووصفهم له بهذا دليل إفلاسهم فهم حاولوا وصف القرآن بالسر ، وتارة بالشعر ، وتارة بالكهانة وأخيراً قالوا ( أساطير الأولين ) .

وهم يعلمون عظمة القرآن فكيف يقولون إنه أساطير الأولين ؟ لقد كانوا من المعجبين بعظمة أسلوب القرآن الكريم ، فهم أمة بلاغة ولكنهم يعلمون أن مطلوبات القرآن صعبة على أنفسهم .

فالأساطير هى الحوادث والأحاديث الخرافية مثل ألف ليلة وليلة وكليلة ودمنة والإلياذة وغيرها من كتب الأساطير ، وأساطير مثل أعاجيب وأعجوبة.

وهناك من يقول : إن أساطير جمع سطر أسطار أساطير مثل شكل وأشكال فهى جمع للجمع ، وسواء أكانت جمع أسطورة أو جمع سطر فالمعنى لا يختلف لأن الشئ المسطور قد يعتبره الناس خرافة وكلاماً لا معنى له .

والأساطير هى الكلام المكذوب الذى لا أصل له ، فلا يُسمَّى الكلام أسطورة إلا إذا جاء وقته ولم يحدث ، فلك أن تقول أساطير .

والحق سبحانه يقول: ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا إِفْكٌ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا (٤) ﴾ [الفرقان]

ثم يقول تعالى ﴿ وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَبَتْهَا فِيهِ تَمَلَّى عَلَيْهِ بُكْرَةً ﴾

وَأَصِيلًا (٥) ﴿ [الفرقان] ، فهم قالوا إن القرآن حكايات وأساطير السابقين (اكتتبها) يعنى أمر بكتابتها .

وهذا من ترديدهم واضطراب أقوالهم ، فالنبي ﷺ أُمِّي لا يقرأ ولا يكتب ، وقولهم ﴿ فَهِيَ تَمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا (٥) ﴾ [الفرقان] أى باستمرار ليكررها ويحفظها .

وهم اتهموا رسول الله وهم فى قمة غفلتهم أنه يتعلم من رجل كان بمكة فيلفتهم القرآن إلى أن الرجل الذى قالوا إنه معلم للرسول ﷺ كان أعجمياً غير عربى .

يقول الحق سبحانه : ﴿ لِسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ<sup>(١)</sup> إِلَيْهِ أَعْجَمِيٌّ وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ (١٠٣) ﴾ [النحل]

وهم لا يؤمنون بالآخرة ، فقلوبهم منكّرة وهم مستكبرون ، ووصفهم الله عز وجل بقوله : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أُنْزِلَ رُبُّكُمْ قَالُوا أَطِيرُ الْأَوَّلِينَ (٢٤) ﴾ [النحل] والعجيب أنهم لم ينكروا الله وأقروا بربوبيته ، فلما سُئلوا : ماذا أنزل ربكم ؟ قالوا : أساطير الأولين ، فوصفوا ما أنزل ولم يعترضوا على مَنْ أنزل . فلو كانوا صادقين مع أنفسهم لما أقرّوا بالألوهية ورفضوا أيضاً القول المنزل إليهم .

أما الذين آمنوا واتقوا فعندما سُئلوا هذا السؤال ﴿ مَاذَا أُنْزِلَ رُبُّكُمْ (٣٠) ﴾ [النحل] ﴿ قَالُوا خَيْرًا (٣٠) ﴾ [النحل] ، ووراء ذلك قصة توضح جوانب الخلاف بين فريق مؤمن وفريق كافر .

فحين دعا رسول الله قومه وعشيرته إلى الإيمان بالله الواحد الذى أنزل عليه منهجاً فى كتاب معجز ، بدأت أخبار رسول الله تنتشر بين قبائل الجزيرة العربية كلها ، وأرسلت كل قبيلة وفداً منها لتتعرف وتستطلع مسألة هذا الرسول .

(١) يلحدون إليه : يميون إليه ويزعمون أنه يعلمه أعجمى ، أصل الإلحاد : الميل . يقال : لحد إذا مال عن القصد . وقال ابن قتبية : يشيرون إليه ويومنون .

ولكن كفار قريش أرادوا أَنْ يصدوا عن رسول الله ، فقسّموا أنفسهم على مداخل مكة الأربعة ، فإذا سألهم سائل من وفود القبائل : ماذا قال ربكم الذى أرسل لكم رسولاً ؟

هنا يرد عليهم قسم الكفار الذى يستقبلهم : إنه رسول كاذب يُحرّف ويجدّف ، والهدف طبعاً أَنْ يصد الكفار وفود القبائل .

ويخبر الحق سبحانه رسوله ﷺ بما حدث ، وإذا قيل للواقفين على أبواب مكة من الوفود التى جاءت تستطلع أخبار الرسول : ماذا أنزل ربكم ؟ يردون : إنه يردد أساطير الأولين .

وهذا الجواب الواحد من الواقفين على أبواب مكة الأربعة يدل على أنها إجابة متفق عليها وسبق الإعداد لها ، وقد أرادوا بذلك أَنْ يصرفوا وفود القبائل عن الاستماع لرسول الله ﷺ .

فشبهوا الذكر المنزل من الله بمثل ما كان يرويه لهم على سبيل المثال النضر بن الحارث من قصص القدماء التى تتشابه مع قصص عنتر وأبى زيد الهلالي التى تُروى فى قرانا .

ثم يقول الحق سبحانه متوعداً مَنْ يقول هذا القول :

﴿ سَنَسِفُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ ۝١٦﴾

أى : سنضربه بالسيف ضربة تجعل على أنفه علامة فى أعلى منطقة فيه ، ويأتى يوم بدر فيجدون الضربة على أنف الوليد .

لقد قالها الحق سبحانه على لسان رسوله فى زمن ماض ويأتى بها الزمن المستقبل ، وعندما تحدث هذه المسألة فالذين آمنوا بمحمد وبالقُرآن الذى نزل على محمد يتأكدون من صدق رسول الله فى كل شىء ، ويأخذون الجزئية البسيطة ويرقونها فيصدقون ما يخبرهم به من أمر الدنيا والآخرة .  
وما هو : ذا سيدنا عمر كان يسمع قول الله عز وجل : ﴿ سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ



الدُّبُرُ (٤٥) ﴿[القمر] فيقول : أَيُّ جَمْعٍ هَذَا (١) ؟ ونحن لا نقدر أن نحصى أنفسنا؟  
ويقول الحق : ﴿سَنَسِمْهُ عَلَى الْخُرُطُومِ (١٦)﴾ [القلم] فيقول عمر : كيف ونحن  
لا نقدر أن ندافع عن أنفسنا ؟

وبعد ذلك تأتي موقعة بدر فتثبت له صدق هذا ، والعجيب أن الآية تنزل وهم  
لا يستطيعون أن يدافعوا عن أنفسهم ، فلا يمكن أن يُقال : إن هناك مقدمات  
لذلك بحيث تستنتج النتيجة .

فالمقدمات لا توحى بأى نصر ، لكن ربنا هو الذى قال ، ورأوا صحيحاً أن  
الوليد بن المغيرة ضرب على أنفه وتركت الضربة علامة على أنفه ، لأن الذى  
قال ذلك من قبل قادر على إنفاذ ما يقول بدون قوة تحول دون ذلك أبداً .

وحين نزلت الآية ﴿سَنَسِمْهُ عَلَى الْخُرُطُومِ (١٦)﴾ [القلم] فى حق الوليد بن  
المغيرة تساءل بعض المسلمين : هل نحن قادرون أن نصل إليه ؟ وبعد ذلك  
تأتى غزوة بدر ، فينظرون أنفه فيجدون السيف قد خرطه وترك سمة وعلامة  
عليه ، فمن الذى خرق حجاب الزمن المستقبل ؟ إنه الله وليس محمداً .

فإذا تدبرتم المسائل حق التدبر لعلمتم أن محمداً ما هو إلا مُبْلَغٌ للقرآن ، وأن  
الذى قال القرآن هو الإله الذى ليس عنده ماضٍ ولا حاضر ولا مستقبل ، بل  
كل الزمن له .

وقد نزل هذا القول فى القرآن ﴿سَنَسِمْهُ عَلَى الْخُرُطُومِ (١٦)﴾ [القلم] فى وقت  
ضعف المسلمين ، ثم يأتى خبر ضربه على أنفه الذى هو محل الأنفة والكبرياء  
والعنجهية .

ثم تأتى بدر ليرى المسلمون تحقيق ذلك ، إنه كلام إلهى متحدى به ومُتَعَبِّدٌ  
بتلاوته ، وهكذا تصدق كل قضية يأتى بها الله .

والحق سبحانه إنما قال ذلك عن واحد من أكابر قريش وهم لا يقدر

(١) أخرج عبد الرزاق فى تفسيره (٣٠٦٩) أن عمر قال : لما نزلت ﴿سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ .. (٤٥)﴾ [القمر]  
جعلت أقول : أى جمع هذا ؟ فلما كان يوم بدر ورأيت النبى ﷺ يثب فى الدرع وهو يقول ﴿سَيَهْزِمُ  
الْجَمْعُ وَيُولُونِ الدُّبُرَ (٤٥)﴾ [القمر] وفى بعض التفاسير أن عمر رضى الله عنه قال : نزل قوله تعالى :  
﴿سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ .. (٤٥)﴾ [القمر] ولم أعرف تأويله حتى كان يوم بدر فرأيت النبى .

حينئذ أن يدافعوا أو يذودوا عن أنفسهم ، وذهبوا وهاجروا إلى الحبشة حماية لأنفسهم من بطش هؤلاء الأكابر ، وكل مؤمن يبحث له عمن يحميه .

ويأتي يوم بدر فيوجد أنفه وقد ضرب وخطم ويتحقق قول الله ﴿ سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرُوطِ (١٦) ﴾ [القلم] ، فمن يحدد إذن ضربة قتال بسيف في يد مقاتل قبل أن يبدأ القتال ؟ لقد حددها الأعم بما يكون عليه الأمر .

ومن العجيب أنه ﷺ خطط على الأرض مواقع مصرع بعض كبار الكافرين وأماكن إصابتهم ، وهكذا شاء الحق سبحانه أن يأتي الواقع بما يؤيد صدق الرسول ﷺ ، حين كان يشير إلى مواقع مصرع القوم في بدر قبل أن تقع المعركة ويقول : « هذا مصرع فلان وهذا مصرع فلان »<sup>(١)</sup> .

حتى أنهم أتوا برأس الوليد بن المغيرة فيجدون الضربة قد جاءت على أنفه ، فمن ذا الذي يتحكم في مواقع الموت ؟ إن ذلك لا يتأتى إلا من إله هو الله ، وهو الذي أخبر محمداً ﷺ بهذا الخبر .

وهم لم يعرفوا الوليد يوم بدر بين القتلى إلا بضربة على خروطه . ونلاحظ أن الحق سبحانه استخدم ( السين ) في التعبير عن المستقبل ولم يستخدم ( سوف ) ، ف ( سوف ) فيها تسويق وإمهال وامتداد فترة ما يعد الله بتحقيقه في المستقبل .

يقول تعالى : ﴿ ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ (٣) ﴾ [الحجر] ، ويقول : ﴿ فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ (٢) أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا (٥٩) ﴾ [مريم] ، وهذا تحققه في الآخرة .

(١) أخرج أبو داود الطيالسي في مسنده (٤٠) عن أنس قال : أخبرنا رسول الله ﷺ بمصارع القوم بالأمس : هذا مصرع فلان إن شاء الله غداً ، هذا مصرع فلان إن شاء الله غداً ، فوالذي بعثه بالحق ما أخطئوا تلك الحدود وجعلوا يصرعون عليها ثم ألقوا في القليب . وأخرجه أحمد في مسنده ( ١٨٢ ، ١٣٢٩٦ ، ١٣٧٠٣ ) والبزار في مسنده ( ٢٢٢ ) وابن حبان في صحيحه ( ٦٤٩٨ ) عن أنس بن مالك .

(٢) فخلف من بعدهم : أي من بعد النبيين خلف أي خلف السوء يعنى اليهود . وقال الواحدى في تفسير الوسيط ( ١٨٧/٣ ) : قال السدى : هم اليهود والنصارى .

وفي آية أخرى يقول تعالى لموسى عليه السلام : ﴿لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي﴾ (الأعراف) وهذا لشئ لم يتحقق .

أما استخدام السين فيدل على اقتراف حدوث ما بعده ، ولو أعطينا مثالا على ذلك نقول : احضر لي أكرمك ، فبمجرد الحضور يحدث الإكرام ، ولكن إن قلت لك : إن حضرت إلي فساكرمك .

فهذا يعنى أن الزمن يمتد قليلاً ، فلن تكرم من فور أن تأتي ، بل أن تحضر عندي بعد ذلك تأخذ تحيتك ، ويأتيك الإكرام بعد قليل .

وإن أردت أن أطيل الزمن أكثر فإنني أقول : إن حضرت إلي فسوف أكرمك . إذن فنحن أمام ثلاث مراحل لترتيب الجزاء على الفعل : جزاء يأتي بعد فور حصول الشرط ، وجزاء يأتي بعد زمن يسير تؤديه ( السين ) ، وجزاء يأتي بعد زمن أطول تؤديه ( سوف ) .

فإذا رأيت السين تسبق قولاً فإن هذا يعنى أن الزمن الذى يفصل بين الحدث والحدث قريب وقليل مثل قوله الحق : ﴿سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ﴾ (البقرة) أما عندما تقرأ ( سوف ) فاعلم أن الزمن الذى يفصل بين الحدث والحدث متسع وبعيد ، وهنا يقول تعالى : ﴿سَنَسْمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ﴾ (القلم) فاستخدام السين دلالة على أن العقاب واقع به سريعاً .

﴿سَنَسْمُهُ عَلَى الْخُرُطُومِ﴾ (١٦) [القلم] أى سنخطمه بالسيف ، فنجعل ذلك علامة باقية وسمة ثابتة فيه ما عاش ، وكأن العلامة هذه ليكون أمره واضحاً للجميع ، فسنبين أمره بياناً واضحاً حتى يعرفوه ، فلا يخفى عليهم كما لا تخفى السمة على الخرطوم .

والخرطوم الأنف تعبيراً عن الوجه ، والوجه أشرف ما فى الإنسان ، وعندما يرى الإنسان جباراً يشمخ بأنفه ويتكبر يقول : أريد أن أكسر أنف فلان .

والخرطوم يستعار فى أنف الإنسان ، وبعض العلماء قال إنه فى هذه الدنيا وقد حل به هذا فى يوم بدر ، ولكن البعض قال إن ذلك فى عذاب الآخرة فى جهنم ، وهو تعذيب بنار على أنفه ، ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا

لَيَصْرُنَّهَا مُصْبِحِينَ ﴿١٧﴾ ﴾

هذه قصة الإخوة الذين كانوا يملكون جنة من جنان الأرض ، فمنعوا حق الفقير والمسكين واليتيم ، فذهب الله بثمر الجنة كلها وأحرق أشجارها .

لقد جزاهم الله بظلمهم ، ولكن ألا نرى رجلاً لم يظلم نفسه وتصيب زراعته كارثة ؟ إننا نرى ذلك فى الحياة والرجل الذى لم يظلم نفسه وتصيب زراعته كارثة ويصبر على كارثته يأخذ الجزاء والثواب من الله ، ولعل الله قد أهلك بها مالا كانت الغفلة قد أدخلته فى ماله من طريق غير مشروع .

هكذا تكون الكارثة بالنسبة للمؤمن لها ثواب وجزاء أو تكون تطهيراً للمال ، أما الذى ينفق على غير نية الله وهو كافر فلا ثواب له ، وليس هناك مَنْ يضمن لك بقاء ما أنت فيه من نعمة .

ولو حُلَّتْ أى نعمة من النعم التى لك فيها عمل لوجدت أن نصيبك فيها راجع إلى الله وموهوب منه سبحانه ، وحتى بعد أن ينمو الزرع ويزهر أو يثمر لاتأمن أن تأتبه آفة أو تحل به جائحة فتهلكه .

والحق سبحانه يقول : ﴿ لَوْ نَشَاءُ لَجْعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ (٦٥) إِنَّا لَمُغْرُمُونَ

(٦٦) بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ (٦٧) ﴾

[الواقعة]

﴿ بَلَوْنَاهُمْ (١٧) ﴾ [القلم] أى اختبرناهم ، وهناك ابتلاء بالخير وابتلاء

بالشر ، والبلاء كلمة لاتخيف أما الذى يخيف فهو نتيجة هذا البلاء ، فالبلاء هو امتحان أو اختبار ، إن أدبته ونجحت فيه كان خيراً لك ، وإن لم تؤدّه كان وبالاً عليك .

فالابتلاء مقياس لاختيار الخير والشر ، والابتلاء من الله نعمة فمجرد

الابتلاء ليس شراً ، ولكن الشر هو أن تسقط فى الابتلاء ، فكل ابتلاء هو اختبار

وامتحان ، ولم يقل أحد إن الامتحانات شر ، إنها تصير شراً من وجهة نظر  
الذي لم يتحمل مشاق العمل للوصول إلى النجاح .

ولذلك قال تعالى في سورة الفجر : ﴿ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ  
وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ (١٥) وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ  
(١٦) ﴾ [الفجر]

فلا المال دليل الكرامة ، ولا الفقر دليل الإهانة ، ولكن متى يكون المال دليل  
الكرامة ؟ يكون المال دليل كرامة إن جاءك وكنت موفقاً في أن تؤدي مطلوب  
المال عندك للمحتاج إليه ، وإن لم تؤد حق الله فالمال مذلة لك وإهانة ، فقد  
أكون غنياً لا أعطى الحق ، فالفقر في هذه الحالة أفضل .

ولذلك قال الله للاثنتين ( كلا ) ، وذلك يعنى : لا إعطاء المال دليل الكرامة  
ولا الفقر دليل الإهانة ، وأراد سبحانه أن يدل على ذلك فقال : ﴿ كَلَّا بَلْ لَا  
تُكْرَمُونَ الْيَتِيمَ (١٧) وَلَا تَحَاضُّونَ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِينِ (١٨) وَتَأْكُلُونَ التُّرَاثَ أَكْلًا لَّمًّا  
(١٩) ﴾ [الفجر]

فما دتم لا تكرمون اليتيم فكيف يكون المال دليل الكرامة ؟ إن المال هنا  
وزر ، وكيف إن سلبه منك يا مَنْ لا تكرم اليتيم يكون إهانة ؟ إنه سبحانه قد  
نزّهك أن تكون مُهاناً فلا تتحمل مسؤولية المال .

إذن : فلا المال دليل الكرامة ، ولا الفقر دليل الإهانة .

وحتى إن كنت لا تمتلك ولا تعطى أفلا تحت مَنْ عنده أن يعطى ؟ أنت ضنينٌ  
حتى بالكلمة ، فمعنى تحض على طعام المسكين أى تحت غيرك ، فإذا كنت  
تضنّ حتى بالنصح فكيف تقول : إن المال كرامة والفقر إهانة ؟

والابتلاء غير مذموم في ذاته ، إنما المذموم فيه الغاية منه ، لأن الابتلاء  
اختبار ، وقد ينجح إنسان وقد يفشل إنسان آخر ، فهناك الابتلاء بالنعم ، وهناك

الابتلاء بالنقم ، والابتلاء بالنقم ليرى الحق هل يصبر العبد أو لا يصبر .

والحق سبحانه يقول ﴿ بَلَوْنَاهُمْ ﴾ (١٧) [القلم] ف ( هم ) هنا تعنى أهل مكة فبلوناهم بالجوع فامتحننا واختبرنا مشركى قريش حين دعا عليهم رسول الله ﷺ فقال : « اللهم اشد وطأتك على مضر ، واجعلها عليهم سنين كسني يوسف » (١) .

﴿ إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ ﴾ (١٧) [القلم] وابتلاؤهم هنا كان عقوبة لهم ، وإلا فقد يسأل سائل : وماذا عن قول الحق سبحانه : ﴿ مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ ﴾ (٢) أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (١١٧) ﴿ [آل عمران]

والحق سبحانه يقول هنا : ﴿ إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ ﴾ (١٧) ﴿

[القلم]

والجنة المقصودة هنا هى بستان كان لهؤلاء ، وكلمة ( الجنة ) مأخوذة من ( الجن ) والستر ، و ( الجنة ) هى البستان الذى به شجر إذا سار فيه الإنسان يستره ، وهو غير البساتين الزهرية التى تخرج زهراً قريباً من الأرض تمثل ترفاً للعيون فقط .

أما الجنة ففيها أشجار عالية كثيفة بحيث لو سار فيها أحد يُستر ، ففيها الاقتيات وفيها كل شئ فهى تسترك عن أن تلتفت إلى غيرها لأن فيها ما يكفيه ، فالذى عنده حاجة لا تكفيه يتطلع إلى ما يكفيه ، لكن من عنده حاجة تكفيه فقد انستر عن بقية الوجود .

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه ( ٨٠٤ ، ١٠٠٦ ، ٢٩٣٢ ) وكذا مسلم فى صحيحه ( ٢٩٤ ، ٢٩٥ ) أن أبا هريرة قال : كان رسول الله يقول حين يفرغ من صلاة الفجر من القراءة ويكبر ويرفع رأسه : سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد . ثم يقول وهو قائم : اللهم أنج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام ... اللهم اشد وطأتك على مضر واجعلها عليهم كسني يوسف .

(٢) الصر : شدة البرد . قال ابن الأنبارى : فى قوله تعالى ﴿ كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ ﴾ (١١٧) ﴿ [آل عمران] ثلاثة أقوال : أحدها فيها برد . والثانى : فيها تصويت وحركة . والثالث : فيها نار .

ف (جَنَّ) تفيد السَّتر والتغطية ، ومنها الجنون أى ستر العقل ، و ( جن الليل ) أى أظلم وستر عنك ، فلا ترى غيرك ولا غيرك يراك ، و ( الجنة ) كذلك لأن فيها الأشجار والأشياء التى تستر من يمشى فيها ، إذن المادة كلها تفيد الستر .

فالجنة هى المكان الممتلىء بالزروع والثمار وتعلو الأشجار فيه وتكثف وتلتف أغصانها وفروعها بحيث تستر مَنْ يكون بداخلها وتستتره أيضاً عن بقية الأمكنة ، لأنه لا حاجة له إلى الأمكنة الأخرى .

ففى الجنة كل مقومات الحياة من غذاء وفاكهة ومرعى وماء وخضرة ومتعة ، وفيها كل شىء .

وأصحاب الجنة هؤلاء ورثوها عن أبيهم ، وكان أبوهم يجعل مما فيها من كل شىء حظاً للمساكين عند الحصاد والصرام ، فقال بنوه : المال قليل والعيال كثير ، ولا يسعنا أن نفعل كما كان يفعل أبونا ، وعزموا على حرمان المساكين فصارت عاقبتهم إلى ما قصَّ الله فى كتابه .

قال تعالى : ﴿ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ ﴾ (١٧) [القلم] فحلفوا ليقطعن ثمر نخيلهم من غير أن يشعر المساكين ، فقد اتفقوا على قطف ثمار بستانهم فى الصباح ولم يقولوا : إن شاء الله ، فدمرها الله وأهلكها وهم نائمون ، وفى الصباح انطلقوا إلى جنتهم وهم يقولون فيما بينهم : ﴿ أَنْ لَا يَدْخُلَهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ ﴾ (٢٤) [القلم]

وهكذا قطعوا الطريق على أنفسهم حينما حرموا المسكين : ﴿ فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ ﴾ (٢٦) بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿ [القلم] ﴾ (٢٧) ثم تنبهوا إلى ما وقعوا فيه من خطأ وعادوا إلى صوابهم ، فقالوا : ﴿ عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ ﴾ (٣٢) [القلم]

والصَّرم : القطع . أى ليقطعنها قبل أن يخرج المساكين فى الصباح .

## ﴿ وَلَا يَسْتَشْنُونَ ﴾ ١٨

أى لم يقولوا إن شاء الله ، فإياك أن تقول إنى سأفعل شيئاً إلا أن تشتمله وتربطه بمشيئة الله ، لأنك إن دعوت فأنت لا تضمن عمرك ولا إنفاذ وعذك ، وإنك لن تفعل شيئاً إلا بإرادة الله لذلك فلا تعد إلا بالمشيئة .

لذلك قال تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ﴾ (٢٣) [الكهف] فالإنسان لا يملك الزمن ولا يملك المكان ، بل لا يملك الإنسان أن يظل السبب قائماً ليفعل ما كان يريد أن يفعله ، فكل هذه العناصر الفاعل والمفعول والزمان والمكان والسبب لا يملكها إلا الله .

لذلك فليحرم الإنسان نفسه من أن يكون كاذباً ومجازفاً ، وليكن فى ظل قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَيْءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ﴾ (٢٣) إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ (٢٤) [الكهف] ، فكلمة ( إلا أن يشاء الله ) تعصم الإنسان من أن يكون كاذباً .

وأنت لا تملك وجود نفسك ولا تملك وجود المفعول ولا السبب ولا تملك القدرة ، ولا تملك شيئاً ، فأدباً منك عليك أن تقول : إن شاء الله . فإن لم يحدث تقول : أنا قلت إن شاء الله وهو لم يشأ فتكون قد خرجت من التبعة ولم تكن كاذباً .

ولكن بعض العلماء ذهبوا إلى تأويل ﴿ وَلَا يَسْتَشْنُونَ ﴾ (١٨) [القلم] أن معناه لا يتركون شيئاً من ثمر أشجار جنتهم ، فلن يتركوا شيئاً يوزعونه على الفقراء والمساكين كما كان يفعل أبوهم .

والحق سبحانه قرر حقاً للسائل والمحروم ، فقال تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ ﴾ (٢٤) لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ (٢٥) [المعارج] ، فالحق المعلوم هو الزكاة ، أما المحسن فللسائل والمحروم فى ماله حق غير معلوم .

فلا يصح أن ينسب الإنسان المال كله لنفسه ، لأن له شركاء فيه هما السائل



والمحروم ، فالمال إذن ملكية صاحبه باستثناء حق السائل والمحروم .

ولم يحدد الحق سبحانه هنا هذا الحق بأنه حقٌّ معلوم ، بل جعله حقاً غير معلوم أو محدد ، والله سبحانه لم يفرض على المسلم إلا الزكاة ، ولكن مَنْ يرغب في مقام الإحسان فهو يبذل من ماله للسائل والمحروم .

والشارع حين كفل هذا الحق للفقراء فإنما يحمي به الفقراء والأغنياء على حدٍّ سواء ، وقد حدد الشارع هذا الحق حتى لا تزهد في العطاء خاصة في الزكاة .

وقد رأينا بعض الفقهاء قد اعتبروا الزكاة ما دامت حقاً للفقير عند الغنى ، فإن منع الغنى ما قدره نصاب سرقة تُقطع يد الغنى ، لأنه أخذ حق الفقير .

وحق الفقير محفوظ في ذمة صاحب المال ، وهذا أفضل للفقير ، فإن الغنى لو لم يؤدِّ الزكاة في ساعتها ، وبعد ذلك حدث أن هلك المال ، فالغنى ضامن لحق الفقير .

فالغنى راع لحق الفقير وضروري أن تجعله كنفسك ، فلا يكن هيئاً عليك فتمنعه حقه أو تعطيه أردأ ما عندك .

والله إنما أفاض عليك بالمال والغنى لترعى حق الفقير ، فلا تبخس حق الفقير .

وهؤلاء مكروا سيئاً فحاق بهم ما مكروه ، يقول تعالى : ﴿ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ ﴾ (٤٣) [فاطر] ، والذي يمكر يدارى نواياه فقد يظهر لك الحب بينما هو مبغض ، فمن أسس المكر التببیت ، وهو يحتاج إلى حنكة وخبرة ، فالذي يحاول التببیت قد يجد قبالة من يلتقط خبايا التببیت بالحدس والتخمين ، والله ينزل العقاب على أصحاب المكر السيئ .

فكان عقابهم :

﴿فَطَافَ عَلَيْهَا طَآئِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِبُونَ﴾ (١٩)

أى أرسل الله سبحانه مَنْ طَافَ بها ، أى مشى فى كل جزء منها فأحرق أشجارها ، فالطائف هو الذى يطوف .

ولا يكون الطائف إلا ليلاً ولا يكون نهاراً ، وهو أمر من أمر الله ، فأرسل الله عليها عذاباً من السماء فاحترقت كلها ، وصارت سوداء كالليل المظلم .

﴿فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ﴾ (٢٠)

والصريم هو الرماد الأسود فأصبحت سوداء محترقة كالليل ، وقد ذهب ما فيها من الثمر ، فكانه قد صُرم وقُطع وجُذِّ .

وهم أقسموا أنهم سيصرمونها ويجذُّون ثمرها قبل أن يصبح الصباح وقبل مجىء الفقراء لأخذ صدقاتهم .

واستخدام الحق سبحانه لنفس مادة ( صرم ) دليلٌ كأنَّ الحق يقول لهم : أنتم أردتم صرمها وقطع ثمرها لأنفسكم فقط ، وما نحن صرمنها لكم فلم تستفيدوا بها عقاباً لكم على مكركم السيء .

﴿فَنَادَوْا مُصْبِحِينَ﴾ (٢١) **﴿أَنْ اٰغْدُوا عَلٰى حَرْثِكُمْ**

**اِنْ كُنْتُمْ صٰرِمِينَ﴾** (٢٢)

وعندما جاء الصباح تنادوا ونادى كل واحد على الآخر ﴿أَنْ اٰغْدُوا عَلٰى حَرْثِكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صٰرِمِينَ﴾ (٢٢) [القلم] ، فهم لم يصلهم أن يستأنهم قد احترق ، وأن زرعهم قد ضاع وذهب .

وهم ينسبون الثمر إلى أنفسهم ، فيقولون ﴿ أَنْ اَعْدُوا عَلَيَّ حَرْثَكُمْ ﴾ (٢٢) [القلم] ، والحرث محلّ الإنبات والزرع ومحل الاستنبات ، والحرث أيضاً هو الزرع المستنبت من الأرض .

والحق سبحانه يذكّرهم : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ﴾ (٦٣) أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ (٦٤) لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ (٦٥) إِنَّا لَمُغْرَمُونَ (٦٦) بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ (٦٧) [الواقعة]

ويقول تعالى : ﴿ كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ (١١٧) [آل عمران]

فحتى بعد أن ينمو الزرع ويزهّر أو يثمر لا تأمن أن تأتيه آفة أو تحلّ به جائحة فتهلكه ، فلا يراودك الغرور بعملك ، فإن كانت هذه صنعتكم فحافظوا عليها ، ولا تظنوا أن لكم قدرة عليه .

لقد تنادوا مصبحين ﴿ أَنْ اَعْدُوا عَلَيَّ حَرْثَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَارِمِينَ ﴾ (٢٢) [القلم] أى إن كنتم جادّين فى تنفيذ ما تواعدنا عليه من قطع الثمر وجذّه والا حفاظ به لأنفسنا ، أى إن كنتم حاصدى زرعكم قبل أن يحضرها المساكين .

و ﴿ صَارِمِينَ ﴾ (٢٢) [القلم] من معانيها عازمين ، أى إن كنتم عازمين على صرم حرثكم فى هذا اليوم ، أى إن كنتم من أهل العزم والإقدام على آرائكم من قولك: سيف صارم .

﴿ فَأَنْطَلِقُوا لَهُمِْ يَخْفَتُونَ ﴾ (٢٣)

والانطلاق فيه اندفاع وتصميم وإرادة على فعل شيء ما ، وإرادتهم هنا متجهة إلى منع الخير عن الناس ، وهذا يتوافق ومثال لما ذكره الحق سبحانه قبل آيات ﴿ مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ ﴾ (١٢) [القلم]

ولأنهم عزموا على فعل شيء سىء ولا يريدون أن يطلع عليه أحد خرجوا

بعد أن تنادوا ، خرجوا وهم يتخافتون ، وهذه جملة حالية تصف حالهم حين الانطلاق ، فهم يتحركون فى الظلام كالأشباح يُحدثون بعضهم بأصوات خفيضة حتى لا يسمعهم أحد ولا ينتبه إليهم أحد .

والحق سبحانه يستخدم واو الجماعة هنا دليلاً على اجتماع رأيهم على هذا الفعل ، فليس فيهم أحد به نزعة خير أو دليل تراجع ، فتجد ( أقسموا ) ( ولا يستثنون ) ( فتنادوا ) ( أن اغدوا ) ( فانطلقوا ) ( وهم يتخافتون ) ( وغدوا ) .

فهناك اجتماع على نية القطع ، واجتماع على المسارعة فيه ، واجتماع على أمر خبيث فلم يعلنوه ولكن تخافتوا وأسرؤا القول فيه ، فتخافتوا على ألا يعطوا المساكين شيئاً .

وهم لا يمنعون المساكين حقهم من الحصاد والثمر ، بل إنهم سيمنعونهم حتى من مجرد الدخول فقالوا :

﴿ أَنْ لَا يَدْخُلْنَهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ ﴾ (٢٤)

فسيمنعون المساكين والفقراء من الدخول أصلاً ، ولو بالقوة فضلاً عن الطرد والزجر وإغلاق الأبواب واتخاذ كل وسائل المنع .

وهم يؤكدون كلامهم باستخدام النون المشددة ﴿ أَنْ لَا يَدْخُلْنَهَا ﴾ (٢٤) [القلم]

وقد كان المساكين يدخلون هذه الحديقة لأخذ نصيبهم منها ، هذا ما اعتادوا عليه من الأب ، أما الأبناء فكانوا مانعين للخير بخلاء قد أشربوا حبب الدنيا فى قلوبهم ، ولا يجدون لأحد عندهم حقاً .

وهم يعلمون مدى حاجة هؤلاء الناس وهم أنفسهم يقولون ﴿ أَنْ لَا يَدْخُلْنَهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ ﴾ (٢٤) [القلم] إذن فهم يعترفون أن هؤلاء الناس مساكين محتاجون فقراء معدمون .

وَعَدُوا عَلَىٰ حَرْدٍ قَدِيرِينَ ﴿٢٥﴾

والْعُدُو الْإِبْكَارَ وَالْإِصْبَاحَ . وَالْحَرْدُ الْقَصْدُ . وَهُمْ كَانَ قَصْدُهُمُ الْمَنْعَ ،  
وَالْمَحَارِدَةُ الْمَنْعَ . يُقَالُ : حَارَدْتُ السَّنَةَ إِذَا لَمْ يَكُنْ فِيهَا مَطَرٌ ، وَحَارَدَتِ النَّاقَةُ  
إِذَا لَمْ يَكُنْ لَهَا لَبَنٌ .

فَمَا اتَّفَقُوا عَلَيْهِ وَقَصَدُوهُ بَنُوهُ عَلَىٰ قَصْدٍ وَتَأْسِيسٍ وَمُؤَامَرَةٍ بَيْنَهُمْ قَادِرِينَ  
عَلَيْهِ فِي ظَنِّهِمْ ، وَهُوَ مَا نَقُولُ عَنْهُ : سَبَقَ الْإِصْرَارُ وَالْتِرْصُدُ .

وَهَذَا يَعْنِي أَنَّ اللَّهَ قَدْ غَابَ عَنِ بَالِهِمْ مَدَّةُ التَّحْضِيرِ لِهَذَا التَّأْمُرِ ، اتَّفَقُوا  
وَاِفْتَرَقُوا وَنَامُوا وَأَصْبَحُوا فِي الصَّبَاحِ مَصْمُمِينَ عَلَىٰ إِنْفَازِ مَا اتَّفَقُوا عَلَيْهِ  
وَخَرَجُوا مَعًا عَامِدِينَ إِلَىٰ مَنَعَ الْمَسَاكِينِ مِنْ دُخُولِ حُدُوقِهِمْ بِكُلِّ الْوَسَائِلِ .

وَلِغِيَابِ اللَّهِ عَنْ بَالِهِمْ لَمْ يَدْرِكُوا أَنَّهُمْ إِذَا كَانُوا قَدْ مَكُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ مَكَّرَ لَهُمْ  
سُبْحَانَهُ ، وَيَقُولُ تَعَالَى : ﴿ وَمَكُرُوا وَمَكَّرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ﴾ (٥٤) [آل عمران]

فَإِذَا كُنْتُمْ قَدْ مَكَّرْتُمْ وَدَبَّرْتُمْ فَإِنَّ اللَّهَ تَدْبِيرًا آخِرَ يُعْطِيكُمْ بِهِ دَرْسًا ، وَلَا تَظُنُّوا  
أَنْكُمْ قَادِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ .

وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ يَقُولُ : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا  
أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَنْ لَّمْ تَغْنَبْ <sup>(١)</sup> بِالْأَمْسِ  
(٢٤) ﴾ [يونس]

فَخَيْبَةُ بَعْضِ الْخَلْقِ الَّذِينَ يَتَوَهَّمُونَ أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَىٰ أَنْ يَخْطُطُوا وَيَمَكُرُوا  
مُتَنَاسِينَ أَوْ نَاسِينَ أَنْ فَوْقَهُمْ قِيَوْمًا لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ .

فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ ﴿٢٦﴾ بَلْ لَحْنٌ مَجْرُومُونَ ﴿٢٧﴾

(١) كَانَ لَمْ تَغْنَبْ بِالْأَمْسِ : أَي لَمْ تَنْعَم بِالْأَمْسِ . قَالَ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (٥٦/١٥) : كَانَ لَمْ تَكُنْ تِلْكَ الزَّرْعَ  
وَالنَّبَاتَ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ نَابِتَةً قَائِمَةً عَلَى الْأَرْضِ قَبْلَ ذَلِكَ بِالْأَمْسِ .

فهؤلاء اتفقوا على قطف ثمار بستانهم في الصباح ، ولم يقولوا : إن شاء الله ، غدّمَرها الله وأملكها وهم نائمون ، وفي الصباح انطلقوا إلى جنتهم وهم يقولون فيما بينهم : ﴿ لَا يَدْخُلْنَهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ ﴾ (٢٤) [القلم]

وهكذا قطعوا الطريق على أنفسهم حينما حرموا المسكين ﴿ فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ ﴾ (٢٦) بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴿ [القلم] ﴾ (٢٧) ثم تنبهوا إلى ما وقعوا فيه من خطأ ، وعادوا إلى صوابهم فقالوا : ﴿ عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ ﴾ (٣٢) [القلم]

فهؤلاء لما وقفوا أمام جنتهم في الصباح وقد رأوها قد احترق ثمرها وحرثها وشجرها ، ظنوا أنهم قد ضلوا الطريق إلى جنتهم ، فالضلال المقصود هنا هو التيه ، أي أنهم تاهوا عن جنتهم ، لذلك قال البعض منهم : أخطأنا الطريق ما هذه بجنتنا .

لقد تركوها بالأمس عامرة بالثمار ، واليوم يجدون حطاماً وشجراً محترقاً يعلوه السواد قد احترقت الثمار التي كانوا يريدون قطعها وصَرَمَها في الصباح دون أن يعطوا الفقراء حقهم من الحصاد الذي كانوا يأخذونه أيام أبى هؤلاء الأبناء .

فقد رأوها محترقة لا شىء فيها قد صارت كالليل الأسود ينظرون إليها كالرماد ، لذلك شكوا أن تكون هذه جنتهم التي رأوها بالأمس ناضرة مزهرة عامرة بالثمار .

لذلك ظنوا أنهم تاهوا في الطريق إليها ، وأن هذه جنة غير جنتهم ، ولكن بعضهم قالوا : ﴿ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴾ (٢٧) [القلم] ، مؤكدين أنها جنتهم فعلاً ، وأنهم لم يضلوا الطريق إليها ، بل إنها الحقيقة ماثلة أمامهم ، أنها جنتهم وأنهم إنما حَرَمُوا خيرها وحَرَمُوا من ثمرها بسبب نيتهم السيئة في عدم إعطاء الفقراء حقهم ، فكان عقابهم حرمانهم من ثمار جنتهم أصلاً .

فلا يجب أن نغتر بحركتنا في الحياة ، لذلك يقول تعالى في سورة الواقعة:  
﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ (٦٣) أَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ (٦٤) لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ  
حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ (٦٥) إِنَّا لَمَغْرُمُونَ (٦٦) بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ (٦٧) ﴾ [الواقعة]

فهذه الحبة التي تذرهما في حقلك ، هل تجلس بجوارها تنميتها وتشدها من الأرض فتنمو معك يوماً بعد يوم ؟ إن كل عملك فيها أن تحرث الأرض وتبذر البذور .

وحتى بعد أن ينمو الزرع ويزهر أو يثمر لا تأمن أن تأتيه آفة أو تحل به جائحة فتهلكه ، لذلك يقول تعالى : ﴿ لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ (٦٥) إِنَّا لَمَغْرُمُونَ (٦٦) بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ (٦٧) ﴾ [الواقعة]

والمحروم الذي يُصاب زرعه أو ثمره أو نسل ماشيته ، فيكون له حق على من لم يصبه ذلك من المسلمين ، وهنا لفظة عجيبة فهم قد أصبحوا محرومين أى مستحقين للزكاة ، وكأنهم بعد أن كانوا أصحاب مال يتمثل في جنتهم وكانوا أغنياء عن أن يمدوا أيديهم للناس ، بل هم الذين يعطون الناس .

لقد تحولوا إلى فقراء يستحقون عطف الآخرين عليهم ، لقد أنكروا على الفقراء حقهم في زرعهم وزكاتهم وحصادهم ، فما بالهم اليوم ؟

لقد غفلوا عن حكمة الزكاة والصدقة وأن يعطوا الفقير مما رزقهم الله ، فالضعيف حين يجد نفسه في مجتمع متكافل ويجد صاحب القوة قد عدى من أثر قوته وحركته إليه ، أيققد على ذى القوة ؟ لا ، لأن خيره يأتيه .

ونحن في الريف نجد البهيمة التي تُدر لبناً ساعة تسير في الحارة ، كان الكل يدعو الله لها ويقول : يحميك . لماذا ؟ لأن صاحبها يعطى كل من حوله من لبنها ومن جبنتها ومن سمنها .

لذلك يدعو لها الجميع ولا يربطها صاحبها ولا يعلفها ولا ينشغل عليها ،

والخير القادم منها يذهب إلى كل الأهل ، وحين نجد مجتمعاً بهذا الشكل ويجد العاجز من القوى معيناً له ، هنا يقول العاجز : إننى فى عالم متكامل .

وإذا ما وجد فى إنسان قوة وفى آخر ضعف ، فالضعيف لا يحقد وإنما يقول : إنَّ خير غيرى يصلنى . وكذلك يطمئن الواهب أنه إن عجز فى يوم ما سيجد مَنْ يكفله والقدرة أغيار ما دام الإنسان من الأغيار ، فقد يكون قوياً اليوم ضعيفاً غداً .

لذلك نقول للذين يصلون إلى المرتبة العالية فى الغنى أو الجاه أو أى مجال . لهؤلاء نقول : احذروا حين تتم لكم النعمة ، لماذا ؟ لأن النعمة إن تَمَّتْ لك علواً وغنىً وعافية وأولاداً ، أنت من الأغيار ، وما دامت النعمة قد تمت وصارت إلى النهاية وأنت لا شك من الأغيار ، فإن النعمة لا بد تتغير إلى الأقل .

فإذا ما صعد إنسان إلى القمة وهو متغير فلا بد له أن ينزل عن هذه القمة ، ولذا يقول الشاعر :

إِذَا تَمَّ شَيْءٌ بَدَأَ نَقْصُهُ      تَرَقَّبْ زَوَالًا إِذَا قِيلَ تَمَّ

وخيرات الحياة من مال وثروة إنما تأتى نتيجة الحركة فى الحياة ، وحركة المتحرك فى الحياة تقتضى قدرة ، فإذا كان الإنسان عاجزاً ولا يجد القدرة على الحركة ، فمن أين يعيش ، إن الله لا بد أن يضمن له فى حركة القادر ما يعوله .

لقد جعل الله القدرة عرضاً من أعراض الحياة ، فالقادر اليوم قد يصير عاجزاً غداً ، وما دامت القدرة عرضاً من أعراض الحياة ، فالقادر الآن عندما يسمع الأمر من الله بأن ينفق على غير القادر ، فلا بد أن يُقدر فى نفسه أن قدرته هى عَرَض من أعراض الحياة ، والقادر الآن عَرُضَةٌ لأن يصير غداً من العاجزين ، ويقول القادر لنفسه : عندما أصبح عاجزاً سوف أجد مَنْ يعطينى .



أليس ذلك هو التأمين الحق؟ إنه تأمين المؤمن، فالمؤمن يعطى عند قدرته، وذلك حتى يُجنِّبه الله مشقة السؤال إن أصبح عاجزاً غير قادر، فالأغيار إن جاءت سوف يجد مَنْ يعطيه.

وهنا أصحاب الجنة تحولوا بين ليلة وضحاها إلى محتاجين معوزين محرومين، والمحروم محتاج للصدقة والزكاة والمساعدة، قال تعالى: ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ (١٩) [الذاريات]

ويقول الحق سبحانه: ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ (٢٤) لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾ (٢٥) [المعارج]

والحق سبحانه غنى عن الأغنياء من عباده، لذلك يقول تعالى: ﴿وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ﴾ (٢٦٣) [البقرة]، ففي ذلك تنبيه للقادر الذي حرم الفقير، وكأنما يقول له: إنما حرمت نفسك أيها القادر من أجر الله.

إنك أيها القادر حين تحرم فقيراً فأنت المحروم، لأن الله غنى عنك، وهو سبحانه يقول: ﴿هَآأَنْتُمْ هَآؤُلَآءُ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَخُلُ وَمِنْ يَخُلُ فَإِنَّمَا يَخُلُ عَنْ نَفْسِهِ وَاللَّهُ الْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ﴾ (٣٨) [محمد]

إن الله غنى بقدرته المطلقة، غنى وقادر أن يستبدل بالقوم البخلاء قوماً يسخون بما أفاء الله عليهم من رزق في سبيل الله، فالذى يمسك عن العطاء إنما منع عن نفسه باب رحمة.

وقد قال رسول الله ﷺ لأنس: يا أنس ويل للأغنياء من الفقراء يوم القيامة، يقولون: يا رب ظلمونا حقوقنا التي فرضتها عليهم. قال: وعزتي وجلالي لأقربنكم ولأبعدنهم.

فتلا رسول الله ﷺ هذه الآية ( وفى أموالهم حق للسائل والمحروم )<sup>(١)</sup>.

وقد كان رجل من أهل اليمامة له مال ، فجاء سيل فذهب بماله فقال رجل من أصحاب النبي ﷺ : هذا المحروم فاقسموا له<sup>(٢)</sup>.

فالمحروم ضد المرزوق ، فهم ممنوعون من الانتفاع بثمرة كدّهم وتعبدهم لأنهم أرادوا قطع الثمر وأن لا يعطوا للفقراء حقهم .

فهؤلاء انقلب حالهم من الغنى إلى الفقر ، وأصبحوا محرومين مُستحقين للصدقة والزكاة بسبب نيتهم وإرادتهم السيئة .

وهنا بدأ الإخوة يتلاومون ويحاول كل منهم التملص من مسئولية ما حدث ، فيقول الحق سبحانه عنهم :

﴿ قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلْأَقْلَ لَكُمْ لَوْلَا تَسِيحُونَ ﴾ (٢٨)

الوسط يعنى أن هناك طرفين حتى يتحدد الوسط ، هذا طرف ثم الوسط ثم طرف آخر ، ووسط الشيء منتصفه أو ما بين الطرفين . ولا بد أن تعرف الطرفين أولاً ثم تحدد ، لأن الوسط لا يُعرف إلا بتحديد الطرفين .

فالوسط فى موقع بين طرفين متناقضين ، وما دام الشيء فى الوسط فالطرفان متساويان ، وعندما نقول وسط فهذا يقتضى أن نجعل المسافة بينه وبين كل طرف متساوية ، وخير الأمور الوسط .

(١) أخرجه الطبرانى فى المعجم الصغير (٦٩٣) والمعجم الأوسط (٤٨١٣) من حديث أنس بن مالك رضى الله عنه . وأورده المتقى الهندي فى كنز العمال (١٥٨٢٢) وعزاه للعسكرى فى المواعظ وابن مردويه عن أنس .

(٢) أخرجه الثعلبى فى الكشف والبيان (١١٢/٩) عن أبى قلابة قال : كان رجل من أهل اليمامة له مال فجاء سيل فذهب بماله فقال رجل من أصحاب النبي ﷺ : هذا المحروم فاقسموا له . وقاله القرطبى فى التفسير (٣٩/١٧) وقال : قيل : إنه الذى يطلب الدنيا وتدبر عنه . وقال عبد الرحمن بن حميد : المحروم المملوك .

وتتحدد نهاية الطرفين من منطقة وسط الشئ ، فالوسط هو الفاصل بين الطرفين ، فما على يمين الوسط يُعد طرفاً ، وما على يسار الوسط يُعد طرفاً آخر ، وكل جزء بعد الوسط طرف ، وكذلك ما قبله .

وعادة ما يُعد الوسط هو نقطة المنتصف تماماً ، وما على يمينها يقسم إلى عشرة أجزاء ، وما على يسارها يقسم إلى عشرة أجزاء أخرى ، وكل قسم من تلك الأجزاء التي على اليمين والتي على اليسار يُعد طرفاً .

ومعنى أن الحق سبحانه يقول : ﴿ قَالَ أَوْسَطُهُمْ ﴾ (٢٨) [القلم] هذا معناه أن الإخوة بعد أن عاينوا ما حدث لجنّتهم وبستانهم وثمارهم لم يصبحوا على رأى واحد .

فهم حين الاتفاق على قطع الثمار والحصاد فى الصباح الباكر قبل أن يأتى الفقراء حتى لا يعطوهم منها شيئاً ، كانوا حينها على رأى واحد ، لذلك قال تعالى :

﴿ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرُنَّهَا مُصْبِحِينَ (١٧) وَلَا يَسْتَشُونَ (١٨) ﴾ [القلم] ثم قال : ﴿ فَتَنَادُوا مُصْبِحِينَ (٢١) أَنْ اغْدُوا عَلَيْنَا حَرْثَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٢٢) فَانْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ (٢٣) أَنْ لَا يَدْخُلْنَهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ (٢٤) وَغَدُوا عَلَى حَرْدٍ قَادِرِينَ ﴾ (٢٥) [القلم]

وكانت لحظة الاختلاف فى الرأى بينهم هى ﴿ فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُّونَ ﴾ (٢٦) [القلم] فقال بعضهم (إنّا لضالون) أى نحن ضللنا الطريق إلى جنتنا وليست هذه جنتنا .

وبعضهم أيقن أن هذه هى الجنة التى تخصهم ، وأيقن أيضاً أن الله قد حرمهم أن ينتفعوا بشجرة جنتهم ، فقال : ﴿ بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ ﴾ (٢٧) [القلم] فالرأى الأول فى أنهم لم يسلكوا الطريق الصحيح إلى جنتهم وأنها ليست جنتهم لم يكن صحيحاً ، والرأى الآخر أنهم محرومون ممنوعون ، فجاء

أوسطهم وكأنه لا يغلق باب رحمة الله ، ووَصَفَ الحق سبحانه لهذا القول بأنه (أوسطهم) هو دليل على أن الله لم يغلق باب الرحمة فى وجوههم .

﴿ قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ ﴾ (٢٨) [القلم] فرأيه أن المشكلة كانت أنهم لم يُسَبِّحُوا الله . أى : لم يستثنوا ويقولوا إن شاء الله .

وهذا فى الحقيقة ليس اختلافاً مع إخوته فى منع الفقراء من ثمرة جنتهم ، إنما هو على سبيل تعليق الأمر على مشيئة الله ، كما يقول أحدنا للآخر : يا عم قول إن شاء الله .

وقد يكون سارقاً ، وقد تجده يخرج للسرقة ويقول : ربنا يسهل أو يقول : اتكالنا عليك يا رب ، ربنا يستر .

فقوله هذا ليس دليل خيرية مطلقة له ، بل هو دليل استهتار بعظمة الله وقدره وقد يعتبر دليل خير فى قلبه أنه لم ينس الله بالكلية ، فلا هو شديد العداوة للفقراء ، ولا هو يخدع نفسه ويقول : لقد ضللنا الطريق إلى جنتنا . فهذه ليست جنتنا .

ولم يقطع الأمل فى الله وأنهم كانوا الأجدر بهم أن يقولوا إن شاء الله .. وأن الله لم يمنعهم الخير بالكلية وأن هناك فرصة أخرى لهم العام القادم ، لذلك فبعد مداولات كثيرة قالوا معاً : ﴿ عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ ﴾ (٣٢) [القلم]

وقد يسأل أحدهم سؤالاً : هؤلاء أصابتهم جائحة لنيتهم السيئة لأنهم ظلموا أنفسهم ، فهل لا تصيب الجوائح والمصائب أصحاب النية الحسنة والذين لم يظلموا أنفسهم ؟

نقول : نعم تصيب الجوائح الجميع ، فالحق سبحانه يقول فى حق الذين ظلموا أنفسهم : ﴿ مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ

[آل عمران]

يَظْلِمُونَ (١١٧) ﴿

فَالَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ تَنْزِلَ بِهِمْ هَذِهِ الْكَارِثَةُ كَعَقُوبَةِ ، مِثْلَهُمْ فِي ذَلِكَ مِثْلُ أَصْحَابِ الْجَنَّةِ الَّذِينَ يَقُولُ فِيهِمْ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ : ﴿ إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرُنَّهَا مُصْبِحِينَ (١٧) وَلَا يَسْتَشِيرُونَ (١٨) فُطِيفَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِنْ رَبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ (١٩) فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ (٢٠) ﴾ [القلم]

لقد جزاهم الله بظلمهم ، ولكن ألا نرى رجلاً لم يظلم نفسه وتصيب زراعته كارثة ؟ إنما نرى ذلك في الحياة ، والرجل الذي لم يظلم نفسه وتصيب زراعته كارثة ويصبر على كارثته يأخذ الجزاء والثواب من الله .

ولعل الله قد أهلك بهذه الكارثة ما لا قد أدخلته غفلته في ماله من طريق غير مشروع ، هكذا تكون الكارثة بالنسبة للمؤمن لها ثواب وجزاء أو تكون تطهيراً للمال .

ومن الظلم للنفس أن يظن الإنسان بقاء ما هو فيه من نعمة ، فلا أحد يضمن لنفسه أو لغيره هذا ، لذلك فإن صاحب الجنيتين في سورة الكهف قال : ﴿ وَدَخَلَ جَنَّتُهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا (٣٥) ﴾ [الكهف]

فالظلم بنفسه هنا ليس أنه دخل جنته ، لا ؛ لأنها جنته يدخلها كما يشاء ، إنما المراد بالظلم هنا ما دار في خاطره ، وما حدث به نفسه حال دخوله ، فخطر بباله الاستعلاء بالغنى والغرور بالنعمة ، فقال : ما أظن أن تبید هذه النعمة أو تزول هذه الجنة الوارفة أو تهلك ، لقد غرّه واقع ملموس أمام عينيه استبعد معه أن يزول عنه كل هذا النعيم .

وكلمة ( لولا ) هنا تحضيضية ، أي ألم أقل لكم هلاً تُسبِّحُونَ ، وهذا معناه أنه حثهم على تسبيح الله وقول إن شاء الله إن أرادوا فعل شيء كهذا ، ولكنهم لم يستمعوا له ، فكان قوله غير مؤثر فيهم ، فتبعهم هو فيما هم فاعلون .

ومجىء لولا هنا معناه أنهم لم يسبحوا ولم يستثنوا وبالتالي فهم لم يصلوا إلى ما يريدون ولم يتحقق مبتغاهم .

وساعة تسمع كلمة ( لولا ) فهذا يعنى أن هناك حكماً بامتناع شيئين ، شىء امتنع لامتناع شىء ، مثل قولك : لو كان عندك زيد لجئتك . وهنا يمتنع مجيئك لامتناع مجىء زيد ، فكلمة ( لولا ) حرف امتناع لامتناع .

و ( لولا ) التى معنا فى الآية ﴿لَوْلَا تُسَبِّحُونَ﴾ [القلم] جاء بعدها فعل مثل قولك : لولا فعلت كذا .

هنا يكون فى القول حضٌ على الفعل ، مثل قوله الحق : ﴿لَوْلَا إِذْ سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنْفُسِهِمْ خَيْرًا﴾ (١٢) [النور]

ومثل قوله : ﴿لَوْلَا جَاءُوا عَلَيْهِ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ ..﴾ (١٣) [النور]

ف ( لولا ) إن دخلت على جملة اسمية ، فالمقصود بها عدم شىء لوجود شىء ، كقولك لإنسان آخر : لولا زيد عندك لأتيتك ، وبذلك ينعدم ذهابه إلى فلان لوجود زيد عنده . وقد تكون لولا نقصد بها عدم شىء لامتناع وجود شىء . أما إن دخلت على جملة فعلية فاعلم أنها حثٌ وتحضيض .

فأوسطهم قال : ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ﴾ [القلم] أى ملاً تستثنون فى قسمكم الذى أقسمتموه ويمينكم الذى حلفتموه ، فلولا قلتم سبحان الله فندموا على فعلهم .

﴿قَالُوا سُبْحَنَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ (١٩)

لقد رأوا أن ما قاله أوسطهم هو الصواب الآن ، فجنبتهم قد احترقت وفقدوا حصاد هذا العام ، والظن أن هذه ليست جنبتهم وأنهم ضلُّوا الطريق لم يعد يفيدهم فى شىء ، ولم يعد الهروب من الحقيقة مجدياً .

لذلك قالوا مع أخيههم: ﴿سُبْحَانَ رَبَّنَا (٢٩)﴾ [القلم]، فنزهوا الله عن أن يكون قد ظلمهم في شيء مما حدث، لذلك اعترفوا أنهم الذين كانوا ظالمين، ولذلك استحقوا ما حدث لهم.

فـ (سبحان الله) تنزيه لذاته سبحانه عن كل صفة نقص من الممكن أن تلحق به سبحانه، فكل صفاته وكل أفعاله هي صفات الكمال وهي أفعال الكمال.

والله لا يظلم أحداً، والحق سبحانه يقول: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ (٤٠)﴾ [النساء]، ويقول: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ (٤٦)﴾ [فصلت]، فما يحدث للناس إنما هو بما كسبته أيديهم من الذنوب والآثام.

﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ (١٨٢)﴾ [آل عمران] والحق لا يريد الظلم على إطلاقه من نفسه أو منكم أنتم أيها العباد، ولذلك يقول تعالى في الحديث القدسي: «يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً، فلا تظالموا»<sup>(١)</sup>.

وأنت حينما تصنع سوءاً يضر بغيرك. فهذا اسمه (سوء) وهو ظلم لغيرك، أما حين تصنع فعلاً تضر به نفسك فهذا ظلم النفس.

فظلم النفس هو الفعل الذي يسيء إلى النفس وحدها، أو أن الإنسان يصنع سيئة ويمتع بها نفسه لحظة من اللحظات ولا يستحضر عقوبتها الشديدة في الدنيا وفي الآخرة.

فهم الذين ظلموا أنفسهم بما اقترفت أيديهم، كما قال سبحانه: ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ

(١) أخرجه مسلم في صحيحه (٢٥٧٧/٥٥) باب تحريم الظلم عن أبي إدريس الخولاني عن أبي ذر عن النبي ﷺ فيما روى عن الله أنه قال: يا عبادي إني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا، يا عبادي كلّم ضال إلا من هديته فاستهدوني أهدكم، يا عبادي كلّم جانع إلا من أطعمته. الحديث بطوله.

وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١١٨﴾ [النحل]

وهم قد أقروا بخطئهم فقالوا: ﴿إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ (٢٩) [القلم] أي كنا ظالمين لأنفسنا بظلمنا لربنا في أننا لم نُسبِّحه كما أمر ولم نُنزِّهه عن النقص ، ولم نستحضر مشيئته تعالى فيما نحن مُقدمون عليه ، ولأننا منعنا الفقراء حقهم.

وهو اعترافٌ باقترافهم الظلم ، والعجيب أنهم يقولون ﴿سُبْحَانَ رَبَّنَا﴾ (٢٩) [القلم] ولم يقولوا: سبحان الله ، أو سبحان إلها . فهم لم يذكره سبحانه بموجب ألوهيته ولكن بربوبيته طمعاً في عطائه .

يقول أحد العابدين : أنا لا أواجه الله بعبوديتي ولكن أواجهه بربوبيته فأرتاح لأنه ربي ورب العالمين ، فالذي له أب يعينه لا يحملهما ، فما بالك بالذي له رب يعينه وينصره ؟

﴿فَأَقْبِلْ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَاوَمُونَ﴾ (٣٠)

﴿قَالُوا يَنْزِلُنَا إِنَّا كُنَّا طَائِفِينَ﴾ (٣١)

فأقبل بعضهم على بعض يلوم بعضهم بعضاً على تفريطهم فيما فرطوا فيه من الاستثناء وعزمهم على ما كانوا عليه من ترك إطعام المساكين من جنتهم .

فيقول كل واحد منهم للآخر : أنت السبب فيما حدث والذنب عليك ، وهكذا كل واحد يحاول أن يلقي المسؤولية على غيره .

وسبب تلاوم الجميع أنهم جميعاً متورطون بشكل أو بآخر ، فمنهم مَنْ زِن الأمر ، ومنهم مَنْ قبل ووافق ، ومنهم مَنْ نصح وحذر واعتزل الأمر ، ومنهم مَنْ سكت وهو راضٍ ، لذلك أقبل الجميع ، يلوم بعضهم بعضاً .



لقد دار نقاش وحوار وتبادل اتهامات ، فواحد يقول للآخر : أنت خوّفتنا بالفقر ، وثالث يقول : أنت الذى رغبّتنى فى جمع المال ، ورابع يقول أنت الذى زيّنت لى منع الصدقة عمن يستحقها من الفقراء والمساكين .

وكل إخوة أو مجتمع من الناس تكون فيهم الآراء المختلفة المتخالفة ، آراء تجنح نحو اليمين وآراء تجنح نحو اليسار ، وآراء فى الوسط بين الأمرين .

حدث هذا مع إخوة يوسف عندما عزموا على التخلص من يوسف عليه السلام لمحبة أبيه له أكثر منهم ، فكان اتفاقهم الذى تعددت فيه آراؤهم عند التنفيذ .

يقول الحق سبحانه عنهم أنهم قالوا : ﴿ اقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ اطْرَحُوهُ أَرْضًا يَخْلُ لَكُمْ وَجْهُ<sup>(١)</sup> أَبِيكُمْ وَتَكُونُوا مِنْ بَعْدِهِ قَوْمًا صَالِحِينَ (٩) ﴾ [يوسف] قتل ثم انخفض شرهم إلى الضرب والطرح أرضاً دون قتل ، وقد يموت عن غير قصد للقتل ، ثم ينخفض الشر مرة أخرى فيقول : ﴿ قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ وَأَلْقُوهُ فِي غِيَابَةِ الْجُبِّ يَلْتَقِطْهُ بَعْضُ السَّيَّارَةِ إِن كُنْتُمْ فَاعِلِينَ (١٠) ﴾ [يوسف]

وهكذا نرى اختلاف الآراء عند التنفيذ رغم انعقاد العزم من الجميع على الفعل ، فتجد أحدهم يرفض مبدأ القتل ويستبدله بالإخفاء بإلقائه فى الجب .

ونلاحظ أن صاحب رأى الإخفاء فى الجب لم يقف بالعنف والمواجهة ضد اقتراح إخوته بقتل يوسف أو طرحه فى الأرض ، بل أخذ يستدرجهم ليستلّ منهم ثورة الغضب ، فلم يقل لهم : لا تقتلوه ، ولكنه قال ﴿ لَا تَقْتُلُوا يُوسُفَ (١٠) ﴾ [يوسف] وفى نطقه لاسم أخيهم يوسف تحنيئاً لهم عليه أملاً فى أن يتراجعوا عن مخططهم .

(١) يخل لكم وجه أبيكم : يقبل بكلية عليكم ويخلص لكم عن شغله بيوسف . [ التفسير الوسيط للواحدى ٦٠١/٢ ] وقال الزمخشري فى الكشاف (٤٤٧/٢) : أى يقبل عليكم إقبالة واحدة لا يلتفت عنكم إلى غيركم . فكان ذكر الوجه لتصوير معنى إقباله عليهم لأن الرجل إذا أقبل على الشيء أقبل بوجهه .

ولكنهم فى النهاية اعترفوا بخطئهم وأقروا بما فعلوه فى حق أنفسهم ، بل وصل بهم الأمر أنهم دعوا على أنفسهم بالويل ، ﴿ قَالُوا يَوَيْلَنَا (٣١) ﴾ [القلم]  
وهذا مثلما يجلس المجرم يعزى نفسه نادماً يقول أنا مخطيء أنا أستحق السجن ، أنا كذا كذا . هى حالة من تأنيب الضمير وجلد الذات .

وكلمة الويل تُستعمل للتحسُّر على غفلة الإنسان عن العذاب ، وتعنى التحسُّر وقت رؤية هلاك جنتهم وبستانهم ، فهم فى موقف صعب فلا عودة لثمرهم الذى احترق وأصبح حطاماً ورماداً .

فلما وجدوا أنفسهم فى هذا الموقف لم يجدوا شيئاً إلا الحسرة فتوجهوا إلى أنفسهم ليقرعوها ويحكموا عليها بأنها تستحق ما نزل بهم .

فقولهم : ﴿ يَوَيْلَنَا (٣١) ﴾ [القلم] هو نداء على العذاب ، كما تقول : يا بؤسى أو يا شقائى ، وهل أحد ينادى على العذاب أو البؤس أو الشقاء ؟ الإنسان لا ينادى إلا على ما يُفرح .

فهم يتحسَّرون ويندمون على ما كان منهم ، الآن يعلمون أنهم يستحقون ما نزل بهم ويلومون أنفسهم .

والويل هو الهلاك السريع ينادونه ، فهل يطلب الإنسان الهلاك ويدعوه به لنفسه ؟ نقول : نعم حين يفعل الإنسان الفعل ويجد عواقبه السيئة ، وتواجهه الحقيقة المرّة يميل إلى تعذيب نفسه ، ألا تسمع مثل هؤلاء يقولون : أنا أستحق .. أنا أستاهل الضرب . إنه لوم النفس وتأنيبها على ما كان منها فهى التى أوقعته فى هذه الورطة .

هم ينسبون الويل إلى أنفسهم فيقولون ( يا ويلنا ) مع أنه شيء خارج عن أنفسهم سيُعذبون به ، ولكن هذا دليل على أنهم سبب ما وقع بهم ، وأنهم يستحقون هذا الويل ، وأن يكون مصاحباً وملازماً لهم .

﴿قَالُوا يَوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا طَاغِينَ﴾ (٣١) ﴿[الْقلم] أَيْ إِنَّا كُنَّا مُتَجَاوِزِينَ حُدُودَ اللَّهِ تَعَالَى ، فَمَنَعْنَا حَقَّ الْفُقَرَاءِ وَتَرَكْنَا تَقْدِيمَ مَشِيئَةِ اللَّهِ وَتَرَكْنَا تَسْبِيحَهُ وَهُوَ صَاحِبُ النِّعْمَةِ .

آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ لَمْ يَطْغَوْا بِنِعْمَةِ اللَّهِ بَلْ شَكَرُوهَا وَأَدَّوْا مَا عَلَيْهِمْ فِيهَا لِلْفُقَرَاءِ ، فَأَدَّاهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ نِعْمَتَهُ وَزَادَهَا لَهُمْ ، أَمَّا نَحْنُ فَقَدْ كَفَرْنَا بِنِعْمَةِ اللَّهِ وَلَمْ نُقْرِ بِهَا وَلَمْ نُقْرِ بِحَقِّ الْفُقَرَاءِ فِيهَا ، فَكَانَ جَزَاؤُنَا أَنْ أَكَلَتِ النَّارُ مَا كُنَّا نَمْلِكُ .

وَقَدْ أَشَارَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ إِلَى طُغْيَانِ الْإِنْسَانِ بِنِعْمَةِ اللَّهِ ، فَقَالَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ : ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَاطِغِي﴾ (٦) ﴿أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى﴾ (٧) ﴿[العلق]

ذَلِكَ أَنَّ الْإِنْسَانَ يَحْرَثُ الْأَرْضَ فَتُعْطِيهِ الثَّمَرُ ، فَيَعْتَقِدُ أَنَّهُ هُوَ الَّذِي أَخْضَعَ الْأَرْضَ ، وَوَضَعَ لَهَا قَوَانِينَهَا لِتُعْطِيَهُ مَا يَرِيدُ .

الْإِنْسَانُ يَظُنُّ أَنَّهُ أَخْضَعَ كُلَّ شَيْءٍ بِذَاتِهِ ، بَيْنَمَا كُلُّ هَذَا مُسَخَّرٌ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ لَخِدْمَةِ الْإِنْسَانِ ، وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ وَوَضَعَ الْقَوَانِينَ .

وَأَنْتَ فِي حَيَاتِكَ كُلِّهَا لَيْسَ لَكَ ذَاتِيَّةٌ ، فَكُلُّ شَيْءٍ حَوْلَكَ مُتَغَيِّرٌ بِدُونِ إِرَادَتِكَ ، وَأَنْتَ طِفْلٌ مُحْتَاجٌ إِلَى أَبِيكَ فِي بَدْءِ حَيَاتِكَ ، فَإِذَا كَبُرْتَ وَأَصْبَحَ لَكَ قُوَّةٌ وَاسْتِجَابَتْ الْأَحْدَاثُ لَكَ فَإِنَّكَ لَا تَسْتَطِيعُ أَنْ تَجْعَلَ فِتْرَةَ الشَّبَابِ وَالْفِتْوَةَ هَذِهِ تَبْقَى .

فَإِذَا وَصَلْتَ إِلَى مَرَحَلَةِ الشَّيْخُوخَةِ فَسَتَحْتَاجُ إِلَى مَنْ يَأْخُذُ بِيدِكَ وَيُعِينُكَ ، رُبَّمَا عَلَى أَدْقِ حَاجَاتِكَ وَهِيَ الطَّعَامُ وَالشَّرَابُ ، فَأَنْتَ تَبْدَأُ بِالطَّفُولَةِ مُحْتَاجاً إِلَى غَيْرِكَ ، وَتَنْتَهِي بِالشَّيْخُوخَةِ مُحْتَاجاً إِلَى غَيْرِكَ ، وَحَتَّى عِنْدَمَا تَكُونُ فِي شَبَابِكَ قَدْ يَصِيبُكَ مَرَضٌ يَقْعِدُكَ عَنِ الْحَرَكَةِ ، فَإِذَا كَانَتْ لَكَ ذَاتٌ حَقِيقِيَّةٌ فَادْفَعْ هَذَا الْمَرَضَ عَنْكَ وَقُلْ لَنْ أَمْرَضُ ، إِنَّكَ لَا تَسْتَطِيعُ .

وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ أَوْجَدَ هَذِهِ الْمُتَغَيِّرَاتِ حَتَّى يَنْتَهِيَ الْغُرُورُ مِنَ الْإِنْسَانِ نَفْسَهُ وَيَعْرِفُ أَنَّهُ قَوِيٌّ قَادِرٌ بِمَا أَخْضَعَ اللَّهُ لَهُ مِنْ قَوَانِينِ الْكَوْنِ ، لَنَعْلَمَ جَمِيعاً أَنَّ

محتاجون إلى القادر، وهو الله سبحانه .

فإن الله غنى بذاته عن كل خلقه، يغير ولا يتغير، يميت وهو دائم الوجود، يجعل من بعد قوة ضعفاً وهو القوى دائماً، ما عند الناس ينفد وما عنده تبارك وتعالى لا ينفد أبداً، هو الله فى السماوات والأرض .

إن فليست لك ذاتية حتى تدعى أنك أخضعت الكون بقدراتك، لأنه لا قدرة لك أن تبقى على حال واحد، وتجعله لا يتبدل ولا يتغير .

والإنسان بطبيعته عندما يجد حياته مُكْتَفِيَةً بما يملكه قد يقع فيما قاله الحق سبحانه: ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ﴾ (٦) ﴿أَن رَّاهُ اسْتَغْنَى﴾ (٧) [العلق]

والإنسان قد يتجاوز حدوده ويتكبر على من حوله، بل وعلى ربه إن رأى نفسه صاحب ثراء، ولا يعصم الإنسان من مثل هذا الموقف إلا الإيمان بالله .

فالإنسان بدون منهج الله يسبح فى بحر الغرور والتكبر، ولكن من يحيا فى ضوء منهج الله فهو يعرف كيف يرعى الله فى كل إمكانات أو ثراء يمنحه له الله، وينشر معونته ليستظل بها المحتاج غير الواجد .

وربما اغترَّ الإنسان بالأسباب وهى تستجيب له، فهو يحرق ويبذر ويروى وإذا بالأرض تعطيه أكلها، وهو يصنع الشيء فيستجيب له، كل ذلك قد يُغريه بأن الأشياء استجابت لذاتيته فيذكره الله: ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَافٍ﴾ (٦) ﴿أَن رَّاهُ اسْتَغْنَى﴾ (٧) [العلق]

فالواجب أن نشكر نعمة الله ونؤديها فى مظان الخير لها، فإن كان العبد سيؤديها بالشكر فقد نجح، وإن أداها على عكس ذلك فهو يرسب فى الاختبار.

الحق سبحانه يبين دائماً أن كل الأسباب بيده، ففرى من يحرق ويبذر ويروى ويرعى ثم يقترب الزرع من النضج، ثم تأتى موجة حارة تميته أو ينزل سيل يجرفه .

والإنسان لا يذل إلا حين يعاني من آفة ما ، ولا يأتي طغيانه إلا عند استكمال النعمة في الخارج والنعمة في الداخل ، وإن بدأت النعمة في الانقباض عن الإنسان فكبرياؤه يتطاير .

وَمَنْ كَانَ يستعرض قوته على الناس قد يرجو القيام من الرقود ليخطو بضع خطوات فلا يستطيع ، والإنسان لا يستغنى إلا بما هو ذاتي فيه ، لا بما هو موهوب له ، لذلك فعليه ألا يغتر .

فالواهب الأعلى قد يقبض هبته ، فقد يأخذ منك العافية ، وكثيراً ما رأينا أصحاباً قد مرضوا ، ورأينا أغنياء قد افتقروا ، وأصحاب جاه قد خرجوا من جاههم .

إذن فلا داعي للغرور ، لأن الله قد وهبك كل شيء ، وليس لك شيء ذاتي فيك أبداً ، لذلك يجب أن ينعدم الغرور ، فما دام كل ما فيك موهوباً من الواهب الأعلى سبحانه ، فالواهب قد يسلب ما وهب ، وما إن تُسلب من الإنسان نعمة فهو ينتبه ، فلا داعي إذن لأن يغتر أحد حتى لا يسلم نفسه رخيصة للضياع .

ثم يقول الحق سبحانه عنهم أنهم قالوا :

﴿عَسَى رَبِّنَا أَنْ يَبْدِلَ لَنَا خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ﴾ (٢٢)

الرغبة في الشيء تعنى حبه وعشقه ، والرغبة في الطريق الموصّل إليه ، إلا أنك لم تسلك هذا الطريق بالفعل ، ولم تأخذ بالأسباب التي توصلك إلى ما ترغب فيه .

وهذا المعنى واضح في قصة أصحاب الجنة التي نحن بصدد خواطرنا عنها ، حيث يقول تعالى : ﴿إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرُنَّهَا مُصْبِحِينَ (١٧) وَلَا يَسْتَشْعُونَ (١٨) فُطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِنْ رَبِّكَ وَهُمْ نَائِمُونَ (١٩)﴾

فَأُصْبِحْتَ كَالْصَّرِيمِ ﴿٢٠﴾

[القلم]

فقد اتفقوا على قطف ثمار بستانهم فى الصباح ، ولم يقولوا إن شاء الله ، فدمرهما الله وأهلكها وهم نائمون ، وفى الصباح انطلقوا إلى جنتهم وهم يقولون فيما بينهم :

﴿لَا يَدْخُلُهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مَسْكِينٌ﴾ [القلم] ، وهكذا قطعوا الطريق على أنفسهم حينما حرّموا المسكين ﴿فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ (٢٦) بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ﴾ (٢٧)

[القلم]

ثم تنبّهوا إلى ما وقعوا فيه من خطأ وعادوا إلى صوابهم ، فقالوا : ﴿عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ﴾ (٣٢)

[القلم]

أى : راغبون فى الطريق الموصّل إليه تعالى ، فقبل أن تقول : أنا راغب فى الله . قل أنا راغب إلى الله . فالمسألة ليست حبا فقط بل حبا بثمر وسعى وعمل يوصلك إلى ما تحب .

إذن : قبل أن تكونوا راغبين فى ربكم ارغبوا إليه أولاً .

و ( عسى ) معناها فى اللغة الرجاء ، كقول واحد : عسى أن يجيء فلان . أى أرجو أن يجيء فلان ، أو قول واحد مخاطباً صاحبه له : عسى أن يأتيك فلان بخير ، وقد يأتى فلان بالخير وقد لا يأتى ، لكن الرجاء قد حدث .

وقد يقول واحد لصاحبه : عسى أن آتيك أنا بخير . هنا يكون الرجاء أكثر قوة لأن الرجاء فى الأولى فى يد واحد آخر غير المتحدث ، أما الخير هنا فهو فى يد المتحدث ، لكن أيضاً المتحدث أن توجد له القوة والوجود حتى يأتى بالخير لمن يتحدث إليه ؟

وإذا قال قائل : عسى الله أن يأتيك بالفرج ، وهذه هى الأوغل فى الرجاء ، لكن هل من يقول ذلك واثق من أن الله يجيب هذا الرجاء ؟

قد يجيب الله وقد لا يجيب وفقاً لإرادة الله ، لا لإرادة مَنْ يرجو أو المرجو له .

وأصحاب الجنة هنا فى المرحلة الثانية من مراحل الرجاء ، فهم يرجون أَنْ يبدلهم الله جنة أخرى خيراً مما كانت لهم واحترقت بسبب نيتهم السيئة ، فيقولون : ﴿ عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا ﴾ (٣٢) [القلم]

وقد يجيب الله رجاءهم وقد لا يستجيب لرجائهم ، ف ( عسى ) تُستخدم حين يأتى بعدها أمر محجوب نحب أن يقع .

﴿ عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا ﴾ (٣٢) [القلم]

وقد أبدلهم الله جنة خيراً من جنتهم لعلمه سبحانه بصدق توبتهم وصدق إقرارهم بالخطأ . حتى أن عبدالله بن مسعود رضى الله عنه قال : بلغنى أن القوم أخلصوا وعرف الله منهم الصدق فأبدلهم بها جنة يُقال لها : الحيوان ؛ فيها عنب يحمل البغل منه عنقوداً واحداً<sup>(١)</sup> .

وقد فرّق بعض العلماء بين التبديل والإبدال ، فهل الحق سبحانه غير حال جنتهم وصفتها من الحطام والحريق إلى النضارة والإزهار مرة أخرى ؟ وعين الجنة هى نفسها .

أم أنه سبحانه أبدلهم بها جنة أخرى تماماً فى مكان آخر غير هذه العين ؟ على اختلاف بين العلماء .

ويذكر العلماء أنَّ هؤلاء كانوا من أهل اليمن ، وقد كانت اليمن مملوءة بالجنات والبساتين ، قال تعالى عن قوم سبأ وهم من اليمن : ﴿ لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَرَبٌّ غَفُورٌ ﴾ (١٥) [سبأ]

(١) أورده البغوى فى تفسيره (٥/١٣٩) (٨/١٩٧) والزمخشري فى الكشاف (٤/٥٩٢) والنسفى فى تفسيره (٣/٥٢٢) ، وأبو الطيب محمد صديق خان فى ( فتح البيان فى مقاصد القرآن ) (١٤/٢٦٩) .

جنان عن أيمانهم وجنان عن شمائلهم ، ورغم هذا لم يشكروا الله على ما وهبهم الله من بلد طيب ورب غفور لهم ، ﴿ فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرْمِ <sup>(١)</sup> وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِي أُكُلٍ خَمْطٍ <sup>(٢)</sup> وَأَثْلٍ وَشَيْءٍ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ <sup>(١٦)</sup> ﴾ [سبأ]

فأهل سبأ رزقهم الله فأعرضوا عن شكره سبحانه ، كانوا يتيهون بالسد الذى يحفظ لهم مياه الأمطار ويمدّهم بما يحتاجون إليه منها طوال العام ، فكان هذا السد هو النكبة أو الكارثة التى أهلكت زرعهم .

وقد كان مسكن مملكة سبأ آية دالة على قدرة الله ، حديقتان وارفتان عن يمين وشمال ، لياكل أهل سبأ من رزق الله ويشكروا نعمة الله ، ولكنهم أعرضوا عن الرزق الوفير الذى منحهم الله إياه فكانت عاقبة إعراضهم أن أرسل الله عليهم سيل العرم ، فسلب الله عليهم حيواناً من أضعف الحيوانات وأحقرها . وهو الجرذان فنقب السد فأغرق أموالهم ودفن بيوتهم .

أما أصحاب الجنة فكانوا أهل خير لخيرية أبيهم ، لذلك اعترفوا بذنبيهم وتابوا إلى الله ، وقد كانوا راغبين فى قبول توبتهم ، ﴿ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ <sup>(٣٢)</sup> ﴾ [القلم]

ولابد أن نعى هنا تكرارهم وتأكيدهم على ربوبية الله لهم ﴿ قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا .. <sup>(٢٩)</sup> ﴾ [القلم] ، ﴿ عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَنَا خَيْرًا مِنْهَا <sup>(٣٢)</sup> ﴾ [القلم] ، ﴿ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ <sup>(٣٢)</sup> ﴾ [القلم]

فتكررت كلمة ( ربنا ) ثلاث مرات ، لذلك فهم راغبون طامعون فى فضل الله بموجب ربوبيته سبحانه لهم .

(١) العرم : السد والمسناة التى تحبس الماء واحدها عرمة وأصلها من العرامة وهى الشدة والقوة [ الثعلبى فى الكشف والبيان ٨/٨٣ ] وقيل : العرم هو المطر الشديد من العرامة وهى التمرد والعصيان . وقال ابن الأعرابى : العرم السيل الذى لا يُطاق . [ التفسير الوسيط للواحدي ٣/٤٩١ ] .  
(٢) الخمط . شجر الأراك وقيل كل شجر ذى شوك ، والأثل : شجر يشبه الطرفاء أعظم منه وأجود عوداً .



وَيُقَالُ رَغِبَ فِي كَذَا أَيْ أَرَادَهُ . وَيُقَالُ : رَغِبَ عَنْ كَذَا أَيْ تَرَكَ هَذَا الْأَمْرَ .  
وَيُقَالُ : رَغِبَ إِلَى كَذَا أَيْ سَارَ فِي الطَّرِيقِ نَحْوَهُ .

وَهَذَا قَالِ الْحَقُّ ﴿ إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ ﴾ (٣٢) [الْقَلَم] ، وَمَا دَمْنَا إِلَى اللَّهِ رَاغِبِينَ ،  
فَكَانَ يَجِبُ الْأَنْعَزَلُ عَطَاءَ الدُّنْيَا عَنْ عَطَاءِ الْآخِرَةِ . فَالِدُنْيَا لَيْسَتْ كُلُّ شَيْءٍ  
عِنْدَكَ ، مَا دَمْتَ رَاغِبًا إِلَى اللَّهِ الَّذِي سَيُعْطِيكَ نَعِيمًا لَا حُدُودَ لَهُ فِي الْآخِرَةِ .

ثُمَّ يَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ :

﴿ كَذَلِكَ الْعَذَابُ وَالْعَذَابُ الْآخِرَةُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ (٣٣)

(كَذَلِكَ) إِشَارَةٌ إِلَى عَذَابِ الدُّنْيَا الَّذِي عَايَنُوهُ فِي احْتِرَاقِ جَنَّتِهِمْ وَفَقْدَانِهِمْ  
لِثَمَرِهِمْ ، فَكَمَا فَعَلْنَا بِجَنَّةِ أَصْحَابِ الْجَنَّةِ فَعَلْنَا بِمَنْ خَالَفَ أَمْرَنَا وَكَفَرَ بِرِسَالِنَا  
فِي عَاجِلِ الدُّنْيَا .

فَبِمِثْلِ هَذَا الْعَذَابِ الدُّنْيَوِيِّ سَنُعَذِّبُ هَذَا الَّذِي قَالَ أَنَّ الْقُرْآنَ مَا هُوَ إِلَّا أَسَاطِيرُ  
الْأَوَّلِينَ ، وَذَلِكَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ ﴾ (١٤) إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ آيَاتُنَا  
قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ (١٥) [الْقَلَم]

فَكَأَنَّ الْحَقَّ سُبْحَانَهُ أَوْرَدَ قِصَّةَ أَصْحَابِ الْجَنَّةِ لِيَرِدَ بِهَا عَلَى مَنْ كَفَرَ  
بِالْقُرْآنِ وَيَأْنَهُ وَحْيٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، فَاللَّهُ أَعْطَاهُ الْمَالَ وَالْبَنِينَ وَمَعَ هَذَا كَفَرَ  
بِاللَّهِ ، وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَعْطَاهُمُ اللَّهُ الثَّمَرَ النَّضْرَ وَالْجَنَّةَ الْوَارِفَةَ وَلَكِنْهُمْ بِسَبَبِ  
مَعْصِيَتِهِمْ وَارَادَتِهِمْ مَنَعَ حَقَّ اللَّهِ زَالَتْ جَنَّتُهُمْ .

فَكَذَلِكَ سَيَكُونُ الْعَذَابُ ، فَبِمِثْلِ هَذَا الْعَذَابِ الَّذِي يَنْزِلُ بِأَصْحَابِ الْجَنَّةِ يَنْزِلُ  
الْعَذَابُ بِقَرِيشٍ ، وَقَدْ أَصَابَ قَرِيشًا جَدَبٌ أَصَابَهُمْ سَبْعَ سِنِينَ حَتَّى رَأَوْا الدِّخَانَ  
وَأَكَلُوا الْجُلُودَ .

والحق سبحانه صدر قصة أصحاب الجنة بقوله : ﴿ إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ .. (١٧) ﴾ [القلم]

فإننا لم نعطهم وننعم عليهم بالمال والبنين إلا لنختبرهم ونبتليهم ونمتحنهم، ولكنه استعمل هذا في مخاصمة الحق سبحانه ومخاصمة دعوة الله والصد عن دين الله .

لذلك كان عذابهم مشابهاً لعذاب أصحاب الجنة ، وليعلم الجميع أن عذاب الآخرة أكبر ، فقال تعالى ، ﴿ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ (٣٣) ﴾ [القلم]

ولا تعتقدوا أن تعذيبى إياكم فى الدنيا سيعفيكم من عذاب الآخرة ، فالعذاب فى الدنيا قد يصيب مَنْ آمَنَ بى وَمَنْ كَفَرَ بى ، أما مَنْ كَفَرَ فَإِنِّى أَضِيفُ إِلَى عَذَابِهِ فى الدنيا عذاباً آخر أكبر فى الآخرة .

وهناك ألوان متعددة من عذاب الآخرة ، فهناك العذاب العظيم والأليم والمهين والمقيم ، والعذاب العظيم يأتى إما بأسباب وإما بمسبب ، وعذاب الدنيا كله بأسباب ، فقد يكون العذاب بالعصا أو بالكرياج أو بالإهانة ، والأسباب تختلف قوة وضعفاً .

أما عذاب الآخرة فهو بمسبب ، والمعذب فى الآخرة واحد وقوته لا نهاية لها، وإن قُسِّتْ عَذَابُ الْآخِرَةِ بِالْعَذَابِ فى الدنيا فمن المؤكد أن عذاب الآخرة عذاب عظيم ، وهو أكبر من كل عذاب .

والحق سبحانه يسمي عذاب الآخرة بأنه عذاب الخلد ، فيقول : ﴿ ثُمَّ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ .. (٥٢) ﴾ [يونس]

فـ ﴿ عَذَابَ الْخُلْدِ (٥٢) ﴾ [يونس] هو عذاب لا ينتهى ، أما عذاب الدنيا فموقوت فيه خزي وهوان ، لكن محدوديته فى الحياة تجعله عذاباً قليلاً بالقياس إلى عذاب الآخرة المؤبد .

فعذاب الآخرة هو أشدّ شراً من عذاب الدنيا ، وعذاب الدنيا مهما بلغ فلن يصل إلى مرتبة عذاب الآخرة .

وقد أسماه الحق سبحانه بالمشهد العظيم ، وقد قال الحق سبحانه : ﴿ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ (٣٧) [مريم] ، فهو يوم مشهود يشهده الجميع ، لأن العذاب في الدنيا مثلاً لا يشهده إلا الحاضرون المعاصرون ، ولا يشهده السابقون ولا اللاحقون ، أما عذاب الآخرة فهو المشهد العظيم الذي يراه كل الخلق .

وَمَنْ أَقَلَّتْ مِنْ عَذَابِ الدُّنْيَا فَلَنْ يَفْلِتَ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ .  
﴿ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ (٣٢) [القلم] ، فإِنَّهُ يَنْفَى عَنْهُمْ الْعِلْمَ وَيُشَكِّكُ فِي عِلْمِهِمْ ، فالعلم الذي لا يخضع حركة الإنسان له فكأنه لم يعلم شيئاً ، فالعلم لم يثبت لهم لأنهم لم ينتفعوا به .

والحق سبحانه يقول ﴿ وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٦) [الروم] ، فنفي عنهم العلم الحقيقي ، وأثبت لهم العلم الدنيوي الظاهري ، فقال تعالى : ﴿ يَعْلَمُونَ ظَاهِراً مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا .. ﴾ (٧) [الروم]  
فقوله : ﴿ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ (٣٢) [القلم] يحتمل أَنْ تَكُونَ الْجُمْلَةُ هُنَا امْتِنَاعِيَّةً ، يعنى امتنع علمهم بها ، أو تكون تمنياً يعنى : ياليتهم يعلمون هذه الحقيقة ، حقيقة الدنيا وحقيقة الآخرة .

فهم لو علموها لأقبلوا على منهج ربهم لينالوا كل هذا العطاء الممتد ، ولسلكوا طريق الإيمان بدل طريق الكفر فكأن المعنى أنهم لم يعرفوا .  
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ﴾ (٣٤)

المتقون جمع مُتَّقٍ ، والاتقاء من الوقاية والوقاية هي الاحتراس والبُعد عن

الشر، لذلك يقول الحق تبارك وتعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ (٦) [التحريم]

أى اعملوا بينكم وبين النار وقاية ، احترسوا من أن تقعوا فيها ، فلا تفعلوا ما يغضب الله حتى لا تُعَذَّبُوا فى النار ، فلتجعل بينك وبين النار وقاية بأن تترك المعاصى وتفعل الخير .

والتقوى من عجائب التأويل القرآنى ، فالقرآن يقول : ( اتقوا الله ) ويقول : ( اتقوا النار ) ، والمعنى عند تحقيق الأمر واحد ، لأن اتق النار يعنى : اجعل بينك وبين النار وقاية وحاجزاً يمنعك منها ، كذلك اتق الله ، لا أن تجعل بينك وبين ربك حاجزاً لأن المؤمن دائماً يكون فى معية الله .

إنما اجعل بينك وبين صفات الجلال ومتعلقاتها من الله وقاية ، اتق صفات المنتقم الجبار القهار . والتقوى أن تبعد شيئاً ضاراً عنك ، فعندما تبعد عنك الكفر الذى يُوردك النار ، أو تبعد عنك الشح والبخل ، أو تبعد عنك مخالفة أوامر الله ، فهذا هو عينُ التقوى .

والمتقون هم الذين يُحِبُّون أن يتقوا الله بآلاً يكونوا كافرين به ، وما دام الإنسان اتقى الكفر فهو محسن ومؤمن ، فالتقوى وقاية واحتراس وبُعد عن الشر . فساعة تسمع كلمة (المتقون) أو اتقوا ، فذلك يعنى أنهم جعلوا وقاية بينهم وبين شيء ، ولا يُطلب منك أن تجعل وقاية بينك وبين شيء إن كنت لا تتحمل هذا الشيء .

فأنتم لا تتحملون غضب الله ولا قهر الله ولا بطش الله ، فاجعلوا بينكم وبين صفات جلاله وقاية . ومن آثار صفات جلاله تعالى النار .

والمتقون هم الذين يخافون الله وتثمر فيهم الموعظة والعبرة والحق ، وأساس التقوى والخوف من الله هو يوم الدين ، والمتقى يهذب ويشذب سلوكه فيبتعد عن المعاصى ويبتعد عن شره مادية نفسه .

والتقوى هى أن تتقى معضلات الحياة ومشكلاتها بأن تلتزم منهج الله ،

وساعة ترى منهج الله وتطبيقه فأنت اتقيت المشكلات ، أما مَنْ يُعرض عن تقوى الله فإن الله يقول عن مصيره ﴿ فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا ﴾ (١٢٤) [طه]

وكلام الحق سبحانه هنا عن المتقين وما أعدّه لهم يأتي بعد كلامه سبحانه عن أصحاب الجنة وما حدث لجنتهم من احتراقها بسبب عزمهم على حرمان أصحاب الحقوق من حقهم ، فقال تعالى: ﴿ إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرُنَّهَا (١) مُصْبِحِينَ (١٧) وَلَا يَسْتَشْنُونَ (١٨) فُطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِنْ رَبِّكَ (٢) وَهُمْ نَائِمُونَ (١٩) فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ (٢٠) ﴾ [القلم]

وذلك بسبب عدم تقواهم وخوفهم من الله المطلع عليهم ، وهذا ضعف في الإيمان ، لذلك تجدهم خافوا من رؤية أصحاب الحقوق لهم أو شعورهم بما ينتوون فعله .

قال تعالى عنهم : ﴿ فَتَنَادُوا مُصْبِحِينَ (٢١) أَنْ اغْدُوا عَلَىٰ حَرْثِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٢٢) ﴾ [القلم] ثم قال : ﴿ فَانْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ (٢٣) ﴾ [القلم] أى يتساورون فيما بينهم بكلام خفى لا يسمعه أحد ، فهم يتساورون ويتحدثون سرا ، أن لا يدخلنها اليوم عليهم مسكين .

إنهم يخشون الناس ويخشون اطلاع الناس عليهم ولا يخشون الله .

وقد أكد الحق سبحانه على ثواب المتقين باستخدام ( إِنْ ) وهى لتوكيد الأمر ، ثم يقول سبحانه ﴿ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ (٣٤) [القلم] فهذا الأجر وهذا الثواب هو عند ربهم عند مالك أمرهم .

وكلمة ﴿ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ (٣٤) [القلم] لها ملحظ ، فعندما يكون لك الأجر عند المساوى لك قد يأكلك ، أما أجرك عند رب تولى هو تربيتك فلن يضيع أبداً .

والمؤمن هو مَنْ ينظر بثقة إلى كلمة ﴿ عِنْدَ رَبِّهِمْ ﴾ (٣٤) [القلم] أى الرب

(١) يصرمونها : يقطعنها . صرمه قطعه أى يقطعون ثمارها . والصريم : القطع مادياً كقطع الثمار . والصريم : الأرض التى قطعت أشجارها ولا نبات فيها . (القاموس القويم ٣٧٥/١)

(٢) الطائف هنا العذاب المحيط ﴿ فُطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِنْ رَبِّكَ ﴾ (١٩) [القلم] أى أحاط بها دمار وهلاك سلطه الله عليها .

المتولَّى التربية والذي يتعهد المربَّى حتى يبلغه درجة الكمال المطلوب منه .  
والعندية هنا هى عند الرب الأعلى .

وقد ذكر الحق سبحانه لفظة ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ (٣٤)﴾ [القلم] فى آيات كثيرة منها:  
﴿وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ (١) عِنْدَ رَبِّهِمْ (٢)﴾ [يونس]

وقال : ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ  
الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ (٦٢)﴾ [البقرة]

ويقول تعالى : ﴿الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يَتَّبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا  
وَلَا أَذَى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٢٦٢)﴾ [البقرة]

﴿الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ (٢٧٤)﴾  
[البقرة]

فالذين آمنوا والذين ينفقون أموالهم لهم عند ربهم أجرهم فهولاء يتقون  
الله يؤمنون بالله وينفقون من مال الله الذى وهبهم إياه ، وهذا لعظيم إيمانهم  
باطلاع الله عليهم .

فالذين منعوا حق المساكين والفقراء وتأمروا على أن يقطعوا ثمر الحديقة  
فى الخفاء دون حضور أصحاب الحقوق إيمانهم به ضعف لأنهم ظنوا أن الله  
غير مطلع عليهم .

وكلمة ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ (٣٤)﴾ [القلم] فى القرآن ليست خاصة بمن آمن بالله  
لأنَّ الله ربُّ لجميع خلقه مؤمنهم وكافرهم ، لذلك قال تعالى : ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ  
الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ (١٢)﴾ [السجدة] فالله ربُّ لمن أجرم أيضاً  
وليس لمن آمن فقط ، إذ كيف يخلقهم ويتركهم دون رعاية ورزق ، وهم فى  
النهاية سيقفون أمامه سبحانه فهو ربهم شاءوا أم أبوا .

والعندية هنا هى عند الربِّ الأعلى ، فماذا أعدَّ المربَّى الأعلى للمتقين ؟ لقد

(١) قدم صدق : منزلة عالية ومثوبة عظيمة على مآثر ومكارم وأفعال خيرة قدّموها أولهم سابقة خير  
وسعى مشكور . [ القاموس القويم للقرآن الكريم ١٠٧/٢ ] .

أَعَدَّ لَهُمْ ﴿جَنَّاتُ النَّعِيمِ﴾ (٣٤) [القلم] ، وجنات النعيم جنات دائمة فلا أنت تموت ولا هي تذهب ، ولا هي كجناتكم التي احترقت والتي طاف بها طائف من النار فأصبحت حطيماً كالصريم .

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ بِإِيمَانِهِمْ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ (٩)

ويقول الحق سبحانه : ﴿الْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ (٥٦) [الحج]

فالحق سبحانه يذكر جزاء الإيمان والعمل الصالح ﴿جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ (٣٤) [القلم] فهي جنات لا جنة واحدة ، ثم هي جنات النعيم أي المقيم الذي لا تفوته ولا يفوتك .

فالجنات نفسها متنوعة ، فهناك جنات الفردوس وجنات عدن ، وجنات النعيم ، وهناك دار الخلد ودار السلام وجنة المأوى ، وهناك عليون الذي هو أعلى وأفضل الجنات ، وأعلى ما فيها التمتع بروية الحق تبارك وتعالى .

هذه الجنات فضل من الله عز وجل ، قال تعالى : ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ آخِذِينَ مَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُحْسِنِينَ﴾ (١٦) [الذاريات]

﴿قُلْ أَوْثِقْكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ الَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ<sup>(١)</sup> وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ﴾ (١٥) [آل عمران]

وجنات الآخرة هي جنات النعيم ، فالؤمن يجد في جنة الآخرة كل ما تشتهيهِ الأنفس وكل ما يخطر ببال من يرزقه الله الجنة سوف يجده ، بل وما لا يخطر بباله !! والحق سبحانه قد أعد هذه الجنات لـ ﴿الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُنْفِقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالسَّحَارِ﴾ (١٧) [آل عمران]

وهذه كلها صفات الذين اتقوا الله ، وأعد الله لهم جنات تجري من تحتها الأنهار والأزواج المطهرة ورضوان من الله أكبر . والله جعل الإنفاق وصفاً من

(١) أزواج مطهرة : عفيفة مؤمنة صالحة . طهرهن الله من كل بول وغائط وقذر ومن كل ماثم .

أوصاف الذين اتقوا، والذين أعدَّ اللهُ لهم جناتٍ تجري من تحتها الأنهار، وذلك حتى يحمي الله الضعيفَ الذي خلقه الله لحكمة في الوجود .

والإنفاق ليس أخذاً من العبد إنما هو مناولة ، هذه المناولة تتضح في أنه ما كان لك ما يزيد عن حاجتك إلا بحركتك في الحياة .

هذه الحركة في الحياة تتطلب عقلاً يخطط للحركة ، وجوارح تنفذ المخطط الفكري ، ومادة يتم الفعل فيها سواء كانت أرضاً تتم زراعتها أو آلة يتم الصُّنْعُ بها ، ولا شيءَ للإنسان من هذا في الكون .

إن المخ الذي يدبر هو عطاءٌ من الله ، والطاقة التي تنفذ هي عطاء من الله ، ونحن نرى في الحياة إنساناً قد نزع الله عنه المخ الذي يفكر ويدبر ، ونجد إنساناً آخر قد نزع الله منه الطاقة التي تنفذ ، فقد يمنع الله عن عبد المادة التي يتفاعل معها .

إذن فلا شيءَ من هذه الأشياء ذاتي للإنسان ، إنها كلها عطاء من الله ، فليعمل المؤمن مُضارباً عند الله ، وليُعْطِ المؤمن للعاجز حقَّ الله ، إِنَّ الله لا يأخذ هذا الحق لنفسه إنما يريد الله لأخيك العاجز ، وسوف يطلب الله هذا الحق لك إذا أَلَمَّتْ بك حاجةٌ من فقر أو عجز بسبب الأغيار .

هكذا يكون الإنفاق الذي منعه أصحاب الجنة عن الفقراء هو صفة من صفات الذين اتقوا ربهم ، ففي النفقة حماية العاجز الذي لا يقدر .

والجنة ستكون نعيماً ليس على قدر تصوُّرك ، ولكن على قدر كمال وجمال قدرة الحق ، فالنعيم الذي يتنعم فيه الإنسان يكون على قدر التصور في معطيات النعيم .

وقد يقول عمدة إحدى القرى : أريد أن أبني مَضِيْفَةً وحجرة للتليفون ومصطبة نقرشها ، هذا هو النعيم في تصوُّر العمدة ، لكن كيف يكون النعيم عند صانع كلِّ التصورات وهو الحق سبحانه ، لذلك تكون جناتُ النعيم دائمة ، فلا أنت تموت ولا هي تذهب .



فهم خالدون فى نعيم الجنة ، والحق سبحانه يخاطب قوماً شهدوا بعض النعيم فى دنياهم من آثار نعمه عليهم ، لكنهم شهدوا أيضاً أن النعمة تنزل عن الناس ، أو شهدوا أناساً يزولون عن النعمة .

فقال سبحانه عن جنة الآخرة : ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا (٥٧) ﴾ [النساء] فلا هى تنزل عنهم ، ولا هم يزحزون عنها .

والجنة على إطلاقها تنصرف إلى جنة الآخرة فهى الجنة بحق ، أما جنة الدنيا فمن الممكن أن يتصوَّح نباتها وشجرها ويبيس ويتناثر أو يحترق كما حدث لأصحاب الجنة ، أو يصيبها الجذب ، أما جنة الآخرة فهى ذات الأكل الدائم .

فالدنيا بكل ما فيها من نعيم هو نعيم على قدر إمكانيات الإنسان وتصوُّره ، وهو نعيم مهدد بشيئين : أن يزول النعيم عن الإنسان وكثيراً ما رأينا منعمين زال عنهم النعيم ، أو أن يترك الإنسان هذا النعيم بالموت ونرى ذلك كثيراً . أما النعيم الذى هو الفوز العظيم فهو النعيم الموصول الذى لا يمنعه أحد ولا يقطعه شيء .

وقد قال الحق سبحانه : ﴿ كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (٢٥) وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ (٢٦) وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَآكِهَيْنَ (٢٧) كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا قَوْمًا آخَرِينَ (٢٨) فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ وَمَا كَانُوا مُنْظَرِينَ (٢٩) ﴾ [الدخان]

فهؤلاء كانوا فى نعمة وفى جنات وعيون وزروع وقد كانوا يتنعمون فيها ولكنها نعمة موقوتة ولذلك تركوها وذهبوا وورثها قوم آخرون ، فهذا ليس نعيماً على الحقيقة ، إنما النعيم على الحقيقة هو نعيم الآخرة النعيم الذى لا يزول .

وكلمة (جنات) تؤدى ما نعرفه من المكان المحدد الذى يجمع صنوف الزروع والثمار مما نقتات ومما نتفكه به ، وتسمى جنة وتسمى جنات ، لأن المادة كلها تدل على الستر والتغطية .

فالجنة هي المكان الممتلئ بالزروع والثمار وتعلو الأشجار فيه وتكثف وتلتف أغصانها وفروعها بحيث تستر مَنْ يكون بداخلها وتستره أيضاً عن بقية الأمكنة ، لأنه لا حاجة له إلى الأمكنة الأخرى .

ففى الجنة كلُّ مقومات الحياة من غذاء وفاكهة ومرعى ، وماء وخضرة ومتعة ، وفيها كل شيء ، كما تسمى البيت العظيم المكتمل الذى يضم ويشتمل على كل المرافق «قصراً» لأنه قصرٌ عن أى مكان سواه لأن فيه الأشياء التى تحتاج إليها كلها فلا تحتاج إلى شيء بعده .

وقد يسأل سائل : لماذا أتى الحق سبحانه بلفظ الجنة هنا جمعاً فقال : ( جنات ) مع أنه سبحانه ذكر فى آيات أخرى الجنة مفردة ، وفى آيات ذكرها مثنى ( جنتان ) .

وليس معنى أن الحق سبحانه قال ( جنات ) أن كل مؤمن يدخل كل الجنات ، ولكن المعنى والمقصود أن يدخل كل منهم جنته على حسب الأعمال التى اكتسبها ، والمنزلة التى وصل إليها .

ومن المهم أن نعلم أن صاحب الجنة عالية المنزلة لن يتلقى حسداً من صاحب الجنة متوسطة المنزلة ، وصاحب الجنة الدنيا لن يحسد مَنْ هو أعلى منه ، وكذلك لن يزهو صاحب الجنة عالية المنزلة على غيره .

وكل واحد منهم يفرح بمكانة الآخر ، مثلما يحدث أحياناً فى الدنيا حين يتفوق إنسان فى دراسته فقد نجد مَنْ هو أقل منه درجة يفرح له بصفاء نفسى ، وكذلك لا يزهو متفوق بمكانته على الأدنى منه . وإذا كان ذلك هو ما يحدث فى الدنيا فما بالنا بالآخرة ؟

حيث يقول الحق سبحانه : ﴿ وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ﴾ (٤٧) [الحجر] أى أن كلاً من أهل الجنة يفرح بمنزلته ويفرح بمنزلة الأعلى منه لأنه سينال من فيوضات الخير التى عند الأعلى منزلة عندما يأتى لزيارته .

والحق سبحانه يقول: ﴿وَلَمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ (٤٦)﴾ [الرحمن] فكلُّ مَنْ عَلَتْ منزلته في الجنة له جنة خاصة به ، وجنة أخرى ليتكرم بها على مَنْ هم دونه وكأنها مَضِيفَةٌ لمن يحبهم .

إذن ففي الآخرة يفرح أهل الجنة بِمَنْ هم أعلى منهم ، لأنهم سينالون منهم خيراً .

وأهل الجنة لا يعرفون الحقد والحسد ولا الغلَّ ، وقد قال رسول الله ﷺ لأصحابه وهم جالسون معه ذات يوم : « يطلع عليكم الآن رجلٌ من أهل الجنة » . ودخل رجل وعرفه الصحابة فأرادوا أَنْ يعرفوا ماذا يعمله هذا الصحابي حتى يستحقَّ بشارة رسول الله ﷺ بالجنة .

قالوا له : ونحن نريد أن نعرف ماذا تفعل لتكون معك . فقال الرجل : إني لأصلي كما تُصلُّون ، وأصوم كما تصومون ، وأزكي كما تُزكون ، ولكني أبييت وليس في قلبي غلٌّ لأحد .

فذهبوا إلى رسول الله ﷺ وقالوا له : لقد قال الرجل كذا وكذا . فقال ﷺ : « وهل فضلت الجنة على الدنيا إلا بهذا »<sup>(١)</sup> .

يقول الحق سبحانه : ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ (٤٥) اذْخُلُوهَا بِسَلَامٍ آمَنِينَ (٤٦) وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ إِخْوَانًا عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ (٤٧)﴾ [الحجر] ولنعلم أَنَّ الحق سبحانه لم يخلق للمتقين جناتٍ تكفيهم وحدهم ، أو يخلق للكفار ناراً تكفيهم وحدهم ، بل خلق لكل واحد من خَلْقِهِ إلى أَنْ تقوم الساعة جنة ، ولكل واحد من خَلْقِهِ إلى أَنْ تقوم الساعة ناراً .

(١) عن أنس بن مالك قال : كنا يوماً جلوساً عند رسول الله ﷺ فقال : يطلع عليكم الآن من هذا الفج رجل من أهل الجنة . فطلع رجل من أهل الأنصار تنطف لحيته من وضوئه قد علق نعليه في يده الشمال فسلم . قال أنس : كان عبد الله يحدث أنه بات معه ثلاث ليال فلم ير يقوم من الليل شيئاً غير أنه إذا تعار انقلب على فراشه وذكر الله وكبر حتى يقوم لصلاة الفجر غير أني لم أسمععه يقول إلا خيراً فلما مضت الثلاث وكدت أحترق عمله ... فكان رده : ما هو إلا ما رأيت غير أني لا أجد في نفسي على أحد من المسلمين غشاً ولا أحسده على ما أعطاه الله إياه إليه . (الزهد لابن المبارك ٦٩٤) .

فإذا دخل أهل الجنة الجنة بقيت الجنات التي خلقت ولم يدخلها أحد ، لأن أصحابها من أهل النار ، فيورثها الحق سبحانه للمؤمنين من أصحاب الجنة ، مصداقاً لقوله تعالى : ﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٧٢)﴾ [الزخرف]

أما نعيم هذه الجنات فالاستجابة لمنهج الله تعطيك الحياة العالية في الآخرة وتمتعك بنعيم الله ، ليس بقدرات البشر كما يحدث في الدنيا ، ولكن بقدرة الله تبارك وتعالى .

وإذا كانت نعم الدنيا لا تُعد ولا تُحصى فكيف بنعم الآخرة ؟  
لقد قال الله سبحانه وتعالى عنها : ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ (٣٥)﴾ [ق] أى أنه ليس كل ما تطلب فقط ستجده أمامك بمجرد وروده على خاطرك ، ولكن مهما طلبت من النعم ، ومهما تمنيت فالله جلّ جلاله عنده مزيد .  
ولذلك فإنه يعطيك كل ما تشاء ويزيد عليه بما لم تطلب ولا تعرف من النعيم ، فالنعيم في الدنيا على قدر قدرات البشر ، أما النعيم في الآخرة فهو على قدر قدرات الله سبحانه .

والذى يُقرّبك ويجعلك مُستحقاً لنعيم الله في الآخرة هو فعل الخير والالتزام بمنهج الله ، وقد يكون فعل الخير مُتعباً للجسد والنفس ولكنه موقوت ، ولكن النهاية متاع أبدي في جنة الخلد .

فالخير هو ما ليس بعده بعد ، فأنت تولد ثم تكبر ثم تتخرج في الجامعة ثم تصبح في أعلى المناصب ثم تموت ثم تُبعث ثم تدخل الجنة وبعدها لا شيء إلا الخلود في النعيم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿أَفَتَجْمَلُ الْإِسْلَامَ كَالْجُرْمِ (٣٥) مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (٣٦)﴾

يعطينا الحق سبحانه هنا استفهاماً استنكارياً فيقول تعالى : وإجابته

معروفة أنهم لا يستوون ، فليس المسلمون كالمجرمين .

كيف يستوى مَنْ أسلم نفسه لله واتبع منهجه وآمن بربه وبشرعه ، مع مَنْ خرج على منهج الله ورفض اتباعه وعصى وأبى ؟ لا يستوون طبعاً !

والحق سبحانه يعطينا أمثلة كثيرة على عدم التساوى ، فالتساوى أحياناً يكون ظلماً ، والله سبحانه مُنْزَهُ عَنِ الظلم .

فيقول تعالى : ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِمَّا رَزَقْنَا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٧٥)

[النحل]

فالحق سبحانه يعطينا طرفين فى المثل المضروب ويترك لنا السياق القرآنى الحكم بينهما ، وكأنَّ الحق سبحانه يقول : أنا أرتضى حكمكم أنتم : هل يستوون ؟

والحق سبحانه لا يترك لنا الجواب إلا إذا كان الجواب سيأتى على وفق ما يريد ، ولا جواب يُعقل لهذا السؤال إلا أن نقول : لا يستوون . وكأنَّ الحق سبحانه جعلنا ننطق نحن بهذا الحكم .

وقد يسأل سائل هنا : الحق سبحانه يضرب المثل هنا بطرفين أى بمثنى ، فلماذا قال ﴿ هَلْ يَسْتَوُونَ ﴾ (٧٥) ؟ [النحل] بصيغة الجمع ولم يقل : هل يستويان ؟

نقول : المثل وإنْ ضُرب بمفرد مقابل مفرد إلا أنه ينطبق على عديدين مفرد شائع فى عديد من المملوكين ، وشائع أيضاً فى العديد من السادة أصحاب الرزق الحسن ، ذلك لِيُعَمَّم ضرب المثل .

وفى آية أخرى يقول الحق سبحانه : ﴿ أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴾ (١٨)

[السجدة]

ف ( مؤمناً ) و ( فاسقاً ) جاءت بصيغة المفرد ومع ذلك لم يقل الحق سبحانه :

لا يستويان . بالمثنى . بل قال ( لا يستوون ) بالجمع فالحق سبحانه لا يتكلم عن المفرد إنما عن الجمع ، أو أنها قيلت رداً لحالة مخصوصة بين مؤمن وكافر ، وأراد الحق سبحانه أن يعطيها العموم لا خصوص السبب .

فراعى السياق خصوص السبب فى مؤمن وكافر ، وراعى عموم الموضوع فقال : ﴿ لَا يَسْتَوُونَ (١٨) ﴾ [السجدة]

وكما لا يستوى المؤمن والفاسق ، ولا يستوى العبد المملوك الذى لا يقدر على شىء مع مَنْ يملك أمر نفسه ورزقناه رزقاً حسناً فهو ينفق منه سراً وجهراً . وهكذا لا يستوى المسلم والمجرم ، ونلاحظ أن الحق سبحانه جعل المجرم فى مقابلة المسلم ، وجعل المؤمن فى مقابلة الفاسق ، فالمؤمن مَنْ آمَن قلبه واستقر الإيمان فى قلبه ، ولذلك تجد أن الفاسق الذى فسقت جوارحه عن منهج الله عنده خللٌ فى معتقده القلبى ، لذلك فهو نقيض للمؤمن .

أما المسلم فقد قال عنه رسول الله ﷺ : «المسلم مَنْ سلم المسلمون من لسانه ويده» . (١) فالإسلام يتعلق بجوارح الإنسان ومنها لسانه ويده ، فلا يؤذى أحداً بلسانه بنميمة أو غيبة أو سبٍّ أو قذف أو بظلم أو إعانة لظالم .

وكذا لا يؤذى أحداً بيده بضرب أو قتل أو رشوة أو إعانة لظالم ، فإيذاء الآخرين باليد أو اللسان هى فى الحقيقة جرائم يعاقب على البعض منها بحدود حدّها الله أو بتعزيرات يفرضها الحاكم أو القاضى .

والحق سبحانه يقول : ﴿ وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يُسْوَئِلَنَا مَا هَذَا الْكِتَابُ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا (٤٩) ﴾ [الكهف]

فهؤلاء أجرموا جرائم سطرتها عليهم الملائكة فى صحف وكتب خاصة بهم ، كلّ له كتابه الذى سيقراه بنفسه ، وقد ظنّوا أن لا شىء سيُحصى عليهم أو

(١) أخرجه أحمد فى مسنده (٦٥١٥ ، ٦٨٠٦) والبخارى فى الأدب المفرد (١١٤٤) والنسائى فى سننه (٤٩٦٦) والبخارى فى صحيحه (١٠) وابن حبان فى صحيحه (٢٣٠) عن حديث عبد الله بن عمرو ابن العاص .

أنهم لن يُعاقبوا ، وذلك لأن هناك خللاً فى معتقدهم الإيمانى فى وجود الآخرة واليوم الآخر يوم الحساب .

فهؤلاء المجرمون يتحكمون فى مصائر الناس ويفسدون فى الأرض ولا يقدر أحد أن يقف فى مواجهتهم ، ولكن يجب أن يتأكدوا من وعيد الله لهم ، فهو سبحانه القائل : ﴿ سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا صَغَارٌ <sup>(١)</sup> عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ <sup>(١٢٤)</sup> ۞

والمقابلون للمجرمين هم المؤمنون ، فإذا استبنت سبيل المجرمين ، أو إذا استبان لك سبيل المجرمين ألا تعرف المقابل وهو سبيل المؤمنين ؟

فإذا كان الحق سبحانه بين سبيل المجرمين لعناً وطرداً فسبيل المؤمنين يختلف عن ذلك ، إنه الرحمة والتكريم ، أما المجرمون فقد قال الحق سبحانه عنهم : ﴿ وَلَا يَرُدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ <sup>(١٤٧)</sup> ۞ [الأنعام] فلن يُرد ويمنع بأسه وعذابه عن القوم المجرمين منكم .

والمجرمون أيضاً هم المكذبون بآيات الله ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تَفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ <sup>(٢)</sup> الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ <sup>(٤٠)</sup> ۞ [الأعراف] وهم يستحقون هذا الجزاء بما أجرموا .

فهم لن يدخلوا الجنة ، وعلى ذلك فقد سلب منهم نفعاً ولا يتوقف الأمر على ذلك ولكنهم يدخلون النار . إذن فهنا أمران : سلب النافع وهو دخولهم الجنة ، وإيجاب الضار وهو دخولهم النار ؛ إنه سبحانه حرّمهم ومنعهم ذلك النعيم وذلك جزاء إجرامهم ، وبعد ذلك كان إدخالهم النار وهذا جزاء آخر .

(١) صغار : مذلة وعذاب شديد . والصغار : أشد الذل . فيصيبهم ذل وحقارة يوم القيامة بعد تكبرهم وارتفاعهم فى الدنيا .

(٢) سم الخياط : ثقب الإبرة الضيق . والخياط : الإبرة نفسها يُخاط بها . أما الجملة ففيه قولان أنه الجملة الحيوان المعروف ، أو هو الحبل الغليظ وكلاهما إدخاله فى سمّ الخياط مستحيل .

فَقَالَ تَعَالَى : ﴿لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ<sup>(١)</sup> وَمِنْ فَوْقَهُمْ غَوَاشٍ<sup>(٢)</sup> وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ (٤١)﴾ [الأعراف]. فِى الْأَوَّلَى قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ (٤٠)﴾ [الأعراف] وَفِى الثَّانِيَةِ قَالَ ﴿وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ (٤١)﴾ [الأعراف] فَكَأَنَّ الْإِجْرَامَ كَانَ سَبَبًا فِى الْأَيْدِخُلُوا الْجَنَّةَ ، وَالظُّلْمَ كَانَ سَبَبًا فِى أَنْ يَكُونَ فَوْقَهُمْ غَوَاشٍ ، لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَهُمْ فِى النَّارِ يَحِيطُهُمْ سَرَادِقُهَا .

فَالظُّلْمُ مُرْتَبِطٌ بِالْإِجْرَامِ ، وَقَدْ يَكُونُ الظُّلْمُ إِجْرَامًا ، قَالَ تَعَالَى : ﴿وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ (١٣)﴾ [يونس]

وَالْمُجْرِمُ مَنْ ارْتَكَبَ ذَنْبًا ، وَقَدْ يَكُونُ هَذَا الذَّنْبُ ذَنْبَ الْقَمَةِ وَهُوَ الْكُفْرُ بِاللهِ ، وَهَذَا مَا عَنَاهُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ بِقَوْلِهِ : ﴿وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِى الْأَصْفَادِ (٤٩)﴾ [إبراهيم]

فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ جَمِيعًا مَجْمُوعِينَ بَعْضُهُمْ مَعَ بَعْضٍ فِى قَرْنٍ ، وَهُوَ الْحَبْلُ أَوْ الْيَدُ الَّتِى يَقِيدُونَ بِهِ ، وَالْأَصْفَادُ جَمْعُ صَفَدٍ وَهُوَ الْقَيْدُ الَّتِى يُوضَعُ فِى الرَّجْلِ وَهُوَ مِثْلُ الْخُلْخُلِ .

وَهُنَاكَ مَنْ يُقَيَّدُونَ فِى الْأَصْفَادِ أَى مِنْ أَرْجُلِهِمْ ، وَهُنَاكَ مَنْ يُقَيَّدُ بِالْأَغْلَالِ أَى تُوضَعُ أَيْدِيهِمْ فِى سِلَاسِلٍ وَتُعَلَّقُ تِلْكَ السِّلَاسِلُ فِى رِقَابِهِمْ أَيْضًا .

وَكُلُّ أَصْحَابِ جَرِيمَةٍ مَعِينَةٍ يَجْمَعُهُمْ رِبَاطٌ وَاحِدٌ ، ذَلِكَ أَنَّ أَهْلَ كُلِّ جَرِيمَةٍ تَجْمَعُهُمْ أَثْنَاءَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَوْدَةٌ وَتَعَاطُفٌ .

وَالْمُجْرِمُ هُوَ الْمُنْقَطِعُ عَنِ الْحَقِّ ، وَالْجَرِيمَةُ هِىَ الْإِنْقِطَاعُ عَنِ الْحَقِّ لِانْتِصَارِ الْبَاطِلِ ، وَالْمُجْرِمُونَ يَكُونُونَ مُمَيِّزِينَ عِنْدَ الْحَشْرِ بِزُرْقَةٍ وَجُوهِهِمْ ، قَالَ تَعَالَى :

(١) المهاد : المهد وهو الفراش . وهو هنا فراش من نار والعياذ بالله . قال الطبري فى تفسيره (٤٣٥/١٢) : «هو ما امتهدوه مما يقعد عليه ويضطجع كالفراس الذى يغرش ، والبساط الذى يبسط ، وقال الواحدي فى الوجيز (٣٩٤/١) : لهم منها غطاء ووطاء وفراش ولحاف .»

(٢) غواش : يغشاهم . وغواش : جمع غاشية وذلك ما غشاهم فغطاهم من فوقهم . قال السمرقندى : يغشاهم النار من فوق رؤوسهم ومعناه : أن من تحتهم نارا ومن فوقهم نارا ( تفسير السمرقندى ٥١٥/١ ) .



﴿وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا﴾ (١٠٢) [طه]

أى نجمعهم ونسوقهم زُرْقاً ، والزُّرْقَةُ هى لونهم ، كما ترى شخصاً احتقن وجهه وازرقَّ لونه بسبب شىء تعرَّض له والبعض يفسر ﴿زُرْقًا﴾ (١٠٢) [طه] أى عُمياً ومن الزرقة ما ينشأ عنها العمى ، ومنها المياه الزرقاء التى تصيب العين وقد تُسبب العمى .

ومعلوم أن زرقة الجسم لا تأتى إلا نتيجة ضربات شديدة وكدمات تحدث تفاعلات ضارة تحت الجلد فتُسبب زُرْقته ، وكذلك زرقة العين .

ويُستخدم اللون الأزرق للتبشيع والتخويف ، وقد كانوا فى العصور الوسطى يطلون وجوه الجنود باللون الأزرق لإخافة الأعداء وإرهابهم ، وتعارف الناس أنه لون الشيطان .

ومن علاماتهم يوم القيامة أيضاً أنكم ترونهم ناكسى رؤوسهم ، يقول تعالى : ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُ رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ﴾ (١٢) [السجدة]

وتنكيس رؤوس المجرمين فيه إشارة إلى أن هذه هى العقوبة فاحذر المخالفة، فمن تكبر وتغطرس رافعاً رأسه فى الدنيا ؛ نُكُست رأسه فى الآخرة ذلاً .

وفى تنكيس رؤوس المجرمين يوم القيامة معنى آخر ، فالحق سبحانه سيفعل فى كل مخالف فى الآخرة من جنس ما فعل فى الدنيا ، وهؤلاء الذين نكس الله رؤوسهم فى الآخرة حياءً وندماً فعلوا ذلك فى الدنيا بلا حياءٍ أو خجل .

وكثير من المجرمين يرتكبون جرائمهم فى غفلة من القانون أو يعمون على العدالة ويهربون من العقاب ويفلتون من القوانين الوضعية فى الدنيا ، ولو تركنا هؤلاء بلا عقاب أيضاً فى الآخرة ، فهم إذن الفائزون وسوف نشجع بذلك كل منحرف خارج عن القانون .

أَمَا إِنَّ عِلْمَ أَنَّ لَهُ رَبًّا قَيُّومًا عَلَيْهِ ، وَإِنْ عَمِيَ عَلَى قَضَاءِ الْأَرْضِ فَلَنْ يُعْمَى عَلَى قَضَاءِ السَّمَاءِ ، وَإِنْ أَفْلَتَ مِنْ عِقَابِ الدُّنْيَا فَلَنْ يَفْلِتَ أَبَدًا مِنْ عِقَابِ الْآخِرَةِ إِنَّ عِلْمَ ذَلِكَ اسْتِقَامَ .

فالمجرم الذى يعيش بيننا أليس معلوماً لأهل المنزل الذى يعيش فيه بل لأهل الحى والشارع ؟ فهل ذهب واحدٌ منهم إلى تاجر فقال له : أعطني كذا فقال : لا ليس عندي وقاطعه ، هل سلّم واحدٌ منهم على شخص فلم يرد عليه السلام ؟

إذن : المجتمع كله يتحمل هذه المسئولية فالمجتمع نفسه مجرم أكثر من المجرمين .

وما استشرى الإجرام إلا حين خاف الناس من المجرمين وتملقوهم وتوددوا إليهم ربما اتقاءً لشرهم ، ولم لا يزداد المجرم فى إجرامه والأمر كذلك ؟ لذلك جعل الشارعُ الحكيم الدية فى القتل الخطأ ليست على القاتل وحده ، إنما على العاقلة ، أى على جميع العائلة لأنها المنوط بها تقويم أبنائها والأخذ على أيدي المنحرف منهم لأنها هى التى ستتحمّل العاقبة ، وبذلك يحدث التوازن فى المجتمع .

والحق سبحانه يستنكر عليهم أَنْ يُسَاوُوا الْمُسْلِمِينَ بِالْمَجْرِمِينَ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمَجْرِمِينَ ﴾ (٣٥) [القلم] ، استفهام استنكارى ﴿ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴾ (٣٦) [القلم]

وفى موضع آخر يقول تعالى : ﴿ أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ ﴾ (١٥٣) مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (١٥٤) [الصافات]

ولكن فى آية أخرى يقول : ﴿ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴾ (٣٥) [يونس] والمعنى فى الجميع : ماذا أصاب عقولكم لتحكموا هذا الحكم ، وساعة تسمع ( كيف ) فهى للاستفسار عن عملية عجيبة ما كان فى عُرْفِ العاقل أَنْ تحدث .

وقوله سبحانه : ﴿ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴾ (٣٦) [القلم] كأنه أمر عجيب ما كان يصح أَنْ يحدث ، إذ كيف تُسوون بين المسلمين والمجرمين ؟

يقول الحق سبحانه :

﴿ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ﴿٢٧﴾ إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا خَيْرٌ مِنْ ﴿٢٨﴾ ﴾

كيف تحكمون بمساواة المسلمين والمجرمين ﴿ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴾ (٣٦) [القلم] ، والحق سبحانه يناقشهم ليكشف لهم أنهم إنما يحكمون بمجرد الأهواء ، وليس بناءً على مقدمات صحيحة .

لذلك يسألهم الحق سبحانه : ﴿ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ﴾ (٣٧) [القلم] هل حكمتم بهذا لأن عندكم كتاباً قرأتم فيه هذا ، فى أى كتاب هذا ؟ أن يتساوى المجرم مع المسلم ، ويتساوى الصالح مع الطالح ، والمفسد مع المصلح ؟ فهل لكم كتابٌ نزل من عند الله أتاكم به رسولٌ من رسله قرأتم فيه أو درستم

فيه أن المسلمين والمجرمين يستون ؟ ألكم كتاب تقرأون فيه هذا الجور ؟ وقد كان صناديد قريش يرون أن حظهم من الدنيا وافرٌ ، وأن المسلمين حظهم من الدنيا قليل ، حتى إذا سمعوا بحديث الآخرة وما وعد الله المسلمين قالوا : إن صح أننا نبعث كما يزعم محمد ومن معه لم تكن حالهم وحالنا إلا مثل ما هى فى الدنيا ، وإلا لم يزيدوا علينا ولم يفضلونا ، وأقصى أمرهم أن يساونا .

فكان قول الحق سبحانه : ﴿ أَفَبَجَلِ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ﴾ (٣٥) مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٣٦﴾ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ﴿٣٧﴾ [القلم]

كيف نسوى بين الكافرين والمؤمنين ، كيف تظنون أن الله ظالم فالله أعدل من أن يجعل المسلمين كالمجرمين .

والحق سبحانه يقول : ﴿ وَمَا يَسْتَوِى الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ (١٩) وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ (٢٠) وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ (٢١) وَمَا يَسْتَوِى الْأَحْيَاءُ

(١) الحرور : الحر الشديد أو الريح الحارة . فالحرور : حر الشمس الشديد . [ القاموس القويم ١ / ١٤٨ ] وهذا

عكس الظل .

[فاطر]

وَلَا الْأَمْوَاتُ (٢٢) ﴿

والحق سبحانه يخاطب رسوله محمداً ﷺ قائلاً: ﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ

وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (١٠٠)﴾ [المائدة]

فالخبِيث لا يستوى أبداً مع الطيب ، وهذه قضية كونية ، مثلها تماماً مثل

عدم تساوى الأعمى والبصير ، وعدم استواء الظلمات والنور .

وساعة يأتى الحق سبحانه بقضية يستخدمها كمثّل ، فلا بد أن يأتى بقضية

متفق عليها حتى من الخصوم المواجهين له ، فهم يعرفون أن الأعمى لا يستوى

مع البصير ، تماماً مثلما لا يستوى الظل والحرور ، أو الظلمات والنور .

وعدم التسوية هذه موجودة فى آيات كثيرة منها : ﴿أَوْ مِنْ كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ

وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشَى فِي النَّاسِ كَمَنْ مِثْلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ

زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (١٢٢)﴾ [الأنعام]

وهذا تساؤل جوابه : لا أى ليس كل منهما مساوياً للآخر ، والفطرة تقول

هنا : لا .

والإسلام قائم على العدل وإنزال كل منزلته التى يستحقها ، ومن ذلك

عدم المساواة بين القاعدين عن الجهاد من المؤمنين غير أولى الضرر وبين

المجاهدين فى سبيل الله بأموالهم وأنفسهم .

كيف نُسَوَّى بينهم ، لذلك قال الحق سبحانه : ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ

مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِيَ الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ

وَأَنْفُسِهِمْ (٩٥)﴾ [النساء]

وقد أمر رسول الله ﷺ زيد بن ثابت كاتب الوحي بعد أن نزل عليه الوحي

وسُرى عنه : اكتب ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِيَ الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ

فِي سَبِيلِ اللَّهِ (٩٥) [النساء]

فقال سيدنا ابن أم مكتوم<sup>(١)</sup> وكان كما نعلم ضريراً مكفوف البصر قال :  
فكيف بمن لا يستطيع الجهاد من المؤمنين يا رسول الله ؟  
إنها اليقظة الإيمانية من ابن أم مكتوم لأنه فهم موقفه من هذا القول ،  
ومن أنه لا يستطيع الجهاد ، وعلم أنه إن كانت الآية ستظل على هذا فلن يكون  
مستوياً مع مَنْ جاهد .

ولهذا قال قوله اليقظة : فكيف بمن لا يستطيع ذلك يا رسول الله ؟ فأخذت  
رسول الله السكينة ثانية ثم سرى عنه ، فقال لزيد بن ثابت : اكتب ﴿ لَا يَسْتَوِي  
الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِّ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ [النساء]  
فكأنها نزلت جواباً مطمئناً لمن لا يستطيع القتال مثل ابن أم مكتوم ، ولقائل

أن يقول : وهل كانت الآية تنتظر أن يستدرك ابن أم مكتوم ليقول هذا ؟  
ونقول : إن الحق سبحانه وتعالى أراد أن ينبه كل مؤمن أنه حين يتلقى  
كلمة من الله أن يتدبر ويتبين موقعه من هذه الكلمة ، فإذا كان ذلك حال سيدنا  
ابن أم مكتوم فيما سمع رسول الله عن ربه فهو يعلمنا كيف نستحضر دورنا  
من أية قضية نسمعها .

وحينما سمع ابن أم مكتوم الآية رأى موقفه من هذه الآية ، وهذا ما يريده  
الحق من خلقه . وقال زيد بن ثابت : فكتبتُها<sup>(٢)</sup>.

(١) ابن أم مكتوم اسمه عبد الله والبعض يسميه عمرو أمه عاتكة وهي أم مكتوم. أسلم بمكة قديماً وكان  
ضريراً البصر وقدم المدينة مهاجراً بعد بدر استخلفه رسول الله على المدينة مرتين ، كان صاحب  
راية المسلمين يوم القادسية ثم رجع إلى المدينة فمات بها في خلافة عمر بن الخطاب

(٢) قال زيد بن ثابت : كنت عند النبي ﷺ حين نزلت عليه ( لا يستوي القاعدون من المؤمنين والمجاهدون  
في سبيل الله ) ولم يذكر ﴿ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِّ ﴾ . (٩٥) [النساء] فقال ابن أم مكتوم : فكيف وأنا أعمى لا  
أبصر ؟ فتغشى النبي ﷺ الوحي ثم سرى عنه فقال : اكتب ﴿ لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي  
الضَّرَرِّ ﴾ . (٩٥) [النساء] فكتبتُها أورده الواحدي في التفسير الوسيط (١٠٣/٢)

وعندما يقول الحق ﴿لَا يَسْتَوِي﴾ (٩٥) [النساء] فهذا يدل على أَنَّ هناك شيئين لا يتساويان ، فأيهما غير المساوى للآخر ؟ كلاهما لا يتساوى مع الآخر، ولذلك يكون الاثنان فى الإعراب فاعلاً ، فلا يساوى المجاهدون القاعدين ، ولا يساوى القاعدون المجاهدين ، لأن كلا منهما فاعل ومفعول .

وعندما يقول الحق : ﴿لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرُ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ (٩٥) [النساء] هل معنى ذلك أن عقلاً واحداً فى زمن رسول الله كان يظن المساواة بين القاعد والمجاهد ؟

لا ولكن الحق يريدما قضية إيمانية فى بلاغ إيمانى من الله ، والحق سبحانه ينكر عليهم أن يكونوا قد قرأوا هذه التسوية فى أى كتاب نزل من عند الحق سبحانه .

وقد قال الحق سبحانه فى آية أخرى : ﴿أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ﴾ (٢١) [الزخرف]

فلماذا يقولون هذا ؟ هل جاءهم بذلك رسول يقول لهم هذا الكلام ، فتحكمون منه لأنفسكم ما حكمتم ، فهل بأيديكم كتابٌ مُنْزَلٌ من السماء تدرسونه وتحفظونه وتتداولونه بنقل الخلف عن السلف ، ألكم كتاب تجدون فيه المطيع كالعاصى ؟

والمدارسُ إعمالُ الفكر فى الفهم عن النص ، فالفهم عن النص يحتاج إلى مدارس ، ومعنى المدرسة هو أخذٌ وعطاء ، ويُقال : دارسه أى أن واحداً قد قام بتبادل التدريس مع آخر ، ويقال أيضاً : تدارسنا . أى أننى قلتُ ما عندى وأنت قد قلتَ ما عندك حتى يمكن أن نستخلص ونستنبط الحكم الذى يوجد فى النص .

ثم يقول الحق سبحانه : ﴿إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ﴾ (٣٨) [القلم]

فهل عندكم كتابٌ فيه تدرسون وتقرأون وتستنبطون ، تختارون منه ما تشتهونه ، وتخير الشيء واختاره أخذ خيره ، كمن ينخل شيئاً وأخذ منخوله . وكلمة ﴿ تَخَيَّرُونَ ﴾ (٣٨) [القلم] أصلها تتخيرون حُذِفَ أحد التاءين من تخيرون ، فتبالبغون في انتقائه وأخذ خياره .

وخلاصة تأويل الآية : أفسدت عقولكم حتى حكمتكم بهذا ، أم جاءكم كتاب فيه تخييركم وتفويض الأمر إليكم ؟

﴿ أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بَلِغَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ إِنَّ لَكُمْ لِمَا تَخْكُمُونَ ﴾ (٣٩)

الأيمان جمع يمين . واليمين هو الحلف أو القسم ، وسمي يميناً لأنهم كانوا قديماً إذا تحالفوا ضرب كل امرئ منهم يمينه على يمين صاحبه ، وذلك لأن اليمين هو الجارحة الفاعلة .

والمقصود بالأيمان الحلف ، والحلف من معانيه التقوية ، وهي مأخوذة من الحلف وهو أن يتحالف الناس على عمل ما .

والأيمان أيضاً العهد ، قال تعالى : ﴿ وَإِنْ نَكَثُوا <sup>(١)</sup> أَيْمَانَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ ﴾ (١٢) [التوبة] وفائدة الأيمان أو العهد أن يحافظ عليه ومن لا يحافظ على يمينه أو عهده يكون لا أيمان له ، لأن أيمانه أى عهده لا قيمة له لأنه مجرد من الوفاء .

فالأيمان العهد ؛ لذلك يقول الحق سبحانه هنا : ﴿ أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا ﴾ (٣٩) [القلم] أى : أم لكم عهدٌ علينا بالغة إلى يوم القيامة فلا تنقطع إلى يوم القيامة . فهي أيمانٌ مؤكدة بالغة النهاية ، فهل لكم أيمانٌ مؤكدة ألا نعذبكم إلى يوم القيامة ؟ وهل أقسمنا لكم قسماً فهو عهد لكم بأننا نُنعمكم في يوم القيامة وما بعده ؟

(١) نكثوا : نقضوا عهودهم ولم يفيوا بشروطها . والأنكاث : هو الغزل يُحْلَبُ بعد فتلته وإحكامه ( القاموس الغويم ٢/ ٢٨٤ )

فهل لكم عهدٌ منا وموathيقٌ مؤكدة أنه سيحصل لكم ما تريدون وتشتهون ،  
والأُ تحاسبوا على ما أجرمتموه فى حياتكم الدنيا ، فتردُّون علينا يوم القيامة  
فتنالوا ما لا يناله مَنْ أسلم لله وحده .

### ﴿سَلِّمُوا إِلَيْهِمْ بِذَلِكَ زَعِيمٌ﴾

الزعيم الضامن والمتكلم عن القوم الكفيل ، فسَلِّمُوا يا رسول الله وانظر أيهم  
كفيل وضامن أن المسلمين كالمجرمين ؟ وَمَنْ يكفل لكم أنكم ستنجون من  
عذاب الله يوم القيامة .

مَنْ منهم كفيل لكم بأن لكم فى الآخرة ما للمسلمين ، فاسأل قريشاً أيهم  
زعيمٌ وضامن لهذا الأمر ؟

والحق سبحانه يقول عن كفالة زكريا عليه السلام لمريم عليها السلام:  
﴿فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ﴾ (٣٧) [آل عمران] ، وكلمة (كفلها) أى تولى كلُّ مهمة  
تربيتها ، هذه هى الكفالة ، والكفيل فى عرفنا هو الضامن ، وقد كان زكريا  
عليه السلام هو الذى قام برعاية شئون مريم ، وكان ضامناً لأموالها من  
طعام وشراب .

فأيُّهم الكفيل بهذه الدعوى الفاسدة فإنه لا يمكن التصدر بها ولا الزعامة  
فيها ، مَنْ منكم يتعهد لكم أن لكم على الله ما تشاءون ، وأن لكم على الله  
ميثاقاً وعهداً ، ما لكم كيف تحكمون ؟

وقوله سبحانه (أيهم) قول مُعجز ، فهو يُحملهم الأمر ، ما دتمت تقولون  
بهذا وتحكمون به ، فمَنْ فيكم زعيم وضامن لهذا الذى تريدونه ؟ وهو زيادة  
فى التهكم فطلب زعيماً منهم ، وهو سبحانه يعلم أن لا زعيم لهم بهذا .

وما دتمت عجزتم عن أن يتقدَّم أحدكم يعلن أنه كافلٌ وضامن لزعمكم ،



فلماذا تتكبرون على الله وتتألون على الله وتقولون على الله ما لا تعلمون وتفترون الكذب ؟

ولا تكونوا مثل اليهود الذين : ﴿ قَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً قُلْ أَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٨٠)

[البقرة]

فإذا كان ذلك وعداً من الله فالله لا يخلف وعده ، والله يأمر رسوله ﷺ أن يقول لهم لستم أنتم الذين تحكمون وتقررون ماذا سيفعل الله سبحانه وتعالى بكم ، بل هو جل جلاله الذى يحكم فإن كان قد أعطاكم عهداً فالله لا يخلف وعده .

﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴾ (٤١)

الحق سبحانه ينقلهم من سؤال إلى سؤال ، ومن مقام إلى مقام ، من مقام عقلى منطقى : ﴿ أَفَنَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ﴾ (٣٥) مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿ (٣٦)

[القلم]

ثم مقام النص الذى قد يكونون قد اعتمدوا عليه من كتاب أنزل إليهم أو غيره : ﴿ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ﴾ (٣٧) إِنْ لَكُمْ فِيهِ لَمَّا تَحْيُرُونَ ﴿ (٣٨) [القلم]

ثم مقام الحلف والأيمان والعهود ، ﴿ أَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بِالْعَةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنْ لَكُمْ لَمَّا تَحْكُمُونَ ﴾ (٣٩) [القلم] ، فهل أخذتم على الله عهداً وأيماناً تبلغ بكم يوم القيامة تضمن لكم أن تتساوا مع من آمن فى ثوابه ودخوله الجنة .

ثم يأتى مقام الشركاء والشهداء ، فيقول سبحانه : ﴿ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ ﴾ (٤١) [القلم] ، هل لهؤلاء القوم شركاء فيما يقولون ويصفون من

الأمور التي يزعمون أنها لهم ، فليأتوا بشركائهم في ذلك إن كانوا فيما يدعون من الشركاء صادقين .

والشركاء هم بطبيعة الحال شهودٌ على فحوى القضية ، فهل لكم شهداء يشهدون أنَّ الذي قالوا لهم حقٌ ، فليأتوا بشهداء يشهدون أنَّ لهم في الآخرة ما للمسلمين ، والمراد زجرهم ويأسهم ، فليس لهم ادعاء هذا .

لذلك يتحداهم الحق سبحانه ويؤكد عدم صدقهم ، فيقول تعالى: ﴿إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ (٤١) [القلم]

صادقين فيماذا ؟ وما هو الصدق ؟

نقول : الصدق يقابل الكذب ، والصدق والكذب كلُّ منهما نسبيٌّ ، فالصدق أنَّ تتطابق النسبة الكلامية والنسبة الواقعية ، والكذب ألا تتطابق النسبة الكلامية مع النسبة الواقعية .

فقوله تعالى : ﴿صَادِقِينَ﴾ (٤١) [القلم] أى أنَّ تتطابق النسبة الكلامية التي ستقولونها مع نسبة واقعية تستطيعون أنَّ تدللوا عليها ، فإنَّ لم يحدث ذلك فأنتم كاذبون ، فالله سبحانه وتعالى يريد منكم الدليل على صدقكم .  
والحق سبحانه يقول : ﴿قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (١١١) [البقرة] أى إن كنتم واثقين من أنَّ ما تقولونه صحيح ، لأن الله يعرف يقيناً أنكم تكذبون .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ (٤٢)

فإذا كنتم تسوون بين المسلمين والمجرمين وتظنون أنكم ستفعلون بكفركم يوم القيامة فظنكم خاطيء وحكمهم باطل ، وليس عندكم دليل على هذا من كتاب أو عهد من الله لكم ، ولستم صادقين فيما تقولون .

لكن الحقيقة التي ستواجهونها يوم القيامة هي: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ (٤٢) [القلم]

والكشف عن الساق كناية عن شدة كرب يوم القيامة، فيشتد الكرب والضيق، ويدعى هؤلاء المتكبرون الذين رفضوا السجود لله في الدنيا وطاعة الله وعبادته سيدعون إلى السجود فلا يستطيعونه ولا يملكونه.

وقد كان ترجمان القرآن عبد الله بن عباس يقول: يُكْشَفُ عَنْ أَمْرٍ عَظِيمٍ، تقول العرب: وقامت الحرب بنا على ساق. أي اشتدت وحمى وطيسها. فالكشف عن الساق علامة على شدة الأمر وهوله، وهي أشد ساعة في يوم القيامة، عندما يقف الجميع على ساق ينتظرون الحساب وينتظرون تحديد مصيرهم.

فهو يوم كرب وشدة شديدة، أي يوم يُكْشَفُ عَنْ شِدَّةِ أَمْرِ الْقِيَامَةِ وحشر الناس والساعة والميزان.

وقد كان العرب إذا اشتد القتال فيهم واحتدمت الحرب واستعرت وعظم الأمر فيهم واشتد قالوا: قد كشفت الحرب عن ساق، فذكر الله شدة يوم القيامة وهوله بما يعرفون.

وساق الشيء أيضاً أصله الذي به قوامه كساق الشجر وساق الإنسان أي يوم يُكْشَفُ عَنْ أَصْلِ الْأَمْرِ فتظهر حقائق الأمور وأصولها بحيث تصبح عياناً وتنكيره للتحويل والتعظيم.

والحق سبحانه حدثنا عن هول ذلك اليوم، فقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ (١) يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ<sup>(١)</sup> كُلُّ مَرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾ (٢) [الحج]

(١) تذهل: تغفل عن رضيعها كناية عن شدة الهول والفرع [القاموس القويم ١/ ٢٤٦] قال ابن منظور في لسان العرب: الذهل ترك الشئ تناساه عن عمد أو يشغلك عنه شغل [مادة: ذهل]

ويقول جلّ جلاله : ﴿فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا (١٧)﴾

[المزمل]

والحق سبحانه وصف هذا الزلزال بأنه شيء عظيم ، فحين تقول أنت أيها الإنسان: هذا شيء عظيم فهو عظيم بمقياسك أنت ، أما العظيم هنا فعظيم بمقاييس الحق سبحانه ، فلك أن تتصور فظاعة زلزال وصفه الله سبحانه بأنه عظيم .

ومن هول هذا اليوم : ﴿يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا (٢)﴾ [الحج] والذهول هو انصراف عن المهمة الحقيقية لهول رأته ، كما يذهل الخادم حين يرى شخصاً مهيباً أو عظيماً فيسقط ما بيده مثلاً .

فالذهول سلوك لا إرادى قد يكون ذهولاً عن شيء تفرضه العاطفة ، أو عن شيء تفرضه الغريزة .

فانظر إلى المرضعة وكيف تذهل عن رضيعها وتنصرف عنه ، وأى هول هذا الذى يشغلها ويعطل عندها عاطفة الأمومة والحنان ، ويعطل حتى الغريزة .

وقد أعطانا القرآن صورة أخرى فى قوله تعالى : ﴿يَوْمَ يَقْرَأُ الْمُرءُ مِنْ أَخِيهِ (٣٤) وَأُمُّهُ وَأَبِيهِ (٣٥) وَصَاحِبَتُهُ وَبَنِيهِ (٣٦)﴾ [عبس]

فلكل امرئ منهم شيء يُغنيه عن معرفة مصير أخيه أو حتى أمه أو أبيه أو زوجته أو بنيه ، فالهول أعظم من هذا ، ما له والآخريين ، إنه يريد أن ينجو هو .

هذا اليوم يجعل الناس ﴿سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ (٢)﴾ [الحج] ، فهم سكارى يتمايلون مضطربين مثل السكارى حين تلعب بهم الخمر وتطوئهم يميناً ويساراً ، وتلقى بهم على الأرض ، وكلما زاد سكرهم وخروجهم عن طبيعتهم كان النوع شديداً .

وهكذا سيكون الحال فى موقف القيامة لا من سُرَّ ولكن من خوف وهول وفزع ﴿وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾ (٢) [الحج] إنهم لم يروا العذاب بعد ، إنها مجرد قيام الساعة وأموالها أفقدتهم توازنهم .

ثم يقول الحق سبحانه : ﴿وَيَدْعُونَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ (٤٢) [القلم] والحق سبحانه قد ميّز أهل الإيمان وأهل النفاق بالسجود ، فقال تعالى : ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعُونَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ (٤٢) [القلم] وقد كانوا فى الدنيا كما قال تعالى : ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ﴾ (٤٨) [المرسلات] وفى آية أخرى : ﴿وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ﴾ (٢١) [الانشقاق] فهم لم يستجيبوا فى الدنيا لداعى الإيمان ، فلم يركعوا إلا رياء وسمعة ، ولم يسجدوا إلا مضطرين مكرهين ، ولم يفعلوا بآيات الله تتلى عليهم ، بل صموا وعموا .

لذلك إذا دُعوا إلى السجود فى هذا اليوم العظيم لم يستطيعوا السجود ، والحديث النبوى الشريف يعطينا صورة هذا الموقف العظيم<sup>(١)</sup> : «إذا كان يوم القيامة مُثِّلَ لكل قوم ما كانوا يعبدون فى الدنيا ، فيذهب كل قوم إلى ما كانوا يعبدون فى الدنيا ، فيذهب كل قوم إلى ما كانوا يعبدون فى الدنيا ويبقى أهل التوحيد ، فيُقال لهم : ما تنتظرون وقد ذهب الناس ؟ فيقولون : إن لنا رباً كنا نعبده فى الدنيا لم نره قال : وتعرفونه إذا رأيتموه ؟ فيقولون : نعم . فيقال : وكيف تعرفونه ولم تروه ؟ قالوا : إنه لا شبه له فيُكشف لهم الحجاب ، فينظرون إلى الله عز وجل فيخرون له سجداً .

(١) أخرجه ابن أبى عاصم فى كتاب ( السنة ) ( ٦٣٠ ) عن أبى بردة وأخرجه بنحوه محمد بن نصر المروزي فى كتاب ( تعظيم قدر الصلاة ) ( ٢٨٠ ) عن عبد الله بن مسعود .

وَيَبْقَى قَوْمٌ فِي ظُهُورِهِمْ مِثْلُ صِيَاصِي الْبَقَرِ<sup>(١)</sup> فَيُرِيدُونَ السُّجُودَ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ، فَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ (٤٢)﴾ [القلم]

والسجود هو علامة الخضوع وعلامة العبودية لأنك تضع أشرف شيء فيك وهو وجهك على الأرض خضوعاً لله وخشوعاً له .

فالسجود هو منتهى الخضوع للرب ، نخضع بها لله خمس مرات في اليوم واللييلة ، فالخشوع والخضوع بوضع الجبهة التي هي أشرف شيء في الإنسان على الأرض ، لأن السجود هو أعلى مرتبة من الخضوع .

وسجود الإنسان يكون بالوجه ليعرف أنه مستخلفٌ ، وكلّ الكائنات مُسَخَّرَةٌ لخدمته وطائعة وكلُّها تسبح ربَّنَا ، فإذا كان السيد الذي تخدمه كل هذه الأجناس حيواناً ونباتاً وجماداً قد وضع وجهه على الأرض فهو خاضعٌ من أول الأمر حين نقول عنه إنه ساجد .

فالسجود هو الحركة التي تبرز كامل الخضوع لله ، فالسجود وضع لأعلى ما في الإنسان في مستوى الأدنى وهو قدم الإنسان ، ونجد العامة وهم يقولون: لا ترفع رأسك على .

أى : لا تتعال على لأن رفع الرأس معناه التعالي ، وتخفيضها بالركوع أو السجود هو إظهار للخضوع .

والعزة في العبودية لله ، والعزة في السجود له تعالي ، فعبوديتك لله تعصمك من العبودية لغيره ، وسجودك له تعالي يعصمك من السجود لغيره .

ولكن لأن هؤلاء لم يخضعوا لله عز وجل في الدنيا ولم يسجدوا له ولم يركعوا ولم ينزلوا من علياء كبريائهم ، لذلك عندما دُعوا إلى السجود يوم

(١) صياصي البقر: قرونها مفردة ( صيصة ) [ لسان العرب - مادة : صيص ] ومن هذا ما ذكره أبو هريرة في حديثه : أصحاب الدجال شاربهم كالصياصي ، يعنى أنهم أطالوها وقتلوها حتى صارت كأنها قرون بقر .

القيامة لم يستطيعوا ، فكلما أرادوا أَنْ يسجدوا صارت ظهورهم كطبقة واحدة لا تتثنى .

وقد أعطانا رسولنا ﷺ مثالا لهذا ، فقد رأى رسول الله رجلاً يأكل بشماله فقال : كُلْ بيمينك . فقال : لا أستطيع . فقال ﷺ : « لا استطعت . فما رجعت إليه وما وصلت يمينه إلى فمه بعد » (١) .

فعدم الاستطاعة كانت بسبب رفضه الانصياع لأمر رسول الله والخضوع والتنازل عن كبريائه .

ثم يواصل الحق سبحانه وُصف حال هؤلاء ، فيقول :

(٢)  
﴿ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهُقُهُمْ ذِلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا  
يَدْعُونَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ ﴾ (٤٣)

تضطرب أبصارهم من هول ما رأوا فتتقلب هنا وهناك ، لأنها حيث ترى الفرع الذى يخيفها تتقلب ، تنظر هنا وهناك علّها ترى ما يُطمئنها أو يخفف عنها ما تجد ، لكن هيهات فلن ترى إلا فرعاً آخر أشد وأنكى .

لذلك ينتهى الموقف إلى : ﴿ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ ﴾ (٤٣) [القلم] ﴿ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ﴾ (٨) أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ (٩) [النازعات] يعنى ذليلة منكسرة حيث لا مفر ولا منجى ، ولن يجد فى هذا اليوم راحة إلا من قدم له العمل الصالح كالتلميذ المجتهد الواثق من نفسه ومعلوماته ، يتلهم إلى ورقة الأسئلة ، أما الآخر فيقف حائراً لا يدرى .

(١) عن سلمة بن الأكوع أن النبى ﷺ رأى رجلاً يأكل بشماله فقال : كل بيمينك فقال : لا أستطيع فقال : لا استطعت قال : فما رجعت إليه أخرجه أحمد فى مسنده ( ١٦٤٩٣ ) وفى رواية أخرى ( ١٦٤٩٩ )

أسمى الرجل بُسر ابن راعى العير وفيه : فما وصلت يمينه إلى فمه بعد .  
(٢) ترهقهم ذلة : تغشاهم مذلة من عذاب الله فتغشاهم كآبة وسواد . قال قتادة : سود الوجوه يغشاهم هوان . وقال الواحدى فى التفسير الوسيط : يغشاهم ذل الندامة والحسرة .

فخشوع أبصارهم إطراقها في ذلِّ ومهانة ، لذلك قال تعالى ﴿ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ﴾ (٤٣) [القلم] ، فتغشاهم ذلَّةٌ فأطرقوا بأبصارهم إلى الأرض من شدة الخوف المحيط بهم .

والخشوع وصفٌ قلبي وحسيّ ، يكون في الصلاة وغيرها ، ويوصف به الإنسان وغيره ، قال تعالى : ﴿ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ﴾ (١٠٨) [طه] ، فوصف الأصوات بالخشوع .  
وقال تعالى : ﴿ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ﴾ (٤٣) [القلم] فوصف الأبصار بالخشوع .

وقال الحق سبحانه : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ ﴾ (٢) [الغاشية] فوصف الوجوه بالخشوع .

ففي يوم القيامة يأتي أصحاب العوج في العقيدة ، ويصورهم الحق سبحانه في قوله : ﴿ يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ﴾ (١٠٨) [طه]

فهم يصطفون بلا اعوجاج ، كما يصطف المجرمون تبعاً لأوامر من يقودهم إلى السجن في ذلَّةٍ وصغار ، ولا ينطقون إلا همساً .

هذا الهمس الذي قال عنه : ﴿ يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ ﴾ (١٠٣) [طه] ونعرف أن كل تجمع كبير لا تستطيع أن تضبط فيه جلبة الصوت ، فما بالك بجمع القيامة من لدن آدم عليه السلام حتى قيام الساعة .

ومع ذلك : ﴿ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ﴾ (١٠٨) [طه] فلماذا كتمت هذه الأصوات التي طالما قالت ما تحب ، وطالما كان لها جلبة وضجيج ؟

الموقف الآن مختلف والهول عظيم ، لا يجروا أحد من الهول على رفع صوته ،



والجميع كلٌ منشغلٌ بحاله ، مفكر فيما هو قادم عليه ، فإن تحدثوا تحدثوا سراً ومُخافتة : ماذا حدث ؟ وماذا جرى ؟

ذلك خشوع الأصوات ، وكذلك تخشع أبصارهم فتنكسر .

ويصف الحق سبحانه خشوعَ الأَبْصَارِ بصورة أخرى فيقول سبحانه : ﴿ وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا خَاشِعِينَ مِنَ الذَّلِيلِ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ ﴾ (٤٥) [الشورى] فهم خاشعون خاضعون من الذل أذلاء من شدة الخوف ، لذلك ﴿ يَنْظُرُونَ مِنْ طَرْفٍ خَفِيٍّ ﴾ (٤٥) [الشورى] يعنى : يختلسون النظرة ولا يستطيعون المواجهة بأعينهم ، فما هم فيه من خزي يكسر أعينهم .

لذلك تقول لخصمك الذى يفترى عليك كذباً ( هات عيني فى عينك ) لماذا ؟ لأن المواجهة بالأعين تُظهر الحق ، فصاحب الحق عينه قوية جريئة ، تستمد قوتها من قوة الحق الذى يدافع عنه ، أما عين المبطل فمنكسرة ذليلة تتوارى من شعاع الحق الذى يكشف زيفها .

فتغشاهم مذلة من عذاب الله ، فتعلوهم كآبة وسواد ، فالمؤمنون إذا رفعوا رؤوسهم من السجود صارت وجوههم بيضاء كالثلج ، أما الكافرون فقد عجزوا عن السجود فاغتموا واسودت وجوههم .

فيغشاهم هوانٌ وذلٌّ ، ندامةٌ وحسرةٌ أنهم لم يكونوا يسجدون لله فى الدنيا وكانوا يتكبرون على الله .

﴿ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ ﴾ (٤٣) [القلم]

والحق سبحانه عندما دعاهم إلى السجود يوم القيامة لم يدعهم تعبدًا وتكليفًا ، إنما توبيخًا وتعنيفًا لهم على تركهم السجود فى الدنيا ، وهم لم يستطيعوا السجود لأنهم تكبروا على الله فلم يسجدوا لله فى الدنيا .

لذلك قال تعالى : ﴿ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾ (٤٢) [القلم] هذا فى الآخرة ، أما فى الدنيا فقد ﴿ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ ﴾ (٤٣) [القلم]

وقد قال قتادة : بلغنى أنه يُؤذَن للمؤمنين يوم القيامة فى السجود ، وبين كل مؤمنين منافق فيسجد المؤمنون ولا يستطيع المنافقون أن يسجدوا ، تقسو ظهورهم ويكون سجود المؤمنين توبيخاً لهم<sup>(١)</sup>.

ومعنى ﴿سَالِمُونَ﴾ (٤٣) [القلم] أنه لم يكن يمنعهم مانع من السجود ولا يحول بينهم وبين السجود حائل ، وقد كانوا آمنين ، أما اليوم فى الآخرة فيُدعون إلى السجود وهم خائفون من مصيرهم المحتوم .

وقد كانوا يسمعون حى على الفلاح فى الدنيا فلا يجيبون النداء وهم سالمون أصحاء ، حتى أن كعب الأخبار<sup>(٢)</sup> قال : والله ما نزلت هذه الآية إلا فى الذين يتخلفون عن الجماعات<sup>(٣)</sup> .

فعُوقبوا فى الآخرة بعدم قدرتهم على السجود ، فإذا تجلّى الحق سبحانه سجد له المؤمنون ولم يستطع أحد من الكافرين والمنافقين أن يسجد ، بل يصبح ظهر الواحد منهم طبقاً واحداً ، فكلما هم بالسجود خرّ لقفاه بعكس السجود فى الدنيا .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ هَذَا الْحَدِيثَ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ

مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٤٤)

يخاطب الحق سبحانه رسوله محمداً ﷺ وأمته متضمنة فى خطاب الله

(١) أخرجه عبد الرزاق فى تفسيره ( ٣٢٩٤ ) من قول قتادة . وكذا الطبرى فى تفسيره ( ٥٦١ / ٢٣ )

(٢) كعب الأخبار هو كعب بن ماته الحميرى ثقة مخضرم أدرك النبى ﷺ وأسلم بعد موته ، يمنى سكن الشام . مات فى خلافة عثمان وقد زاد على المائة يكنى أبا إسحاق وهو من حمير من آل ذى رعين توفى عام ٣٢ هـ فى خلافة عثمان . الطبقات الكبرى لابن سعد

(٣) أورده من قول كعب الأخبار البغوى فى تفسيره ( ٢٠٠ / ٨ ) ، وابن الأثير فى تفسيره ( زاد المسير ٣٢٦ / ٤ ) وقال الرازى فى مفاتيح الغيب ( ٦١٥ / ٣٠ ) : « فى هذا وعيد لمن قعد عن الجماعة ولم يؤمن المؤذن إلى إقامة الصلاة فى الجماعة » .

لرسوله: ﴿فَذَرْنِي﴾ [القلم] (٤٤) يعنى دعنى والعرب لم تستعمل الماضى من هذين الفعلين، فورد فيهما يدع ويذر، وقد ورد هذا الفعل أيضاً فى قوله تعالى: ﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِيَ النَّعْمَةِ﴾ (١١) [المزمل]

فمعنى قوله تعالى: ﴿فَذَرْنِي وَمَنْ يُكْذِبُ بِهَذَا الْحَدِيثِ﴾ (٤٤) [القلم] والمعنى: ذرهم لى أنا أتولى عقابهم وأفعل بهم ما أشاء، أو: ذرهم يفعلون ما يشاءون ليستحقوا العقاب وينزل بهم العذاب.

ف (ذرنى) أى دَعْنى واطركنى، ومثله قوله: ﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِيَ النَّعْمَةِ﴾ (١١) [المزمل]. أى اتركهم لى فأنا الذى أعاقبهم، وأنا الذى أعلم أجل الإمهال وأجل العقوبة.

ويستعمل من (ذرنى) فعل مضارع هو (يذر)، وقد قال الحق سبحانه: ﴿وَيَذَرُكَ وَالْهَتَكَ﴾ (١٢٧) [الأعراف]

ولم يُستعمل منها فى اللغة فعلٌ ماضٍ إلا فيما رُوى من حديث رسول الله ﷺ: «ذرُوا اليمين ما ذروكم» أى: اتركوهم ما تركوكم.

ويشارك فى هذا الفعل فعلٌ آخر هو (دَع) بمعنى (اترك)، وقيل: أهملت العرب ماضى (يدع) و(يذر) إلا فى قراءة فى قول الحق سبحانه: ﴿مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾ (٣) [الضحى]

فدعنى يا محمد والمكذبين بهذا القرآن، فلا تنشغل بهم، فكله إلى فإنى أكفيك أمره، فما عليك يا محمد إلا البلاغ واطركهم لى، وإياك أن يؤثر فيك عنادهم، أو يحزنك أن يأتروا بك أو يكيدوا لك.

وقد وصف الحق سبحانه القرآن بأنه حديثٌ فى قوله سبحانه أيضاً: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا﴾ (٢٣) [الزمر]

فهو أحسن الحديث لأنه كلامُ الله، وكلامُ الله صفته، وهو كامل الكمال

المطلق ، وهو أحسن القصص ، قال تعالى : ﴿ نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَٰذَا الْقُرْآنَ ﴾ (٣) ﴿

[يوسف]

والتكذيب بهذا الحديث هو تكذيب بآيات الله ، والتكذيب بآيات الله يعنى إخراج الصدق إلى الكذب ، وإخراج الواقع إلى غير الواقع ، والذين كذبوا بآيات الله إما أنهم لا يؤمنون بإله ، أو يؤمنون بإله ولا يؤمنون برسول ، أو يؤمنون بإله ويؤمنون برسول ولا يؤمنون بما أنزل على الرسول ﷺ .

والتكذيب مسألة منكرة ، وأول التمرد التكذيب ، وهو تأب من المكذب ، وقد قال الحق سبحانه عن المكذبين : ﴿ وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴾ (٤) فَقَدْ كَذَّبُوا بِآخِ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ (٥) ﴿

[الأنعام]

والتكذيب ظاهرة عانى منها كل الرسل ، لذلك قال الحق سبحانه : ﴿ وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودُ ﴾ (٤٢) ﴿

[الحج]

فإن يكذبوك فى دعوتك فيؤأجهوك ويقفون فى سبيل دعوتك ليبطلوها فاعلم أنك لست فى ذلك بدعاً من الرسل فقد كذب كثير من الرسل قبلك .

كذب القوم لكن كيف كانت العاقبة ؟ أتركناهم أم أخذناهم أخذ عزيز مقتدر؟ فلا تحزن فسوف يحل بهم ما حل بسابقيهم من المكذبين والمعاندين .

فهؤلاء الذين سبقوكم من الأمم جبلوا على التكذيب ، وكانوا ثابتين عليه لم يرحزهم عن التكذيب شىء ، فاحذروا أن تكونوا مثلهم فينزل بكم ما نزل بهم .

﴿ وَإِنْ تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ﴾ (١٨) ﴿

[العنكبوت]

فلستم بدعاً فى التكذيب ، لكن يجب عليكم أن تتنبهوا إلى ما صنع بالأمم

المكذبة ، وكيف كانت عاقبتهم ، فاحذروا أن يصيبكم ما أصابهم .

وأحياناً يكون التكذيب متعمداً مثلما حدث لآل فرعون عندما أصابهم الله بآفات وأمراض وبالعذاب الأصغر حتى يؤمنوا ، ولكنهم رغم يقينهم بأن هذه الآيات من الله سبحانه وتعالى لم يعترفوا بها ، لذلك يقول الحق سبحانه : ﴿ وَجَحِّدُوا بِهَا وَاسْتَيْقِنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُغُلًا ﴾ (١٤) [النمل]

والحق سبحانه يوضح لنا كيف سيعاقب هؤلاء المكذبين ، فيقول سبحانه : ﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (١٨٢) [الأعراف]

حين تقول : أنا استدرجت فلاناً فأنت تعنى أنك أخذت تحتال عليه حتى يقرّ بما فعل ، مثل وكيل النيابة حين يحقق مع المجرم ويحاصره بالأسئلة من هنا ومن هناك إلى أن يُقرّ ويعترف ، وهذا هو الاستدراج .

والاستدراج من الدرج ونسميه فى لغتنا اليومية «السُّلم» ، وهو وسيلة للانتقال من أسفل إلى أعلى ومن أعلى إلى أسفل ، فمن المستحيل على الإنسان أن يقفز بخطوة واحدة إلى الدور الخامس مثلاً فى عمارة ما .

ولذلك صمموا الصعود على درجات إلى مستويات متعددة على وفق الحركة العادية للنفس ، فمعنى الاستدراج أى نأخذهم درجة درجة ، ونعطى لهم نعمة ثم نرهبهم بما وصلوا إليه .

والحق سبحانه يقول : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً ﴾ (٤٤) [الأنعام] فالله حين يريد أن يعاقب واحداً على قدر جُرمه فى حق أخيه الإنسان فى الدنيا لا يأخذه من أول جُرم ، لأن الأخذة فى هذه الحالة ستكون ليّنة ، لكنه يملئ له ويُعليه ثم يلقى من عل .

وهكذا يكون الأخذ أخذ عزيز مقتدر ، وحين يستدرج البشر فإن الطرف المستدرج له أيضاً ذكاء ، ويعرف أن هذا نوع من الكيد وفخ منصوب له ، لكن

حين يكون ربُّنا القوى العزيز هو الذى يستدرج فلن يعرف أحدٌ كيف يفلت .  
والعلة فى قوله تعالى : ﴿مَنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (١٨٢) ﴿[الأعراف] لأن البشر يعلمون طرق استدراج بعضهم لبعض .

وهذا الاستدراج يُسمَّى أيضاً الإملاء ، قال تعالى : ﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَى بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَأَمَلَيْتُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ﴾ (٣٢) ﴿[الرعد] والإملاء بمعنى الإمهال ليس معناه ترك العقوبة على الذنب ، وإنما تأخير العقوبة لذنب قادم ، والمثل هو أن تترك مخطئاً ارتكب هفوة إلى أن يرتكب هفوة ثانية ثم الثالثة ، ثم تُنزل به العقاب من حيث لا يتوقع .

وإذا كان هذا ما يحدث فى عالم البشر ، فما بالنا بقوة الحق سبحانه اللامتناهية ، وهو القائل : ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٤٤) ﴿[القلم] ويقول تعالى : ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّنا نَغْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لَأَنفُسِهِمْ إِنَّا نَغْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْماً وَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينَ﴾ (١٧٨) ﴿[آل عمران] ، تماماً مثلما نجد مَنْ يصنع فحاً لعدوه .

وبداية الاستدراج الفتح على المستدرج ، قال تعالى : ﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ﴾ (٤٤) ﴿[الأنعام] أى لم نعجل بعقابهم بل تركناهم فتمادوا فى المعصية ، حتى إذا فرحوا بما أُوتوا من النعمة والثروة وكثرة العدد جاءهم العقاب .

وأهل السياسة عندما يريدون أن يُنزلوا بخصومهم العقاب ، يرفعون خصومهم ويمدُّون لهم فى حبال الصبر والإمهال حتى يعلو الخصم كثيراً ثم ينكشف ويظهر سوء سلوكه فيقع أمام الناس .

(١) أبلس : حزن وبئس وتحير وسكت هماً أو سكت لانقطاع حجته . واسم الفاعل (مبلس) وجمعه (مبلسون) .

والحق سبحانه يمدّ وَيُمْلِي لهم ليأخذوا وليبنّوا وليتفرّخوا وليفرّخوا بما أخذوا ، ومن بعد ذلك يفتح الله عليهم أبواب كل شيء .  
 ففتح عليهم أَيْ سَلَّطَ عليهم ، وهذا غير قوله سبحانه : ﴿ إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ﴾ (١) [الفتح] ، فالفتح لك غير الفتح عليك ، لأن الفتح على أحد يعنى الاستدراج إلى إذلال قسرى سوف يحدث له .

فالفتح لك لصالح المتلقّى وليس عليه فإنه يُحَسُّ بالانسراح والسرور .  
 وحين يستدرج البشرُ البشرَ فإن الطرفَ المستدرج له أيضاً ذكاء ويعرف أن هذا نوعٌ من الكيد وفخٌ منصوب له ، لكن حين يكون ربُّنا القوى العزيز هو الذى يستدرج فلن يعرف أحدٌ كيف يفلت .

والعلة فى قوله ﴿ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ ﴾ (٤٤) [القلم] هى قوله ﴿ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٤٤) [القلم] لأن البشر يعلمون طرق استدراج بعضهم لبعض .  
 ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَأُمْلِي لَهُمْ إِنْ كَيْدِي مَتِينٌ ﴾ (٤٥)

الإملاء هو الإمهال وهو التأخير . أى أنه لا يأخذهم مرةً واحدة ، والإملاء للظالم الكافر ليس إهمالاً له من المولى تعالى ، بل هو إمهالٌ فقط ثم يأخذه الله أَخَذَ عزيز مقتدر .

فَمَنْ يمسك عدوه ليرفعه فلا يظنّ أنه يُدَلِّله ولكنه يرفعه ليلقيه من علّ فيزداد ويعظم ألمه ، فالفتح على الكافرين والمنافقين ليس فى صالحهم ، بل هو وبالٌ عليهم فلا تغتروا بها ، فقد أعطاهما الله لهم وهم سيبترون بها فتكون سبب عذابهم .

وساعة يقوم الفاسدُ بالكثير من الشرِّ فى المجتمع ، نجد أهل الخير وهم يزيّدون من فعل الخيرات ونسمع دائماً مَنْ يقول : لولم يكنْ هناك إيمانٌ لأكل

الناس بعضهم بعضاً .

فالإيمان يعطى الأسوة واليقين ، والإملاء للظالم الكافر ليس إهمالاً له من المولى تعالى ، بل هو إهمال فقط ، ثم يأخذه الله أخذ عزيز مقتدر .  
وهنا يوضح الحق سبحانه : إذا كنتُ سأستدرج وسأملئ فاعلم أن كيدي متين ، والكيد هو المكر والمكر أخذهم من حيث لا يشعرون ، وهو عملية خفية تسوء الممكور به .

وهو تدبيرٌ خفى حتى لا يملك الممكور به ملكات الدفع ، وإذا كان البشرُ يمكرون ويدبرون تدبيراً يخفى على بعضهم ، فماذا حين يدبر الله للكافرين مكيدةً أو مكرًا ، أيستطيع واحدٌ أن يكشف من ذلك شيئاً ؟

طبعاً لن يستطيع أحدٌ ذلك ، هذا هو معنى : ﴿ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ﴾ (٤٥) [القلم] ومتين أى قوى ، والمتانة مأخوذة من المتن وهو الظهر ، ونعرف أن الظهر مُكوّن من عمود فقرى وفقرات عظمية ، تحيط بها عضلات .

فلو كان العمود الفقرى من عظم فقط لكان أى حمل عليه يكسره ، فشاءت تجليات ربنا عز وجل واقتضت رحمته وقدرته أن تحاط هذه العظام بعضلتين كبيرتين .

وإذا نظرنا إلى كلمة ( متين ) نجد المتن هو الشيء العمودى فى الأشياء .  
والحق سبحانه ليس غافلاً عما يعمل الظالمون : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهُ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ <sup>(١)</sup> فِيهِ الْأَبْصَارُ ﴾ (٤٢) [إبراهيم]  
فالذى يفعل ظلماً سيتلقى عقاباً عليه ، وحين يتأخر العقاب يتساءل الذين رأوا فعل الظلم فهم يتهايمسون : ترى هل تم نسيان الظلم الذى ارتكبه فلان ؟ هل هناك غفلة فى الأمر ؟

(١) شخوص الأبصار : ارتفاع الجفون إلى فوق وتحديد النظر وانزعاجه [ لسان العرب - مادة :



وَلَمَنْ يَتَسَاءَلُونَ عَلَيْهِمْ أَنْ يُتَذَكَّرُوا قَوْلَ الْحَقِّ سُبْحَانَهُ : ﴿وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ (١٨٣) [الأعراف]

فليست هناك غفلة ، ولكن هناك تأجيل للعقوبة لهؤلاء الظالمين ، وفي سورة الحج يقول تعالى : ﴿فَأَمْلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ (٤٤) [الحج] أملت : أمهلت حتى ظنوه إهمالاً ، وهو إهمال بأن يمد الله لهم ، ويطيّل في مدتهم ، لا إكراماً لهم ولكن ليأخذهم بعد هذا أخذ عزيز مقتدر .

والكافرون يكيّدون للمؤمنين وهم لن يتركوهم على إيمانهم أبداً ، بل لا بدّ أن يكيّدوا لهم ، وهذا الكيد يتجلّى في أنهم يدسّون لهم أشياء وينفذون إليكم . فهم لن يتورعوا أن يدخلوا عليكم من باب الكيد لكم ولدينكم بكلّ لون من الألوان ، وهم لا يقصّرون في هذا أبداً .

والكيد هو أن تبيّت وتحتال على إيقاع الضرر بالغير بحيث يبدو أنه كيد من غيرك ، أي تدبر لغيرك لتضره .

فالكيد هو محاولة إفساد الحال بالاحتيال ، فهناك مَنْ يفسد الحال لكن ليس بحيلة ، وهناك مَنْ يريد أن يفسدها بحيث إذا أمسكت به يقول لك : لم أفعل شيئاً لأنه يفعل الخطأ في الخفاء .

والكيد لا يُقبل عليه إلا الضعيف ، فالقوى يواجه مَنْ يكيد له ، فالذي يدسّ السُّم لإنسان آخر في القهوة مثلاً هو مَنْ يرتكب عملاً لإفساد الحال باحتيال لأنه لا يقدر على المواجهة .

وتجد أن كيد الشيطان جاء ضعيفاً ، فقال تعالى : ﴿إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفاً﴾ (٧٦) [النساء]

فكيد الشيطان ضعيف لأنه لا يملك قوة يقهر بها قالباً ، ولا يملك حجة يقهر بها قلباً ليقنعك ، فهو يشير لك باحتيال وتزيين وأنت تأتيه ولا يحتال إلا الضعيف .

والكيد من لوازمه المكر، والمكر هو الكيد الخفى، والمكر مأخوذ من التفاف أغصان الشجرة كالضفيرة، فلا تتعرف على منبت ورقة الشجر ومن أى غصن خرجت، فقد اختلطت منابت الأوراق حتى صارت خفية عليك وأخذ من ذلك الكيد الخفى.

وأنت قد تكيد لمساويك، لكنك لن تقدر على أن تكيد لمن هو أعلى منك فإن كنتم تمكرون فإن الله أسرع مكرًا، والحق سبحانه يقول: ﴿قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا﴾ (٢١) [يونس]

ومكر الله سبحانه أقوى من أى مكر بشرى، لأن مكر البشر قد يهدم من بعض الماكرين أو من التجسس عليهم، لكن إذا كاد الله لهم أيعلمون من كيده شيئاً؟ طبعاً لا يعلمون.

ومكرهم البشرى هو أمر حادث لكن الله سبحانه أزلّ الوجود، يعلم كل شىء قبل أن يقع ويرتب كل أمر قبل أن يحدث، لذلك فهو سبحانه الأسرع فى الرد على مكرهم إن مكرتم.

وقد وصف الحق سبحانه كيده بأنه (متين) فقال: ﴿وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ (٤٥) [الْقَلَم]

وهو متين، لأن لا أحد بقادر على كيده، وهو القائل سبحانه: ﴿إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا﴾ (١٥) وَأَكِيدُ كَيْدًا (١٦) فَمَهْلُ الْكَافِرِينَ أَمَهُلُهُمْ رُويْدًا (١٧) [الطَّارِق]

فكيد الله لا غالب له، وهو كيد غير مفضوح لأحد، ولذلك قال تعالى: ﴿وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ﴾ (٣٠) [الْأَنْفَال]

والحق سبحانه إذا أراد أن يكيد لهم فلن يشعروا به.  
ثم يقول الحق سبحانه:

﴿أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَّغْرَمٍ مُثْقَلُونَ﴾ (٤٦)

فالرسول لا يسأل قومه أجراً على هدايته لهم ، فأجره على الله وحده ، والحق سبحانه يخاطب رسوله ﷺ : ﴿ وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴾ (١٠٤)

ويقول على لسان رسوله في موقع آخر : ﴿ قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ ﴾ (٤٧)

وهو هنا يُعَلَى الأجر ، فبدلاً من أن يأخذ الأجر من محدود القدرة على الدفع فهو يطلبها من الذي لا تُحد قدرته في إعطاء الأجر ، فكأن العمل الذي يقوم به لا يمكن أن يُجازى عليه إلا من الله ، لأن العمل الذي يؤديه بمنهج الله ومن الله ، فلا يمكن إلا أن يكون الأجر عليه من أحد غير الله .

والأمر أصبح واضحاً أن الرسول ﷺ لا يريد أجراً ، وإنما أجره على الله وهذا حكم به الله سبحانه ، ورسول الله قال لهم هذا .

لذلك هنا يأتي الأمر في صورة استفهام من الحق سبحانه لرسوله : ﴿ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْراً فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ﴾ (٤٦)

فهل هم غير قادرين على دفع الثمن لأنهم بخلاء ؟ أو لا يريدون أن يخرجوا من جيوبهم شيئاً تنتفع أنت به ؟ مع أنك لم تسألهم أجراً ، فهل يعنى ذلك أن النبي كان من المفروض أن يسألهم أجراً ؟

فالإنسان إذا قدّم لإنسان شيئاً نافعاً فعليه أن يدفع له أجراً بمقتضى التبادل والمعاوضة ، وكأنه ﷺ يقول لهم : لقد قدّمت إليكم جميلاً يفترض أن لى عليه أجراً لكنى لا أريد منكم أجراً ، والمسألة من عندى تفضل .

والأجر جعل يقابل عملاً ، وقيمة هذا الجعل تختلف باختلاف مشقة العمل وطول زمنه ومهارة العامل فيما يقتضيه العمل ومخاطر ما يقتضيه العمل .

وكل أجر يُقدّر بما يقابله من عمل ويتناسب مع ما يقتضيه العمل من وقت ومجهود ومشقة ومخاطر ومهارة .

وإذا كان الأمرُ كذلك فانظروا إلى عمل الرسول وإلى مدى إفادتكم من رسالته، انظروا إلى المنهج الذي جاءكم به وكيف أنه يُريحكم مع أنفسكم، ويريحكم مع المجتمع، ويريحكم مع ربكم عز وجل، ويريحكم من شرور أنفسكم ومن شرور الناس جميعاً.

إذن للرسول عمل كبير ومجهود عظيم لو قدرَت له أجرًا لكان كذلك عظيمًا، إنَّ الإنسان إذا أُجِرَ مثلاً حارساً يحرسه بالليل، كم يدفع له ؟ . فالنبي يأتيك بمنهج يحرسك ويحميك في نفسك وفي مالك وفي عِرْضِكَ وفي كلِّ ما تملك، ولا يحميك من فئة معينة، إنما يحميك من الناس أجمعين، بل إن حماية منهج الله لك لا تقتصر على الدنيا إنما تتعدى إلى الآخرة فتحملك فيها حماية ممتدة لا نهاية لها، فإن قدرَت لهذه الحماية أجرًا، فكم يكون ؟ إنما أنا أقول لك : لا أريد أجرًا، لا كراهية في الأجر، بل لأنك أنت أيها الإنسان لا تستطيع تقدير هذا العمل أو تقييم الأجر عليه، أما الذي يقدر ذلك فهو ربى الذى بعثنى، وأنت أيها العبد مهما قدَّمت لى من أجر على ذلك فهو قليل.

والرسول ﷺ لا يريد أجرًا من أحد، فاطمئنوا ولا تخافوا من أن نثقلكم بشيء، إنما أجرى على الله: ﴿إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (٧٢) [يونس]

وقال تعالى: ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ (١٠٩)﴾ [الشعراء] ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِلَّا مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا (٥٧)﴾ [الفرقان] أى سبيلًا للمثوبة وسبيلًا للأجر من جهاد فى سبيل الله، أو صدقة على الفقراء. فأجرُ الرسول العمل للغير لتأخذ أنت الأجر من الله، فالرسول لا يأخذ شيئاً لنفسه.

ثم يقول تعالى :

﴿ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ﴾ (٤٧)

هل عندهم علم الغيب فهم يكتبون ذلك للناس ، فينبئونهم بما شاءوا ويخبرونهم بما أرادوا ، فهل عندهم اللوح المحفوظ الذى فيه نبأ ما هو كائن فهم يكتبون منه ما فيه ويجادلونك به .

فهل عندهم شىء من الغيب انفردوا به وأوجب لهم أن لا يستجيبوا ، وقد سَمَّى اللوح المحفوظ غيباً لأنه كتب فيه ما غاب عن العباد ، فهم يكتبون منه ما يحكمون لأنفسهم ويقع بشهواتهم .

وهذا استفهام استنكارى فليس عندهم علم الغيب كما يظنون ، فلا يعلم أحد من أهل السماوات والأرض الغيب إلا الله .

أيدعون أن عندهم علم الغيب فهم يكتبون للناس ما أرادوا من علم الغيب ، وهم يعلمون أن ليس عندهم الغيب وأن ليس لهم به علم ، وأن ليس لهم عليه قدرة وهم لا يكتبون فى سجل الغيب شيئاً .

وجواب السوالين : ﴿ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ﴾ (٤٦) أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ﴿ (٤٧) ﴾ [القلم] جواب كلا السوالين : لا .

فأنت يا محمد لم تسألهم أجراً ، وليس عندهم علم بالغيب ، حتى رسول الله لا يعلم شيئاً من الغيب ؛ فَمَنْ هو أقل منه لا يعلم الغيب ، وقد أمره الله تعالى أن يعلن أنه لا يعلم الغيب فقال تعالى : ﴿ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ ﴾ (٥٠) [الأنعام]

وهنا يقول تعالى لهؤلاء المكذبين : ﴿ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ﴾ (٤٧) ﴿

[القلم] والجواب : لا .

ثم يوجّه الحق سبحانه نبيّه ورسوله محمداً ﷺ :

﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ ٤٨﴾

قوله سبحانه هنا جاء لتسليّة رسول الله ﷺ موضحاً له : إنهم يكذبونك ويكفرون بالله وبك وبالنور الذي أنزلناه معك ، وقد ترغب في أن نأخذهم أخذ عزيز مقتدر .

لكن الحق سبحانه جعل لكل مسألة كتاباً ، فهو قد خلق السماوات والأرض في ستة أيام ، ونحن في حياتنا نقول لمن يتعجل أمراً : يا سيدي إن ربنا خلق السماء والأرض في ستة أيام ، فلا تتعجل الأمور .

فربنا سبحانه هو القادر على أن ينجز خلق السماء والأرض في لحظة ، لكنه أمر بـ ( كُنْ ) وترك المواد تتفاعل لستة أيام . ولماذا لا نقول : جاء بكل ذلك ليعلمنا التأنّي والألّا نتعجل الأشياء .

﴿فَاصْبِرْ ٤٨﴾ [القلم] ولا ترهق نفسك ، فسيأتي لهؤلاء الجاحدين يومهم الذي يؤاخذون فيه بسوء أعمالهم وسوف يأتي حتماً .

والصبر قد يكون ميسوراً سهلاً في بعض المواقف ، وقد يكون شديداً وصعباً ويحتاج إلى مجاهدة ، فمرة يقول الحق لرسوله : اصبر ، ومرة يقول : اصطبر .

فما الأقوال التي يصبر عليها رسول الله ؟ قولهم له : ساحر . وقولهم : شاعر . وقولهم : مجنون وكاهن . كما قالوا عن القرآن : أضغاث أحلام . وقالوا : أساطير الأولين . فاصبر يا محمد على هذا كله . لأن كل قولة من أقوالهم تحمل معها دليل كذبهم .

فدعك يا محمد من هؤلاء المكذبين ، واثبت على ما أنت عليه ، اصبر على كُرْهِهم ، واصبر على لدّهم وعنادهم ، واصبر على إيذائهم لك ولمن يؤمن بك اصبر على هذا كله لأن العاقبة في صالحك .

وفى آية أخرى يقول : ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُؤْفِقُونَ

يعنى لن تخرجونى عن ثباتى وحلمى ولن تستفزونى .  
﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ﴾ (٤٨) ﴿[القلم] فاصبر يا محمد لقضاء ربك وحكمه فيك وفى هؤلاء المشركين بما أتيتهم به من هذا القرآن وهذا الدين وامض لما أمرك به ربك ، ولا يُثْنِيكَ عن تبليغ ما أمرت بتبليغه تكذيبهم إياك وأذاهم لك .  
اصبر على أذاهم لقضاء ربك الذى هو آتٍ ولا تَكُنْ فى الضجر والغضب والعجلة وترك الصبر ، راصبر لحكم ربك فى إمهالهم وتأخير نصرتك عليهم .  
فعليك بتبليغ الرسالة واحتمال الأذى ، واحتمال تأخير نصرتك على أعدائك.

والحق سبحانه لا يكتفى بأمر رسوله ﷺ بالصبر على حكم ربه وقضائه وما كلفه الله به من الصبر والاحتمال ، بل إنه سبحانه يذكر لرسوله مثلاً من قصص أنبيائه ، لياخذ رسول الله وأمته معه العبرة من قصص الأمم السابقة .  
فيقول تعالى : ﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ (٤٨) ﴿[القلم] فلا تَكُنْ يا محمد كصاحب الحوت فى العجلة وعدم الصبر على قومه ، وصاحب الحوت هو النبى يونس بن متى عليه السلام ، وهو ذو النون ، والنون من أسماء الحوت وجمعه ( نينان ) كحوت وحيتان .

والحق سبحانه يقول : ﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (٨٧) ﴿[الأنبياء] فاسم النبى يونس ارتبط واقترن بالحوت الذى ابتلعه ، بعدما دعا قومه إلى الإيمان بالله ، ولكنهم كفروا به فأغضبوه وغضب منهم .

وكان المفروض أن يتحمل الأذى الصادر منهم تجاهه ، وكانت معارضة دعوته شديدة تحفظ وتملاً القلب بالآلم والتعب ، وكان عليه أن يُوطِّن نفسه على مواجهة مشقات الدعوة .

ونحن نعلم أن العبد الصالح يونس عليه السلام قد تأثر وحزن وغضب من عدم استجابة قومه لرسالته الإيمانية إلى أن رأوا غيماً يملأ السماء وعواصف.

وألقي الله تعالى في خواطرهم أن هذه العواصف هي بداية عذاب الله لهم، فهُرِعُوا إلى ذوى الرأى فيهم ، فأشاروا عليهم بأن هذه هي بوادر العذاب ، وقالوا لهم : عليكم بإرضاء يونس لأن الله سبحانه وتعالى هو الذى أرسله فآمنوا به ليكشف عنكم الغمة .

وهرع الناس إلى الإيمان بالحى الذى لا يموت ، وذهب قوم يونس عليه السلام لا سترضائه بعد عودته من محنة التقام الحوت له ، وحين رضى عنهم بدأوا ينظرون فى المظالم التى ارتكبوها ، حتى إن الرجل منهم كان ينقض ويهدم جدار بيته ، لأن فيه حجراً قد اختلسه من جاره .

ويونس عليه السلام فى أثناء مغاضبته ركب سفينة ، ولكن السفينة تعرضت للعب الأمواج بها فاضطربت اضطراباً شديداً ، وأشرفت على الغرق بركابها فآلقوا الأمتعة فى البحر لتخفف بهم السفينة فاستمر اضطرابها ، فاقترعوا على أن يلقوا إلى البحر مَنْ تقع عليه القرعة ، فوقعت القرعة على نبي الله يونس .

يقول الحق سبحانه : ﴿وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ (١٣٩) إِذْ أَبَقَ (١) إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ (١٤٠) فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ (٢) (١٤١) فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ (١٤٢) فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ (١٤٣) لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ (١٤٤) ﴾ [الصفافات]

فكان يونس عليه السلام ممن خسروا القرعة فى عرف الناس ، ووقعت

(١) أبق : هرب من ماله . وقد جعل الله ترك يونس عليه السلام قومه إباحاً لأنه مملوك لله وللرسالة التى

كلفه الله أن يقوم بها [ القاموس القويم ٤/١ ]

(٢) المدحضين أى أنه قارعهم فكان من المقروعين المغلوبين ( تفسير مقاتل بن سليمان ٦٢٠/٣ ) وقال

يحيى بن سلام فى تفسيره (١/ ٢٣٧) : من المسهومين يعنى أنه وقع السهم عليه .



القرعة عليه ليتم إلقاؤه فى البحر ، فابتلعه الحوت : ﴿فَالْتَقَمَهُ الْحَوْتُ وَهُوَ مُلِيمٌ﴾ (١٤٢) [الصافات]

أى ابتلعه الحوت وقد فعل ما يُلام عليه ، وكأن الله يقول له : لقد تسرعت حين تركت قومك وضقت بهم لأول إيداء تتعرض له ، وكان عليك أن تصبر وأن تتحمل الأذى فى سبيل دعوتك ، ومعلوم أنك لا تعاتب إلا من تحرص عليه ليظل فى صحبتك .

فالله عاتبه ولامه مجرد لوم على أمر لا يصح من نبي ، والعتاب دليل المحبة.

فما كان من يونس عليه إلا أن دعا ربه وهو فى بطن الحوت ، قال تعالى هنا : ﴿إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ (٤٨) [القلم]

والنداء هنا الدعاء ، وأحسن الدعاء الدعاء الخفى ، وذلك كدعاء زكريا عليه السلام : ﴿كَهَيْعِصَ﴾ (١) ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكْرِيَّا (٢) إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا (٣) [مريم] أما هنا فيونس عليه السلام نادى ربه ودعا : ﴿وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ (٤٨) [القلم] والكظم كتم الشيء ، وهو مأخوذ من كظم القربة حين تمتلىء بالماء ثم يكظمها أى يربطها فتراها ممتلئة كأنها ستنفجر ، هكذا الغضبان تنتفخ عروقه ، ويتوارد الدم فى وجهه ويحدث له احتقان ، فهو مكظوم ممنوع أن ينفجر .

وذلك مثل الذى يكره أن تكون له البنات فإذا بشره أحدٌ بالأنثى تجبر وجهه مسوداً يكاد ينفجر من السخط والغضب ، يقول تعالى : ﴿وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ﴾ (٥٨) يَتَوَارَىٰ مِنَ الْقَوْمِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ (٥٩) [النحل]

ورسول الله ﷺ تعرض لمصاعب جمة فى طريق الدعوة ، فقد آذاه قومه وكذبوه وألجنوه إلى الطائف ، وكان أهلها أشد قسوة من إخوانهم فى مكة ، فعاد منكراً دامياً ، وكان من دعائه : «اللهم إنى أشكو إليك ضعف قوتى ، وقلة

حيلتى وهوانى على الناس يا أرحم الراحمين ، أنت رب المستضعفين وأنت ربي ، إلى مَنْ تكلنى ؟ إلى بعيد يتجهمنى ؟ أم إلى عدو ملكته أمرى ؟ إن لم يكن بك على غضب فلا أبالى ، ولكن عافيتك هى أوسع لى ، أعوذ بنور وجهك الذى أشرقت له الظلمات ، وصلح عليه أمر الدنيا والآخرة من أن تنزل بى غضبك ، أو يحل على سخطك لك العتبى حتى ترضى ، ولا حول ولا قوة إلا بك<sup>(١)</sup> .

لقد كان رسول الله فى محنة فلجأ إلى ربه ونادى ربه مستجيراً به ، ألم يُرَم رسول الله بالحجارة حتى دميت قدماه فى الطائف ؟ ألم يضعوا على ظهره الشريف سلا<sup>(٢)</sup> البعير فى مكة - أى سَقَطَ البعير - ألم تكسر رباعيته<sup>(٣)</sup> يوم أُحُد ويُسَج ويسيل دمه ﷺ ؟ .

فرسول الله ناله مع ربه عز وجل إيذاء بالقول ، ثم ناله إيذاء آخر بالفعل ، إيذاء بشريّ فيه إيلام ، وقمة الإيذاء بالفعل ما يتعرض لأمر محارمه وأزواجه ﷺ . فلا تَكُنْ يا محمد كيونس عليه السلام صاحب الحوت إذ ذهب مغاضباً ولم يصبر على عدم إيمان قومه به وبدعوته ، فنادى ودعا ربه وهو مستشيط غضباً من تكذيب قومه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿لَوْلَا أَنْ تَدَارَكُمُ نِعْمَةُ رَبِّهِ لَئِنْ ذُكِّرْتُمْ لَئِنْ ذُكِّرْتُمْ لَئِنْ ذُكِّرْتُمْ﴾

لولا أن الحق سبحانه تداركه عبده يونس عليه السلام برحمة منه لألقى ونُبذ بالعراء وهى الأرض التى لا زرع فيها ولا نبات .

(١) أورده ابن هشام فى السيرة النبوية ( ٤٢٠ / ١ ) والبيهقى فى دلائل النبوة ( ٤١٦ / ٢ ) والسهلى فى الروض الأنف ( ٢٦ / ٤ ) وابن كثير فى السيرة النبوية ( ١٥٠ / ٢ )  
(٢) سلا البعير : السلى الجلد الرقيق الذى يخرج فيه الولد من بطن أمه ملفوفاً فيه ، وهو فى الناس المشيمة . وفى الماشية السلا [ لسان العرب - مادة سلا ]

(٣) الرباعية : إحدى الأسنان الأربع التى تلى الثنايا ، بين الثنية والناب تكون للإنسان وغيره والجمع رباعيات قال الأصمعى : للإنسان من فوق ثنيتان ورباعيتان بعدهما ونابان وضاحكان وستة أرحاء من كل جانب وناجذان ، وكذلك من أسفل [ لسان العرب - مادة ربع ]

فيونس عليه السلام كان مكظوماً مكروباً مغموماً من الغم الذي أصابه بسبب إلقاءه في البحر وابتلاع الحوت له ولُبُّثُه في بطن الحوت .

وابتلاع الحوت له هو في حد ذاته نعمة من ربه ، فلولا التقام الحوت له لضاع في البحر الواسع وقد لا يخرج منه ولا يصل إليه أحد ، ولكن الله تداركه برحمته ، فحدد الظرف الذي يكون فيه وهو بطن الحوت .

ورحمة الله تداركته بأنه لم يُنبذ بالعراء وهو مذموم بل نُبذ بالعراء وهو سقيم ، والسقيم المريض ، فنبذ مريضاً ولم ينبذ مجرماً مطروداً من رحمة الله . قال تعالى : ﴿ فَبَدَّلْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ ﴾ (١٤٥) وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ ﴿١٤٦﴾ [الصافات]

فنبذ النبي يونس عليه السلام بالعراء كان قدراً مقدوراً ، ومع هذا فلا خروج له عما قُدر عليه ، فلورضى العبد باختيار الله أصابه القدر وهو محمود مشكور ملطوف به فيه ، وإلا لجرى عليه القدر وهو مذموم عنده غير ملطوف به فيه مع اختياره لنفسه .

ومتى صح تفويضه ورضاه اكتنفه في المقدور العطف عليه والطف به . فيصير بين عطف الله ولطفه ، فعطفه يقيه ما يحذره ، ولطفه يهون عليه ما قدَّره .

ويونس نُبذ بالعراء ولكن الله أنبت عليه شجرةً من يقطين ، وكلُّ شيء ينبسط مثل القرع والكرم والقثاء يُسمَّى يقطيناً .

وقد قال أبو هريرة عن يونس : طُرح بالعراء فأنبت الله عليه يقطينة فقلنا : يا أبا هريرة وما اليقطينة ؟ قال : الشجرة الدباء ، هيأ الله له أروية وحشية تأكل من خشاش الأرض فتفشخ عليه فترويه من لبنها كلَّ عشية وبكرة حتى نبت<sup>(١)</sup> .

ونلاحظ في هذه الآية أن الحق سبحانه قال : ﴿ لَوْلَا أَنْ تَدَارَكَهُ نِعْمَةٌ ﴾ (٤٩) ﴿

(١) أخرجه الطبري في تفسيره (٢١ / ١١٣) (١٩ / ٦٣٥) ، وابن كثير في تفسيره (٧ / ٣٥) ، وذكره السيوطي في الدر المنثور (٧ / ١٣٠) وعزه لابن جرير من طريق ابن قسيط .

[القلم] بتذكير (تداركه) مع أن (نعمة) مؤنث ، ولكنه مؤنث غير حقيقي .

وكان نتيجة أن الحق سبحانه تداركه برحمته أن الله اجتباه واصطفاه وجعله نبياً ، قال الحق سبحانه :

﴿ فَأَجْنَبَهُ رَبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ٥٠ ﴾

والاجتباء الاصطفاء ، فالله اصطفاه واختاره بعد تلك المحن المتتابعة التي تعرّض لها ، والاجتباء نعمة أخرى ، وتاج نعمة الدنيا أن الله اجتباه نبياً .

الاجتباء الاصطفاء والاختيار للنبوة ، وقد كان اجتباء يونس عليه السلام عن اختبار ، وقد كان هذا مع كل من اختاره الله للنبوة ، قال تعالى عن آدم عليه السلام : ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى (١٢١) ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى (١٢٢) ﴾

[طه]

فالاجتباء والعصمة كان بعد التجريب ، والتحقق من أن آدم ويونس أهل لهذا الاجتباء والاختيار وعلى مستوى مسئوليته ، وأن يحقق ما أراد الله منه .

وإذا كان كلامنا هنا هو عن يونس عليه السلام ، فإن آدم مرّ بتجربة إيمانية مثلما مرّ بها يونس ، وآدم مرّ بهذه التجربة قبل أن يجتبيه الله للنبوة .

وكثيرون يظنون أن عصيان آدم جاء بعد أن كُلف بالنبوة فيقولون : كيف يعصى آدم ربّه وهو نبيّ والنبيّ معصوم ؟

ونقول : نعم عصى آدم ربه لكن قبل النبوة ، وكان ما يزال بشراً عادياً ، لذلك قال سبحانه في حقه : ﴿ وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى (١٢١) ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى (١٢٢) ﴾

[طه]

فالاجتباء جاء بعد المعصية ، وهكذا كان يونس عليه السلام جاء اجتباؤه من الله بعد ما مرّ به من محنة مغاضبته لقومه وهروبه منهم ، ومحنة الفلك وما حدث فيه ، ومحنة الإلقاء في البحر ، ومحنة ابتلاع الحوت له ، ومحنة إلقاء الحوت له على الشط بأرض عراء كالفرخ الذي اهترى جلده وسقط ريشه عرياناً .

والذى اجتباه هو ﴿رَبُّهُ (٥٠)﴾ [القلم] فالحق سبحانه يذكرنا بربوبيته ، فالربوبية ليس فيها من القسوة بقدر ما فيها من رحمة ، فبربوبيته يمهل الله العصاة والظالمين لأنفسهم ويفتح أبواب التوبة لكل من يلجأ إليه .

فربوبيته تعالى ليست ربوبية جبروت ، بل ربوبية ( الرحمن الرحيم ) .  
والحق سبحانه اجتبى واصطفى يونس صاحب الحوت : ﴿ فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ (٥٠) ﴾ [القلم]

وهنا يبرز سؤال هو : لأي عمل هم صالحون ؟ ونحن نقول فى حياتنا : « فلان رجل صالح » ومقابله ( رجل طالح ) ، والإنسان صالح للخلافة ، والرجل الصالح يرى الشيء الصالح فى ذاته فيترك هذا الشيء على ما هو عليه أو يزيده صلاحاً .

أما الرجل الطالح أو المفسد فهو يأتى إلى الشيء الصالح فيفسده ولا يفعل صلاحاً .

وقد ذكر الحق سبحانه يونس عليه السلام ضمن كوكبة من أنبياء الله الصالحين ، فقال تعالى : ﴿ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ (٨٣) وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ وَمَنْ ذُرِّيَّتَهُ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (٨٤) وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ (٨٥) وَإِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَيُونُسَ وَلُوطًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ (٨٦) ﴾ [الأنعام]

والصلاح والنبوة رحمة من الله لأنبيائه ، لذلك قال تعالى فى حق نبي من الأنبياء هو لوط عليه السلام : ﴿ وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ (٧٥) ﴾

[الأنبياء]

أى أدخلناه فى ركب النبوة : ﴿ إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ (٧٥) ﴾ [الأنبياء] أى من الصالحين للنبوة .

ثم يقول الحق سبحانه :

(١)

﴿وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَرِهِمْ  
لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ ٥١﴾

لم يسلم رسول الله ﷺ من سخرية الذين كفروا واستهزائهم وقد كانوا شديدي العداوة له ، فيرمونه بأنظارهم غيظاً عليه وحقداً .

فإذا قرأت القرآن تجدهم ينظرون إليك نظراً شديداً بالعداوة يكاد يُزلقك أى يسقطك من شدة النظر .

و ( يزلقونك ) من أزلقه عن موضعه إذا نحاه . والزلق هو السقوط ، والإزلاق : الإسقاط ، فتجد مَنْ يبغض إنساناً تجده ينظر إليه نظراً يتمنى لو صرعه به ، أو كما نقول : يأكله بنظره أكلاً .

والبعض من العلماء قال : إن الإزلاق بالأبصار أى ما تفعله العين في المعيون أى المحسود ، وقد كان العرب إذا أرادوا إيذاء أحد في نفسه أو ماله يأتون برجل يمكث اليومين والثلاثة لا يأكل شيئاً ، ثم يرفع جانب خبائه أو خيمته ، فتمرّ به النعم والإبل فيقول : لم أر كاليوم إبلاً ولا غنماً أحسن من هذه ، فما تذهب إلا قليلاً حتى يسقط منها ما يسقط صريعاً .

فكان الذين كفروا يأتون بهذا الرجل لينظر إلى رسول الله نظر العائن لعله يصصره بنظره .

ولكن المتأمل لهذا يجد أن القول الأول هو الصحيح فهماً ، لأن الحاسد إنما ينظر إلى الشيء نظر استحسان وإعجاب ، ولكن الذي معنا هنا نظر بغض وكرهية وبغضاء وعداوة .

وهم كانوا يكرهون سماع القرآن ، ويكرهون مَنْ نزل عليه القرآن ، ويكرهون من أنزل القرآن على محمد ﷺ على وجه الخصوص .

(١) أزلقه : جعله يزلق كأن أبصارهم أدوات إزلاق لشدة حسدهم وحقدهم [ القاموس القويم ٢٨٩/١ ]

قال أبو إسحاق : مذهب أهل اللغة في مثل هذا أن الكفار من شدة إبغاضهم لك وعداوتهم يكادون ينظروهم إليك نظر البغضاء أن يصرعوك [ لسان العرب - مادة : زلق ]

لهذا كان إزلاقهم لرسول الله بأبصارهم إنما كان حين يُقرأ عليهم القرآن ،  
لذلك قال الحق سبحانه : ﴿لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ (٥١)﴾ [القلم]

والذكر المقصود هنا القرآن ، وقد قال تعالى : ﴿إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ  
حَافِظُونَ (٩)﴾ [الحجر] ، وقال الحق فى آية أخرى : ﴿وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ  
لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ (٤٤)﴾ [النحل]

فالذكر حين يُطلق يُراد به القرآن : ﴿ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ  
الْحَكِيمِ (٥٨)﴾ [آل عمران]

وقد قال الحق لرسوله عن القرآن : ﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ (٤٤)﴾ [الزخرف]  
أى أن القرآن شرفٌ كبير لك ولأمتك ، وسيجعل لكم به صيتاً إلى يوم القيامة ،  
فالقرآن شرفٌ لكم .

ويقول سبحانه : ﴿لَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (١٠)﴾  
[الأنبياء] أى : فيه شرفكم ، وفيه صيتكم ، وفيه تاريخكم .

فسرفُ القوم يجيء من شرف القرآن ومن صيت القرآن ، والحق سبحانه  
يقول : ﴿ص وَالْقُرْآنِ ذِى الذِّكْرِ (١)﴾ [ص] ، فسرفه دائم أبداً .

وهم سمعوا الذكر ، ولكنهم لم يتعرَّضوا هنا للطعن فى الذكر الذى هو القرآن ،  
بل تعرَّضوا بالطعن للذى سمعوا منه القرآن فقالوا : ﴿إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ (٥١)﴾ [القلم]  
وهذا من عمى بصيرتهم وضلالهم ، وهم فى آية أخرى يقول تعالى : ﴿وَقَالُوا  
يَا أَيُّهَا الَّذِى نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ (٦)﴾ [الحجر]

وهذا قول يؤكّد غباء تفكيرهم ، فما داموا قد قالوا : ﴿نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ (٦)﴾ [الحجر]  
فمَنْ الذى نزل هذا الذكر ؟ والذكر هو القرآن والذى نزلّه هو الله سبحانه ،  
فكيف يعترفون بالقرآن كذكر ثم يتهمون الرسول بأنه مجنون ؟

لأنهم ما داموا قد قالوا عن القرآن إنه ذكر وإنه قد نزل عليه ولم يأت به من عنده ،  
فكيف يكون مجنوناً ؟ إنهم هم الكاذبون وقولهم يؤكّد أن فكرهم نازل هابط .

وكيف يقولون عن رسول الله إنه مجنون ، والمجنون يتصرف بلا منطق ،  
يضحك بلا سبب ، ويبكى بلا سبب ، ويضرب الناس بلا سبب .

ونلاحظ أن الحق سبحانه بدأ هذه السورة سورة القلم بالرد على الكافرين الذين  
رموا رسول الله بالجنون، فقال تعالى: ﴿ن وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ (١) مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ  
(٢) وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ (٣) وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ (٤) [القلم]

وأنتهى سبحانه السورة بالرد أيضاً عليهم فى نفس الفرية ، فقال تعالى :  
﴿وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ﴾  
(٥١) [القلم]

ثم يزدف الحق سبحانه فيقول :

﴿وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾

الحق استخدم أسلوب القصر لتأكيد أن القرآن ما هو إلا ذكر ، فاستخدم  
سبحانه ( ما ) التى للنفى ثم الضمير المنفصل ( هو ) العائد إلى القرآن حصراً،  
ثم أداة الاستثناء ( إلا ) .

ومثلها قوله تعالى : ﴿وَمَا تَسْأَلُهُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ﴾ (١٠٤)  
[يوسف] وكلمة ( ذكر ) تدل على أن الفطرة فى الإنسان كان يجب أن تظل واعية  
ذاكرة لله ، وقد قدر الله غفلة الأحداث فجعل لهم الذكر كله فى القرآن الكريم .  
وكلمة ( العالمين ) جمع عالم ، والعالم هو ما سوى الله تعالى : عالم الملائكة  
وعالم الجن وعالم الإنس وعالم الجماد وعالم الحيوان وعالم النبات . إلا أن  
بعض هذه العوالم لم يأتها بشير ولا نذير ، لأنها ليست مُخَيَّرَة ، والبشارة  
والنذارة لا تكون إلا للمخير .

(١) غير ممنون : غير مقطوع أى دائم . غير ممنون : غير منقوص . قاله مجاهد ومقاتل بن سليمان . وقال  
التستري فى تفسيره ( ١ / ١٩٩ ) : « أى لا ينقطع عنهم أجور أعمالهم وإن ضعفوا عنها » .



سُورَةُ الْحَاقَّةِ



سورة الحاقة<sup>(١)</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ الْحَاقَّةُ ١ ﴾ مَا الْحَاقَّةُ ٢ ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ ٣ ﴾

الحاقة يوم القيامة الثابتة حقيقتها التي لا تتزعزع ، فالحاقة اسم من أسماء القيامة ، فهو يوم الواقعة التي لا واقعة بعدها ، ويوم الصاخة التي تصخ الأذان التي انصرفت عنها في الدنيا ، ويوم الطامة التي تطم ، ويوم الدين أى الذى يقع فيه الدين أى الحساب .  
والحق سبحانه يقول : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَّنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ٣٦ ﴾ [النحل]  
ف ( حَقَّت ) أى أصبحت حقاً له ووجبت له بما قدّم من أعمال لا يستحق معها إلا الضلالة ، فما حَقَّتْ عليهم وما وجبت لهم إلا بما عملوا .

(١) سورة الحاقة سورة مكية ، عدد آياتها ٥٢ آية ، نزلت بعد سورة الملك وقبل سورة المعارج ﴿ سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ (١) ﴾ [المعارج] فهي السورة رقم ( ٧٧ ) فى ترتيب النزول بمكة ، أما فى ترتيب المصحف الشريف فهي السورة رقم ( ٦٩ ) . قال أبو القاسم هبة الله بن سلامة فى كتابه ( علوم القرآن ) ( ١ / ١٨٤ ) : « جميعها محكم وليس فيها ناسخ ولا منسوخ » .

ونجد قول الحق : ﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ ﴾ (١٦)

[الإسراء]

أى أوجب لها العذاب ، فمن ارتكب جناية أو ما يستوجب العقوبة حَقَّتْ عليه العقوبة وأصبح ثابتاً فى حقه ، وكذلك حَقَّتْ كلمة ربك على هؤلاء الذين فسقوا ولا ينتهون عن فسقهم وكفرهم .

فالحاقة الساعة التى تحقّ فيها حقائق الأعمال فيحق للكافرين عملهم ويحق للمؤمنين عملهم ، ويحق فيه جزاء الأعمال لكل طائفة .

فالحاقة هى الصادقة الواجبة الصدق ، وجميع أحكام القيامة صادقة واجبة الوقوع والوجود .

وقول الحق سبحانه ﴿ مَا الْحَاقَّةُ ﴾ (٢) [الحاقة] استفهام معناه التفخيم والتعظيم لشأنها . وسُميت القيامة حاقة لأن فيها تحقّ حقائق الأمور .

والاستفهام هنا يحقق أن يُعمل السامع أقصى جهده للوصول إلى ماهية الحاقة ، فرغم أن الله سبحانه ذكر كلمة ( الحاقة ) مُعرّفة بـ ( ال ) إلا أنها كالنكرة لأن شدة هولها غير معروفة .

وأنت لا علم لك بمدى عظمتها وشدة هولها ، فهى فى العِظَم والشدة بحيث لا يبلغه دراية أحد ولا وهمه ، ومهما تخيلت حالها فهى أعظم من ذلك .

والإدراك معناه الإحاطة ، فأنت قد ترى الشمس ولكن أتدعى أنك أدركتها؟ لا . فوجود الشيء مختلف تماماً عن إدراك كيفية وجوده ، وهناك أشياء كثيرة فى الكون موجودة وتزاول مهمتها ونحن لا ندرك كيفية هذا الوجود ، وليس معنى عدم إدراكنا لها أنها غير موجودة .

ثم يذكر الحق سبحانه أمر الأقوام المكذبة لرسولها :

## ﴿ كَذَّبَتْ ثَمُودُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ ﴾

فقوم ثمود طلبوا ناقة للدلالة على صدق رسالة صالح عليه السلام ، وعندما حدثت المعجزة كفروا بها فعاقبهم الله شر العقاب .

وقد بين لهم الحق طريق الهداية لكنهم اختاروا الضلال واستحبوا لأنفسهم الكفر على الإيمان ، وكذبوا نبي الله صالحاً وعقروا الناقة .

والحق سبحانه يقول: ﴿ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى ﴾ [فصلت] فالحق سبحانه قصّ علينا قصص الأنبياء حين أرسلهم إلى أقوامهم ، فمن كذب بالرسالة أخذ الله أخذ عزيز مقتدر بواقع يشهده الجميع ، فذكر نوحاً مع قومه ، وذكر عاداً وأخاهم هوداً ، وذكر ثمود وأخاهم صالحاً ، ومدين وأخاهم شعيباً ، وقوم لوط وأخاهم لوطاً .

ومدائن صالح وآثارهم في السعودية وقد حفروا بيوتهم في صخور الجبال، ويقول الحق سبحانه عن حضارة ثمود: ﴿ وَثَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ (٩) ﴾ [الفجر]

وقد كان دأب الأمم السابقة التكذيب ، وقد قال تعالى: ﴿ كَذَّابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ (١١) ﴾ [آل عمران]

فدأبهم التكذيب وجزاء الله لهم على ذلك هو العذاب والعقاب ، وإن كانوا قد كذبوا من قبلك رسلاً كثيرين فلا تحزن ، وأنت يا محمد لست بدعاً من الرسل . ﴿ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ (١) وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ

(١٨٤) [آل عمران]

(١) الزُّبُرُ : جمع زُبُور بمعنى مكتوب . وزير الكتاب : كتبه فهو مزبور أى مكتوب [ القاموس القويم

والحق سبحانه جمع بين قوم ثمود وقوم عاد : ﴿ فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴾ (١٥) [فصلت]

وقوم عاد كذبوا رسولهم : ﴿ قَالُوا يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ (٥٣) [هود]

فعاد وثمود كذبوا الرسل ، وكذبوا بالبينات التي جاءتهم بها رسلهم ، وهم أيضاً كذبوا بالقارعة المذكورة هنا في الآية التي معنا : ﴿ كَذَّبَتْ ثَمُودُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ ﴾ (٤) [الحاقة]

فما هي القارعة ؟ القارعة هي الشيء الذي يطرق بعنف على هاديء ساكن ، ومنها نأخذ قرع الباب ، وهناك فرق بين ( نقر الباب ) و ( قرع الباب ) .

والقارعة تقرع القلوب والأسماع والجوارح بما يهز القلوب بالأحوال ، فالقارعة تقرع القلوب بشدة الخوف ، والقرع الضرب بشدة ، سُميت قارعة لأنها تقرعهم .

فالقارعة تفرع القلوب بالقرع ، وتفرع أعداء الله بالعذاب ، إنها تقرع القلوب وتغشاها وتفرعها .

فعاد وثمود كذبوا باليوم الآخر ، وأن هناك بعثاً وحشراً وجمعاً ليوم الجمع يوم التغابن .

والمتمأمل هنا يجد في القرآن عجباً ، فالسورة سورة الحاقة ، وهي تبدأ بـ ﴿ الْحَاقَّةُ (١) مَا الْحَاقَّةُ (٢) وَمَا أُدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ (٣) ﴾ [الحاقة] ولكن الحق سبحانه

عندما ذكر تكذيب قوم هود وقوم عاد لم يقل سبحانه أنهم كذبوا بالحاقة .

بل قال تعالى : ﴿ كَذَّبَتْ ثَمُودُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ ﴾ (٤) [الحاقة] فذكر اسماً آخر من

أسماء القيامة وهو القارعة ، فهي فوق أنها حاقة تحقُّ فيها الحقائق ويفصل الله فيها بين الخلائق ، فيحق للمؤمنين ثوابهم ويحق للكافرين عقابهم .  
فوق أنها حاقة فهي أيضاً قارعة ، والقرع ضرب الشيء الصلب والنقر عليه بشيء مثله ، والقارعة تقرع القلوب بالهول والرعب ، وتقرع الكون .  
فهي تقرع قلوب الناس بهجومها عليهم .  
ثم يقول الحق سبحانه :

### ﴿ فَأَمَّا ثَمُودُ فَأَهْلِكُوا بِطَاغِيَةِ ٥ ﴾

الحق سبحانه ذكر ما فعله قومًا ثمود وعاد مُجملاً ، فقال ﴿ كَذَّبَتْ ثَمُودُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ (٤) ﴾ [الحاقة] ، هذه جريمة كل من القومين ، فالجريمة واحدة مشتركة بينهما .

أما العقوبة فمختلفتان ، وجاء الحق أولاً بالعقوبة الواقعة بقوم ثمود أنهم أهلكوا ( بالطاغية ) ، وفي آية أخرى أنهم عُوقِبُوا وَعُذِّبُوا بالصيحة ، فقال تعالى :  
﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ (٤٠) ﴾ [العنكبوت]

وفي آية أخرى أن قوم ثمود عُذِّبُوا بالرجفة<sup>(١)</sup> ، فقال تعالى : ﴿ فَأَخَذَتْهُمْ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ (٧٨) ﴾ [الأعراف]

الحق سبحانه استخدم ثلاثة أوصاف للعذاب الذي نزل بقوم هود الذين كذبوا أخاهم صالحاً وعقروا الناقة التي أرسلها إليهم الله : الطاغية ، الصيحة ، الرجفة .

(١) قال الليث : الرجفة في القرآن كل عذاب أخذ قوماً فهي رجفة وصيحة وصاعقة . وقال ابن الأنباري : الرجفة معها تحريك الأرض . وقال ابن الأعرابي : رجف البلد إذا تزلزل [ لسان العرب - مادة رجف ]

هذا العذاب وهذه العقوبة جعل الواحد منهم إن كان واقفاً ظلَّ على وقوفه، وإن كان قاعداً ظلَّ على قعوده ، وإن كان نائماً ظلَّ على نومه . أو كما نقول: انسخطوا على هيئاتهم . فالجاثم هو مَنْ لزم مكانه فلم يبرح أو لصق بالأرض.

وفى آية أخرى سمَّى الله هذا العذاب (الصاعقة) ، قال تعالى: ﴿ فَإِنْ أَعْرَضُوا فَقُلْ أَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادَ وَثَمُودَ ﴾ (١٣) [فصلت]  
والم تأمل لهذه الألفاظ الأربعة : الطاغية ، الصيحة ، الرجفة ، الصاعقة ، كلها تؤدى معنى الحدث الذى يَدْهَم ولا يمكن الفكاك منه ، حتى أنهم ألقوا على رُكبهم وعلى جباههم بلا حركة .

وقد وصف الحق سبحانه هيئتهم بعد إرسال الصيحة التى رجفتهم ، فقال تعالى: ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ ﴾ (٣١) [القمر]  
فأصبحوا كرماد يحترق ، فالهشيم حطام الشجر ، فكانوا كالهشيم الذى يجمعه صاحب الحظيرة ليمنع ما يدخل إلى غنمه أو غيره ، فما يبس وسقط وتفتت وداسته الأغنام أصبح هشيماً .

والطاغية التى تجاوزت الحد ، ويُقال لمن تجاوز الحدَّ طاغية بتاء التأنيث الدالة على المبالغة ، فالصيحة التى كانت هى عذاب قوم ثمود تجاوزت الحدود التى قد يتحملها الإنسان .

﴿ وَأَمَّا عَادُ فَأَهْلِكُوهَا أَهْلُكُوهَا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ ۖ ﴾

فمادة الصاد والراء تدل على الشدة والضجة والصخب ، فالريح الصرصر هى التى تحمل الصقيع ولها صوتٌ مسموع .



ومثل هذا قوله تعالى : ﴿ كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ ﴾ (١١٧) ﴿ [آل عمران] أَى أَن الرّيح جعلت البرد شائعاً وشديداً ، فالبرد قد يكون فى منطقة لا ریح فيها ويظل باقياً فى منطقته تلك .

وعندما تأتى الریح فإنها تنقل هذا البرد من مكان إلى مكان آخر ، فتتسع دائرة الضرر به ، وهذه الریح تفعل الكوارث .

فالريح الصّرصر هي ریح فيها صوتٌ شديد مصحوب ببرد ، فالصّر فيه الشدة والبرودة والعنف ، ونعرف فى قرانا أن الصقيع ينزل على بعض المزروعات فيتلفها .

فالريح الصرصر ریح عقيم ضارة .

لقد تكبر قوم عاد على سيدنا هود عليه السلام والذين آمنوا معه وظنوا أنهم أقوى الأقوياء وأنكروا آيات الله ، فماذا كان مصيرهم ؟

فاجأهم الحق سبحانه بإرسال ریح ذات صوت شديد فى أيام كلها شؤمٌ ليذيقهم عذاب الهون والخزى والذل .

وها هو الحق سبحانه يقول عن قوم عاد : ﴿ فَأَمَّا عَادُ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ ﴾ (١٥) فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لَّنَذِيقَهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَى وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ ﴿ (١٦) ﴾

[فصلت]

فهى أيام نحسات ، والنحس الشؤم ، وحينما يأتى اليوم بشيء من الشر يتشاءمون منه ، فهى ریح صرصر باردة شداد ، ليس فيها من الخير شيء .

لذلك قال تعالى عنها :

(١)

﴿ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَنِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا  
فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعْجَازٌ مُنْخَلٍ خَاوِيَةً ۖ ﴾ (٧)

هذه الريح المدمرة قال عنها الحق سبحانه : ﴿ بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ  
فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٤) تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا ﴾ (٢٥) [الأحقاف]

فكلمة (ريح) تعبر عن القوة المدمرة للهواء ، فالريح إذا اتحدت قوتها واتجاهها  
أصبحت مدمرة ، ولكن إن قابلتها ريحٌ ثانية فالتوازن يحدث بين القوتين .

ولذلك حين يستخدم الحق سبحانه كلمة الريح لا يتكلم عنها إلا للتخريب  
والتدمير ، أما إن تكلم عنها للخير فسبحانه يأتي بكلمة ( رياح ) ، فتعدد  
اتجاهات الرياح هو الذى يوجد التوازن فى الحياة .

فإذا أراد الله أن يهلك بالريح جاء بها من جهة واحدة فتصير قوة الريح من  
ناحية لا تعادلها قوة أخرى للريح من الجهة المقابلة لتتعاادل القوتان .

فإذا كانت هذه الريح ريحاً صرصراً عاتية ، ريحاً مدمرة لا تُبقى ولا تذر ،  
فما بالكم أن الله : ﴿ سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ (٧) ﴾ [الحاقة] ، أى أن الله سلطها عليهم ،  
فهى مُسلطة عليهم ومُذلة لتدميرهم .

﴿ سَبْعَ لَيَالٍ وَثَمَنِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا (٧) ﴾ [الحاقة] متتالية متتابعة لا تفتر ولا  
تضعف ولا تتوقف ، ثمانية أيام بلياليها السبعة أيام نحسات دائمات .

(١) الأيام الحسوم الدائمة فى الشر خاصة. وقال الفراء : الحسوم التَّباع إذا تتابع الشيء فلم ينقطع أوله  
عن آخره. وقال الجوهري : الليلي الحسوم لأنها تحسم الخير عن أهلها (أى تمنعه وتقطعه) [لسان  
العرب - مادة حسم] .

والحق سبحانه استخدم لفظة ﴿حُسُومًا﴾ (٧) [الحاقة] أى أنها لم تُبَقِ منهم أحداً، مثلما نقول: حسمت الأمر، أى أنهيته على التمام.

وقد قال رسول الله ﷺ: «ما فتح الله على عاد من الريح التى أهلكوا فيها إلا مثل موضع الخاتم، فمرت بأهل البادية فحملتهم ومواشيهم وأموالهم فجعلتهم بين السماء والأرض، فلما رأى ذلك أهل الحاضرة الريح وما فيها. قالوا: هذا عارض ممطرنا. فألقت أهل البادية ومواشيهم على أهل الحاضرة»<sup>(١)</sup>.

فسمي الحق سبحانه الريح التى سلطها على قوم عاد حُسُومًا لأنها قتلتهم وأفنتهم، فالحسم هو القطع، حتى أنه يُروى أن عجوزاً من قوم عاد دخلت سرياً لتفقت من الريح فتبعتها الريح فقتلتها فى اليوم الثامن من نزول العذاب وانقطع العذاب<sup>(٢)</sup>.

ولتتابع الأيام الثمانية واتصال العذاب دون انقطاع عبّر عنه الحق سبحانه فى سورة أخرى بقوله: ﴿كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِي (١٨) إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ (١٩)﴾ [القمر]

فكان الأيام الثمانية بلياليها السبع كانت يوماً واحداً وذلك لاتصال العذاب لذلك قال تعالى: ﴿فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ (١٩)﴾ [القمر] فهو يوم شؤم ودمار استمر عليهم مدة قدرها الله حتى أهلكهم عن آخرهم.

وقد كان فعل هذه الريح فيهم شديداً كل الشدة، وقد كان من شدتها

(١) أخرجه ابن أبي حاتم فى تفسيره (١٨٩٦٠) عن ابن عمر وكذا ابن كثير فى تفسيره (٢٠٩/٨)

(٢) قال البيهقي فى تفسيره (١٤٤/٥): الأيام الحسوم التى تسميها العرب أيام العجوز ذات برد ورياح شديدة. قيل: سميت عجوزاً لأنها فى عجز الشتاء. وقيل: سميت بذلك لأن عجوزاً من قوم عاد دخلت سرياً فتبعها الريح فقتلتها اليوم الثامن من نزول العذاب وانقطع العذاب.

﴿ تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أُعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ ﴾ (٢٠) ﴿ [القمر] فكانت هذه الريح الشديدة

تنزعهم من أماكنهم وتقتلعهم وترمى بهم وتطيح بمناعمهم .

فكانت الريح تقتلعهم من أصولهم وتأخذهم من بيوتهم وترمى بهم كما  
تُقْتَلَع النخلة من جذرها .

﴿ فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ أُعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ ﴾ (٧) ﴿ [الحاقة]

لفظة ﴿ فَتَرَى ﴾ (٧) ﴿ [الحاقة] فيها من إعجاز القرآن ما فيها ، وكأنها تضع  
السامع لها أو القارئ لها في موقف المشاهد لما نزل بهؤلاء القوم من العذاب  
وكانه يطلع عليهم اطلاع المراقب المشاهد .

والحق سبحانه يخاطب نبيه ﷺ (فترى) ولكنه يخاطب كل مَنْ يقرأ القرآن ،  
ومثل هذه الآية قوله تعالى : ﴿ وَوَضَعَ الْكِتَابَ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ  
وَيَقُولُونَ يَسُوِلَتْنَا مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا  
(٤٩) ﴾ [الكهف]

فترى القوم موتى قتلى مطروحين ، كأنهم أعجاز نخل ساقطة فكانهم أصول نخل  
منقطعة عن أماكنها ومطروحة بالأرض، لذلك قال تعالى : ﴿ صَرْعَى ﴾ (٧) ﴿ [الحاقة]  
فترى قوم عاد في تلك السبع الليالي والثمانية الأيام المتتالية صرعى  
هالكين ، كأنهم أصول نخل متأكلة الأجواف لم يبق منهم ولا من نسلهم أحد .

﴿ فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِّنْ بَاقٍ ﴾ (٨) ﴿

ما زال خطاب الله سبحانه موجهاً لرسول الله ﷺ ، أطلع الحق سبحانه

رسوله على مشهد هذه العاصفة المدمرة وما فعلته بقوم عاد فجعلتهم قتلى  
صُرعى كأعجاز النخل المقطوعة من أصولها الملقاة كيفما كانت .  
وها أنت مطلع يا محمد على هذا المنظر الكئيب ﴿ فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ ﴾  
(٨) [الحاقة]، فهل شاهدت أحداً منهم على قيد الحياة ، لقد استأصلتهم ريح  
الدُّبُور<sup>(١)</sup> وأنت عليهم أجمعين .

ويقول الحق سبحانه عن عقاب وعذاب الأمم السابقة : ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ  
مِنْ قَرْنٍ هَلْ تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ﴾ (٩٨) [مريم]  
والركز : الصوت الخفى الذى لا تكاد تسمعه . وحين تسمع هذا السؤال : ﴿ هَلْ  
تُحِسُّ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ﴾ (٩٨) [مريم] لا يسعك إلا أن تجيب : لا  
أحس منهم من أحد ولا أسمع لهم ركزا .

فهل ترى يا محمد لعاد قوم هود من بقاء ، فهل ترى لهم من نفس باقية ؟  
فلم يبق منهم أحد ولم يبق منهم أثر . ولم يبق من نسل أولئك أحد .  
﴿ فَأَصْبَحُوا لَا يَرَى إِلَّا مَسَاكِينُهُمْ ﴾ (٢٥) [الأحقاف] ، ولم يفلت من العذاب إلا  
من آمن مصداقاً لقوله الحق : ﴿ فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَقَطَعْنَا دَابِرَ<sup>(٢)</sup>  
الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَمَا كَانُوا مُؤْمِنِينَ ﴾ (٧٢) [الأعراف]  
وقد قال رسول الله : « نُصِرْتُ بِالصَّبَا<sup>(٣)</sup> وَأُهْلِكْتُ عَادَ بِالدُّبُورِ<sup>(٤)</sup> » .

(١) الدبور : ريح تهب من جهة المغرب متجهة نحو المشرق . أى أنها ريح غربية شرقية تأتي من خلفك  
وأنت متجه نحو القبلة لذلك سميت دبورا .

(٢) دابر الشيء : آخره . وقال الأصمعى : الدابر الأصل أى أذهب الله أصله . ودابر القوم : جميعهم حتى  
لا يبقى منهم أحد [ لسان العرب - مادة دبر ]

(٣) الصبا : ريح لطيفة تهب من المشرق

(٤) أخرجه أحمد فى مسنده ( ١٩٥٥ ) ( ٢٠١٣ ) من حديث ابن عباس ، وكذا عبد بن حميد فى

مسنده ( ٦٣٧ ) والبخارى فى مسنده ( ٤٨٩٤ )

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ وَالْمُؤْتَفِكَاتُ بِالْخَاطِئَةِ ۖ﴾

فالحق سبحانه بدأ ذكر الأقسام الهالكة بذكر قوم ثمود وقوم عاد ، وكلهم هلكوا فى الأزمان البعيدة المتباعدة ولم يبق من نسل ثمود وعاد أحد رغم أنهم كانوا أشد قوة ومنعة .

ففرعون جاء بالخاطئة وكذلك من قبله من الأمم جاءوا أيضاً بالخاطئة ، وجاءت المؤتفكات بالخاطئة .

والمؤتفكات أى قرى قوم لوط ، ومعنى المؤتفك أى المنقلب . وقد جعل الله عاليها سافلها ، ويقول الحق سبحانه : ﴿وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى (٥٣) فَغَشَاهَا مَا غَشَى (٥٤)﴾ [النجم]

أى كانت عالية فأنزلها للهاوية ، والإفك هو الصرف عن الحقيقة ، كما قالوا لإبراهيم عليه السلام : ﴿قَالُوا أَجِئْنَا لِنَتُفِكَنَا عَنْ آلِهَتِنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ (٢٢)﴾ [الأحقاف] أى لتصرفنا عنهم .

والمؤتفكة هى القرى التى كُفئت أعلاها إلى أسفلها ، والمؤتفكة من الإفك وهو الكذب المتعمد ، فالمؤتفكة أى القرى التى جُعل عاليها سافلها فانقلبت فيها الأوضاع .

يقول الحق سبحانه : ﴿فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا جَعَلْنَا عَالِيَهَا سَافِلَهَا وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَابَةً مِنْ سِجِّيلٍ (٨٢)﴾ [هود]

(١) السجيل : الطين المتحجر والمنضود : المتتابع المنتظم السقوط عليهم . وكلمة سجيل كلمة فارسية تم تعريبها ودخلها فى لغة العرب تتكون من مقطعين ( سنك ) وهو الحجر و ( جل ) وهو الطين . أى الطين المتحجر .

فقرى قوم لوط خمس : سدوم ، دادوما ، ضعوه ، عامورا ، قتم . فانقلبَت  
انقلاباً تاماً .

فقوم فرعون مصر وَمَنْ جاء قبله ، وقرى قوم لوط المؤتفكات جاءوا  
بالخاطئة ، فما هي الخاطئة التي جاءوا بها ؟

أى جاءت هذه الأقوام بالخطأ العظيم أى بالذنب العظيم . وهو الشرك  
والأفعال الخاطئة ، كفعل ثمود بعقر ناقة صالح ، وككفر عاد بهود وككفر  
فرعون وقومه وادعائه الألوهية ، أو ما فعله قوم لوط من الأفعال الخبيثة  
التي لم يأت بها أحد من العالمين من قبل .

### ﴿ فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمُ أَخَذَةً رَابِيَةً ﴾ (١٠)

فعصى هؤلاء الأقوام رسل الله وأنبياءه الذين أرسلهم إليهم ، فعصى كل قوم  
رسولهم الذى أرسل إليهم ، فعصى قوم فرعون رسولهم موسى عليه السلام ،  
وعصى ثمود رسولها صالحاً عليه السلام ، وعصى قوم لوط لوطاً .

وقد يسأل سائل : ولماذا لم يقل الله فعصوا رسل ربهم . بجمع ( رسول ) ؟  
أفرد الحق سبحانه كلمة رسول للأقوام كلها ، فالرسل جميعاً مرسلون من  
إله واحد هو الله ، وهم جميعاً مرسلون برسالة واحدة هي الإيمان بالله وحده  
إيمان ربوبية وإيمان ألوهية وأن لا يعبدوا إلا الله .

قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنْ أُعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ  
فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ  
كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴾ (٣٦)

[النحل]

فكلمة ( رسول ) هنا اسم جنس يعبر عن كل الرسل الذين أرسلهم الله .

ويحتمل تأويل الآية أنهم عصوا رسالة ربهم .

ثم يقول الحق سبحانه : ﴿ فَأَخَذَهُمُ أَخْذَةً رَابِيَةً (١٠) ﴾ [الحاقة] فكانت أخذتهم أخذة شديدة زادت على معاصيهم التي عملوها ، وزادت على كل العذابات التي نزلت بالأمم السابقة ، لذلك كانت هذه الأخذة رابية من كل الأوجه .  
فالحق سبحانه أخذهم أخذة رابية متزايدة متنامية متصاعدة ، وسُميت الأخذة رابية لأنها ربت وزادت بنفسها ، فاستخدم سبحانه اسم الفاعل من ربا.

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ (١١) ﴾

الطغيان مجاوزة الحد ، فאלله تعالى جعل لكل شىء فى الوجود حداً مرسوماً لا ينقص ولا يزيد ، فإن اتبعت هذا الحد الذى رسمه الله لك استقيمت واستقامت حركة حياتك بلا منازع .

ولو طغا الشىء أفسد حركة الحياة حتى لو كان الماء الذى جعل الله منه كل شىء حى ، لو طغى الماء يُغرق ويُدمر بعد أن كان سرّ الحياة حال اعتداله .  
لذلك قال تعالى : ﴿ إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ (١١) ﴾ [الحاقة]  
فطغيان الماء تمرّده على تسخيرهِ للإنسان ، فالماء لا يخدمنا إلا بأمر الله له ، فالمخلوقات لا تخدمك بذاتك ، وإلا فاقدّر عليها حينما تتمرد على خدمتك .

فإذا تمرد الماء بالطوفان ، وتمردت الرياح بالعاصفة ، وتمردت الأرض بالزلازل والبراكين ، فما ذلك إلا ليعرف الإنسان أنه ليس بقدرته أن يسيطر



على الكون الذى يعيش فيه .

وطغيان الماء يُعبّر عنه فى القرآن بكلمة ( الطوفان ) ، فالطوفان يُراد به طغيان الماء ، والماء هو سبب الحياة ، وقد يجعله الله سبباً للدمار ، فالمسائل ليست بذاتيتها بل بتوجيهات القادر عليها .

فالحق سبحانه يعذبّ بالماء كما يعذب بالنار ، مع أنّهما ضدان لا يلتقيان ، فلا يقدر على هذه المسألة إلا خالقهما سبحانه وتعالى .

وقصة غرق قوم نوح وأهل سبأ بعد انهيار سد مأرب أحداثاً عقدة عند أهل الجزيرة العربية ، فصاروا حين يرون الماء يخافون منه ويبتعدون عنه ، حتى إذا احتاجوا لماء يذهبون إلى مكان بعيد يملأون قريهم ، ذلك لعلمهم بخطر الطوفان وأنه لا يُصد ولا يرده عنهم شيء .

والطوفان أن يزيد الماء عن الحاجة الرتيبة للناس ، فبعد أن كان وسيلة حياة ومنه كل شيء حتى يصبح وسيلة موت وهلاك .

لذلك يمتن الله على الناس جميعاً بقوله : ﴿ إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ (١١) ﴾ [الحاقة]

فالماء تجاوز الحد الذى يزيل الشّرق والعطش إلى حدّ أنه يغرق فتجاوز الحدّ الذى ينتفع به إلى العطب والهلاك .

والحق سبحانه يقول فى قصة نوح عليه السلام وطوفانه : ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُّورُ (١) قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ اثْنَيْنِ وَأَهْلَكَ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ (٤٠) ﴾ [هود]

(١) التنور : نوع من الكوانين قال الجوهرى : التنور الذى يخبز فيه . والتنور أيضاً وجه الأرض . وهو فارسى معرب [ لسان العرب - مادة تنر ] والتنور مكان تفجّر الماء والمقصود أن الأرض تتفجر بماء كثير يشبه فوران النار فى التنور ، وكل ذلك يدل على كثرة الماء وقوة اندفاعه

ومعنى ﴿ اَحْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ ﴾ (٤٠) [هود] أى أن يحمل من كل الكائنات، فاحمل فى السفينة من كل شىء تطلبه حياة الناجين من جميع أصناف النباتات والحيوانات .

فالحق سبحانه شاء أن يستبقى الحياة بنجاة كل ما تحتاجه الحياة بالسفينة .

و ( الجارية ) هنا المقصود بها السفينة جمعها جَوَارٍ ، قال تعالى : ﴿ وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنشَآتُ فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ ﴾ (٢٣) [الرحمن] فالجوارى أى التى تجرى فى البحر وتمخر عُباب البحر وأمواجه .

وهى بوارج وسفن كبيرة متعددة الأدوار ، وكذلك كانت سفينة نوح التى حمل فيها من كل الكائنات ذكراً وأنثى ، لتستمر الحياة .

وقهد جعل الله الفلك والسفن آية من آيات الله ، فقال تعالى : ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرَى فِي الْبَحْرِ ﴾ (١٦٤) [البقرة] فالفلك هى السفن ، وهى تجرى فى البحر ، ولكن كيف يكون جريان الفلك فى الماء آية ؟

الإنسان يدرك أن الماء لو لم يكن على هذه السيولة لما استطاعت المراكب أو الفلك الإبحار فوقه ، بل لا بد أن يكون الماء سائلاً حتى تستطيع أن تجرى فوقها الفلك ، وقبل اختراع آلات البخار كانت هذه الفلك تجرى فى البحر بقوة الرياح ؟ لماذا ؟

لذلك قال تعالى : ﴿ إِنَّ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهْرِهِ ﴾ (٣٣) [الشورى] أى تبقى السفن راكدة واقفة لا تستطيع الحركة ، وهذا قبل اختراع آلة البخار وتسيير السفن بها .

فإنه حين يشاء يعطل القوة المحركة لأي شيء فهو سبحانه يفعل ، فالسفن تحتاج للريح لتتحرك وتجرى هذا إذا لم تكن تجرى في النهر ، ففي النهر الماء يجري من أعلى إلى أسفل نحو المصب ، أما إذا أردنا سير السفن من أسفل إلى أعلى فنحن نحتاج إلى الريح .

فالفلك سخره الله ليقضى بها الناس مصالحهم ومنافعهم ولينتقلوا ، قال تعالى : ﴿ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ ﴾ [إبراهيم] ولقائل أن يقول : لم نعد في حاجة إلى الريح تسيير السفن أو توجيهها ، لأنها أصبحت تسيير الآن بآلات ومحركات ، نعم السفن الآن تسيير بالمحركات لكن للريح معنى أوسع من ذلك ، فالريح ليست هذه القوة الذاتية التي تدفع السفن على صفحة الماء ، إنما الريح تعنى القوة في ذاتها ، أي كانت ريحاً أم بخاراً أم كهرباء أم ذرة .. الخ .

والضمير في قوله : ﴿ حَمَلْنَاكُمْ ﴾ (١١) [الحاقة] يعود في بعض تأويلات الآية إلى الآباء الذين حملهم نوح عليه السلام في السفينة ، فحملنا الآباء وأنتم في أصلاهم في السفينة .

والحق سبحانه يخاطب الذين نزل فيهم القرآن ، وإنما حمل أجدادهم نوحاً وولده ، فالذين خُوطبوا بذلك ولد الذين حُمِلوا في الجارية ، فكان حمل الذين حُمِلوا فيها من الأجداد حملاً لذريتهم .

وكان حمل آبائهم منةً عليهم وكأنهم هم المحمولون ، لأن نجاتهم سبب ولادتهم .

فمعنى ﴿ حَمَلْنَاكُمْ ﴾ (١١) [الحاقة] حملنا آبائكم لأن كل من على الأرض من ذرية نوح وأولاده الثلاثة الذين كانوا معه في السفينة ، وإن أراد جنس

السفن فالخطاب على حقيقته .

والم تأمل فى معنى كلمة ( الجارية ) يجد أن سفينة نوح كانت تسمى الفلك أثناء صناعتها ، قال تعالى : ﴿ وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِأَعْيُنِنَا ﴾ (٣٧) [هود] ثم بعد ما عملها سمّاها سفينة ، فقال : ﴿ فَأَنجِيْنَاهُ وَأَصْحَابَ السَّفِينَةِ ﴾ (١٥) [العنكبوت] أما بعدما أصبحت جاهزة للجريان فى البحر أسماها ( الجارية ) ، ﴿ إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ حَمَلْنَاكُمْ فِي الْجَارِيَةِ ﴾ (١١) [الحاقة]

### ﴿ لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَتَعِيَهَا أُذُنٌ وَاعِيَةٌ ﴾ (١٢)

فأبقينا سفينة نوح لنجعلها تذكرة وعبرة وآية وموعظة لكم تتعظون بها : ﴿ إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ﴾ (٢٩) [الإنسان] و ﴿ تَذْكِرَةٌ ﴾ (١٢) [الحاقة] أى تذكيراً لكم أى لنجعل هلاك قوم نوح لكم عبرة لتعتبروا بها . فتذكروا هذه القصة فتكون لكم ولمن سمعها عبرة وعظة . ولا يكفى أن تكون تذكرة فقط وموعظة وعبرة ، بل أيضاً : ﴿ وَتَعِيَهَا أُذُنٌ وَاعِيَةٌ ﴾ (١٢) [الحاقة]

فالأذن الواعية حافظة لما سمعت فانتفعت بما سمعت من الموعظة ، حتى أن قتادة بن النعمان قال فى تأويل الآية : «أُذُنٌ سمعت وعقلت وأوعت»<sup>(١)</sup> . فصاحب الأذن الواعية يحذر معاصي الله أن يعذبه الله عليها كما عذب مَنْ كان قبله فتسمع أذنه وتعى ما تسمعه ويعى قلبه ما سمعته أذنه فيعمل بمقتضاه ، فيكون هذا هو سفينة نجاته .

(١) أخرجه عبد الرزاق فى تفسيره ( ٣٣٠٦ ) من قول قتادة بن النعمان وكذا الطبرى فى تفسيره جامع البيان ( ٢٣ / ٥٧٩ )

فتحفظها كل أذن لتكون عظة لمن يأتي بعد ، والهاء في ﴿ وَتَعِيَهَا ﴾ (١٢) [الحاقة] راجعة على التذكرة وجعل للأذن وعياً ، والمعروف أن الوعي للقلب وللأذن السمع ، ولكنه استعار الوعي للأذن إما لشدة استماع الأذن ، وإما لأداء الأذن ما تسمع إلى القلب فيعيه القلب .

والوعي أن تحفظ الشيء في نفسك ، كأن تحفظ الشيء في عقلك أو في قلبك ، فلا تضع ما سمعته أذنك بترك العمل به ، فـ لأذن الواعية هي التي عقلت عن الله تعالى ، وانتفعت بما سمعت من كتاب الله .

### ﴿ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ ﴾ (١٣)

تعود بنا الآيات إلى بدايات السورة في حديثها عن القيامة وأحوالها : ﴿ الْحَاقَّةُ ﴾ (١) مَا الْحَاقَّةُ (٢) وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ (٣) [الحاقة]

ثم حدثتنا الآيات عن جزاء وعقوبة الأقوام التي كذبت بالقارعة وقد نزل بهم العذاب الدنيوى ، ولكن لا مفر لهم من العذاب فى الآخرة ، وقد كانوا يكذبون به ، ولكن سيفاجأون به قد واجههم ويجدون أنفسهم أمام الحقيقة واضحة جليلة ، ولأنها مفاجأة لهم ، رغم أن الله أنذرهم وأرسل الله إليهم الرسل تنذرهـم هذا اليوم قال :

﴿ فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ ﴾ (١٣) [الحاقة]

﴿ فَإِذَا (١٣) ﴾ [الحاقة] تعبر عن الفجائية . والنفخ فى الصُّور يفيد الإيذان بمقدم أمر ما ، فبعد النفخة الأولى يموت مَنْ كان حياً ، وبعد النفخة الثانية يصحو الموتى ويقومون .

والنفخ فى الصُّور النفخة الثانية دعوة للكائنات جميعاً للخروج من

قُبُورِهِمْ، يَقُولُ تَعَالَى : ﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا (٥٢)﴾ [الإسراء]

فَقَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ (٥٢)﴾ [الإسراء] أَيْ يَقُولُ لَكُمْ اخْرُجُوا مِنَ الْقُبُورِ لِلْبَعْثِ بِالنَّفْخَةِ الثَّانِيَةِ فِي الصُّورِ .

﴿فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ (٥٢)﴾ [الإسراء] أَيْ تَقُومُونَ فِي طَاعَةِ وَاسْتِكَانَةِ ، لَا قَوْمَةً مُسْتَنْكَفٍ أَوْ مُتَقَاعَسٍ أَوْ مُتَغَطِرِسٍ ، فَكُلُّ هَذَا انْتَهَى وَقْتُهُ فِي الدُّنْيَا وَنَحْنُ الْآنَ فِي الْآخِرَةِ .

وَهَذِهِ هِيَ النَّفْخَةُ الثَّانِيَةُ ، لِأَنَّ الْأُولَى نَفْخَةُ الصَّعَقِ ، ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ (٦٨)﴾ [الزمر]

فَالنَّفْخَةُ الْأُولَى نَفْخَةُ الصَّعَقِ ، وَالثَّانِيَةُ نَفْخَةُ الْبَعْثِ وَالْقِيَامَةِ ، وَالصُّورُ هُوَ الْبُوقُ الَّذِي يُنْفَخُ فِيهِ النَّفْخَةُ الْأُولَى وَالثَّانِيَةُ ، وَالنَّافِخُ فِيهِ هُوَ إِسْرَافِيلُ .  
وَقَدْ حَدَّثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَصْحَابَهُ قَالَ : «إِنَّ اللَّهَ لَمَّا خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ خَلَقَ الصُّورَ فَأَعْطَاهُ إِسْرَافِيلَ فَهُوَ وَاضِعُهُ عَلَى فِيهِ ، شَاخِصٌ بِصَرِّهِ إِلَى الْعَرْشِ يَنْتَظِرُ مَتَى يَوْمَرُ . قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الصُّورُ ؟ قَالَ : الْقُرْنُ . قُلْتُ : وَكَيْفَ هُوَ ؟ قَالَ : عَظِيمٌ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْ عَظُمَ دَارَةٌ فِيهِ كَعَرْضِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، يَأْمُرُ اللَّهُ إِسْرَافِيلَ أَنْ يَنْفِخَ ثَلَاثَ نَفَخَاتٍ . الْأُولَى نَفْخَةُ الْفَزَعِ ، وَالثَّانِيَةُ نَفْخَةُ الصَّعَقِ . وَالثَّلَاثَةُ نَفْخَةُ الْقِيَامِ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ » (١) .

(١) أَخْرَجَهُ إِسْحَاقُ بْنُ رَاهُوَيْهِ فِي مُسْنَدِهِ (١٠) ، وَأَخْرَجَهُ مُحَمَّدُ بْنُ نَصْرِفٍ فِي كِتَابِ (قَدْرِ الصَّلَاةِ) (٢٧٣) ، وَأَبُو الشَّيْخِ الْأَصْبَهَانِيُّ فِي كِتَابِ (الْعِظْمَةِ) (٣٨٦) وَابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي الْبَعْثِ وَالنُّشُورِ (٦٠٩) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ .

فحين فُوجئوا بالنفخ فى الصور وداهمتهم القيامة التى كانوا يكذبون بها  
بُهِتوا وُدْهَشُوا وخرستُ ألسنتهم عن الكلام من شدة دهشتهم ، وكيف وما كانوا  
ينكرونه مائل أمامهم فجأة .

### ﴿ وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً ۖ ﴾ (١٤)

فُتَحِمِلَ الأرض وما عليها وَمَنْ عليها ، فَتَحُمِلَ الأرض بمائها وشجرها وكل  
ما عليها ، وَتَحُمِلَ الجبال من أماكنها فتضرب على الأرض ، فَدُكَّتَا معاً دكة  
واحدة .

فكُسِّرَتِ الأرض والجبال كسرة واحدة فاستوت بما عليها . وفى آية أخرى  
قال : ﴿ كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ﴾ (٢١) [الفجر]

وقد أعطانا الله مثلاً فى الدنيا لهذا الدك ، وذلك قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا تَجَلَّى  
رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا ﴾ (١٤٣) [الأعراف]

فالحق سبحانه يذكّرنا بدكّ الجبل عندما طلب موسى عليه السلام رؤية الله  
عز وجل ، فتجلّى الله للجبل فجعله دكاً ، فهبط الجبل وانهار من خشية الله .  
فعندما تجلّى الله للجبل المتماسك الصلب صار الجبل دكاً أى مفتتاً ، فصار  
تراباً وظهر وجه الأرض ، فالأرض والجبال قُلْعاً قُلْعاً وَضُرِباً فانهارت الجبال  
وتفتت على الأرض ، وصارت هباءً مُنْبَثًّا .

والجبل المفروض فيه الصلابة والقوة والثبات والتماسك، ولكنه اندكّ  
وانهار، والدكّ هو الضغط على شىء من أعلى ليسوى بشىء أسفل منه .  
وقد بنى ذو القرنين سداً من الحديد والنحاس : ﴿ أَتَوْنِي زُبْرًا <sup>(١)</sup> الْحَدِيدِ

حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ الصَّدَفَيْنِ<sup>(١)</sup> قَالَ انْفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ آتُونِي أُفْرِغَ عَلَيْهِ  
قَطْرًا<sup>(٩٦)</sup> ﴿٩٦﴾ [الكهف]

فهو سدٌ صلب عالٍ أملس من حديد مسبوك ملتهب مع نحاس مذاب ، هذا السد  
الذى وصفه ذو القرنين فقال : ﴿ هَذَا رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّي ﴾<sup>(٩٨)</sup> [الكهف]  
هذا السد قال عنه الحق سبحانه : ﴿ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ رَبِّي جَعَلَهُ دَكَّاءَ وَكَانَ وَعْدُ  
رَبِّي حَقًّا ﴾<sup>(٩٨)</sup> [الكهف]

فياكم أن تظنوا أن صلابة هذا السد ومتانتة باقية خالدة ، إنما هذا عملٌ  
للدنيا فحسب ، فإذا أتى وعد الله بالآخرة والقيامة جعله الله دكاً وسواه  
بالأرض ، ذلك لكى لا يغتروا به ولا يتمردوا على غيرهم بعد أن كانوا مُستذلين  
مستضعفين ليأجوج ومأجوج .

فليست الجبال التى من الصخور والحجارة هى فقط التى ستندك بل أيضاً  
السدود المصنوعة من الفولاذ والصلب ستندك دكاً كأنها مصنوعة من الورق .  
ومعنى ﴿ فَدَكَّتْهَا دَكَّةً وَاحِدَةً ﴾<sup>(١٤)</sup> [الحاقة] أى صارت شيئاً واحداً .  
ولا يهم فى هذا كيف تدك الأرض وكيف تدك الجبال ، فالدك سيحدث وإن  
كذبتُم به ، فسواء كان سبب الدك زلزال يوم القيامة العظيم ، أو ريح تبلغ من  
قوة عصفها أنها تحمل الأرض والجبال ، أو أن هذا يحدث بواسطة ملك من  
الملائكة فلا فرق ، فكلها أسبابٌ تحدث بأمر الله وكلها جندٌ من جند الله .

وقد يسأل سائلٌ : هل الجبال ستندك أم ستُنسف ، أم ستصير كالصوف

(١) الصدفين : رؤوس الجبلين قاله مجاهد بن جبر فى تفسيره ( ١ / ٤٥١ ) والصدفان الجبلان وبينهما  
وَادٍ عَظِيمٌ ، قاله مقاتل بن سليمان فى تفسيره ( ٢ / ٦٠١ )

وذكر الطبرى فى تفسيره ( ١٨ / ١٠٨ ) أن ذا القرنين قاس ما بينهما وهو فى منقطع أرض الترك  
مما يلى مشرق الشمس ، فوجد بُعد ما بينهما مائة فرسخ ، فلما أنشأ فى عمله حفرة أساساً حتى بلغ  
الماء ثم جعل عرضه خمسين فرسخاً وجعل حشوه الصخور وطينه النحاس يذاب ثم يصب عليه فصار  
كأنه عرق من جبل تحت الأرض ثم علاه وشرفه بزبر الحديد والنحاس المذاب .



المنفوش ؟ أم ستصير كالهباء ؟ أم ستصير سراياً ؟

وكل هذه حالات للجبال أولها أن تندك ، ثم تصير كالعهن المنفوش أى الصوف المنفوش : ﴿ يَوْمَ يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُوثِ (٤) وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ (٥) ﴾ [القارعة]

فبعد اندكاكها صارت على الأرض كالصوف المنفوش فى كل جهة ، ثم تصير كالهباء وذلك أن تنقطع وتتبدد بفعل الرياح وهو قوله : ﴿ إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا (٤) وَبُسَّتِ (١) الْجِبَالُ بَسًا (٥) فَكَانَتْ هَبَاءً مُنْبَثًا (٦) ﴾ [الواقعة]

ثم تنسف الجبال أى تأخذها الريح فى كل اتجاه بعد أن أصبحت مبسوسة منبثة فتؤخذ عن وجه الأرض .

إذن فالدك أولاً من أعلى إلى أسفل ثم صيرورته كالصوف المنفوش أو المندوف ، ثم يصير هباءً منثوراً على الأرض ، ثم تنسفه الريح .

﴿ فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ (١٥) وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ (١٦) ﴾

يوم يحدث هذا تكون قد وقعت الواقعة ، وكلمة (وقعت ) تدل على أن شيئاً سقط من أعلى لا يستطيع أحد منعه .

ومادة كلمة ( وقعت ) تأتى فى المسائل الهامة العظيمة الحاسمة ، مثل قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ (٨٢) ﴾ [النمل]

والوقوع هنا هو سقوط ولكنه ليس كالسقوط الذى نعرفه بل هو الذهاب إلى الله ، والواقع هنا يدل على أنهم سيتعرضون لشدائد ومتاعب .

وبتتبع مادة ( وقع ) فى القرآن نجد أنها جاءت كلها فى الشدائد إلا فى موضع واحد هو قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ (١٠٠) ﴾ [النساء]

أى أن أجره وثوابه قد ألزم الحق سبحانه ذاته العلية به لذلك قال : ﴿ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ (١٠٠) ﴾ [النساء]

فكلمة ( وقعت ) تعنى أمراً واقعاً لا مردَّ له ، والواقعة اسم من أسماء القيامة ، ولها أسماء عدة لكل منها معنى وكل اسم يعطينا لقطة من هذا اليوم الخطير الفرع ، تأمل فهى : الطامة والحاقة والقارعة والصاخة والواقعة ، لكل منها ملحظ ، وهى جامعة لكل هذه المعانى من زوايا مختلفة فى الوقت الواحد .  
هذه الواقعة واقعة لا محالة : ﴿ لَيْسَ لَوْقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ (٢) ﴾ [الواقعة] أى ساعة أن تقع ليس لأحد أن يكذب بها .

وإذا كان الحق سبحانه قد ذكر ما سيحدث فى هذا اليوم العظيم على الأرض : ﴿ وَحُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَاحِدَةً (١٤) ﴾ [الحاقة] فالحق سبحانه يذكر هنا ما سيحدث للسماء فى هذا اليوم .

﴿ وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ (١٦) ﴾ [الحاقة]  
وَمَنْ يتأمل يجد أن آية : ﴿ فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ (١٥) ﴾ [الحاقة] بين ما سيحدث فى الأرض والجبال وبين ما سيحدث للسماء ، وكأنَّ الحق سبحانه يضع الإنسان بين هذا وذاك .

فها هى الأرض التى تعرفها وتعيش عليها تنذك ، وها هى الجبال تنسحق .

ولا تظن أن هناك ملجئاً لك ، فحتى السماء التى تعلوك ستنسحق وستصبح

كسفاً، هل هناك هَوْلٌ أكثر من هذا ؟

﴿وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ (١٦)﴾ [الحاقة] وانشقاق السماء ليس من ذاتها ، إنما هو امتثالٌ لأمر الله لها ، قال تعالى : ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ (١) وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ (٢)﴾ [الانشقاق]

فالسماء فور سماعها من الله أمره بأن تنشق تستجيب على الفور وتطيع أمره بالانشقاق وذلك يوم القيامة ، فهي بمجرد السمع نفذت أمر الحق سبحانه وتأتى لحظة الحساب .

فإذا انشقت السماء كُورت الشمس وانكدرت النجوم ، فالسماء لم تسمع الأمر فقط بل نفذته فور صدوره دون أدنى ذرة من تخلف ، فأمر الله يُنفذ فور صدوره من الحق سبحانه .

﴿فَهِىَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ (١٦)﴾ [الحاقة] فيومئذ تكون السماء منشقة مُتصدعة متمزقة ضعيفة ، فكل ما ضعف جداً فقد وهى فهو واهٍ ، وهىها تشققها ، فأصبحت غير متماسكة بعد أن كانت محكمة شديدة قد أحكم الله بناءها .

حتى أن الحق سبحانه قال عن السماء : ﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا (٢٧) رَفَعَ سَمَكَهَا<sup>(١)</sup> فَسَوَّاهَا (٢٨)﴾ [النازعات]

وكذلك قال فى خَلْق السماء : ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ (٤٧)﴾ [الذاريات] أى بقوة . وفى آية أخرى قال سبحانه : ﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتِ الْحُبُكِ (٧)﴾ [الذاريات] يعنى محبوكة ومحكمة .

(١) رفع سمكها أى رفع بنيانها . قال الفراء : كل شئ حمل شيئاً من البناء وغيره فهو سمك وبناء وسموك . [ تفسير الثعلبى ١٠ / ١٢٧ ] وقال الواحدى فى تفسيره ( ٤ / ٤٢٠ ) : رفع سقفها وما ارتفع منها .

والحبكة معناها أن ذراتها التي لا تدرك ملتحمة مع بعضها ، ليس التحاماً كلياً إنما التحام ذرات ، لذلك ترى السماء ملساء . قوية محكمة .  
ولكن هذا البناء المحكم سيصبح يوم القيامة واهياً ضعيفاً متشققاً .  
لقد تشققت السماء وتصدعت صدوعاً ، وأصبحت أنحاء وجوانب وأرجاء ،  
لذلك قال تعالى :

﴿وَالْمَلِكُ عَلَىٰ أَرْجَائِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَّةٌ﴾ (١٧)

فالملائكة على نواحي السماء وأطرافها وحافاتهما ، فالأرجاء حافات السماء ونواحيها ، فإذا كان يوم القيامة أمر الله السماء الدنيا فتشقق ، وتكون الملائكة على حافاتهما حتى يأمرهم الرب فينزلون إلى الأرض فيحيطون بالأرض ومن عليها .

ولكن البعض من العلماء أعاد الضمير في : ﴿أَرْجَائِهَا﴾ (١٧) [الحاقة] إلى الأرض أى أرجاء الأرض ، حتى أنهم رَوَوْا أن الله تعالى يأمر ملائكة سماء الدنيا فيقفون صفاً على حافات الأرض ، ثم يأمر ملائكة السماء الثانية فيُصِفون خلفهم ، ثم كذلك ملائكة كل سماء ، فكلما مرَّ أحدٌ من الجن والإنس وجد الأرض قد أحيط بها .

فالملك على ما لم يَه من أرجاء السماوات ، وأرجاؤها هي نواحيها وأطرافها وهي السماء الدنيا .

﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَنِيَّةٌ﴾ (١٧) [الحاقة]

كلمة العرش نجدها في القرآن بالنسبة لله ، إما مضافاً لاسم ظاهر ﴿وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ﴾ (١٧) [الحاقة] ، وإما مضافاً للضمير المخاطب أو الغائب ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ (٧) [هود]

وإما مضافاً للتنسيب : ﴿ فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴾ (٢٢) [الأنبياء]  
وعرش الله عرش كريم ، قال تعالى : ﴿ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ  
الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴾ (١١٦) [المؤمنون]

وإياك أن تفهم أن عرش ربك للسيطرة والعلو والجبروت لأنه عرش كريم .  
وقد وردت كلمة ( العرش ) فى عروش الدنيا ، وفى عرش الله سبحانه ،  
فعروش الدنيا ترمز إلى استتباب الأمر لمن يجلس عليها ، والعرش بالنسبة لله  
رمز لاستتباب أمر الكون كله له سبحانه لا ينغص عليه شيء ولا يخرج من  
ملكه شيء .

والحق سبحانه يقول : ﴿ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾ (١٢٩) [التوبة] ولا يُوصف  
العرش بأنه عظيم إلا وفى أذهان الناس عروش الملوك التى نراها فى حياتنا ،  
مثلاً قال الهدهد عن ملكة سبأ : ﴿ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴾ (٢٣) [النمل] أى بمقاييس  
البشر .

أما قوله تعالى هنا : ﴿ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴾ (١٢٩) [التوبة] فهو بمقاييس  
رب البشر إنه عرش الخالق العظيم سبحانه وهو فوق التصور البشرى ، لذلك  
نفهمه فى إطار : ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ﴾ (١١) [الشورى]

عن أبى ذر الغفارى رضى الله عنه : « سألت النبى ﷺ عن الكرسي فقال :  
يا أبا ذر ما السماوات السبع والأرضون السبع عند الكرسي إلا كحلقة ملقاة بأرض  
فلاة ، وإن فضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على تلك الحلقة »<sup>(١)</sup>.

ومادة العرش تدل على العلو ، ومنه قيل للسقف ( عرش ) ويطلق العرش  
أيضاً على السرير مثل قوله الحق : ﴿ وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ ﴾ (١٠٠) [يوسف]

(١) أخرجه ابن حبان فى صحيحه (٣٦١) من حديث طويل لأبى ذر الغفارى .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ﴾ (١٨)

الحق سبحانه وتعالى لا تخفى عليه خافية ، والحق سبحانه يقول :  
﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّتُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطًا﴾ (١٠٨) [النساء]

حين نسمع كلمة ( محيط ) فلنعلم أن الإحاطة هي تطويق المحيط للمحاط ، بحيث لا يستطيع أن يفلت منه علماً بحاله التي هو عليها ، ولا قدرة على أن يفلت منه مآلاً وعاقبة ، فهو سبحانه محيط علماً لأنه هو الذى لا تخفى عليه خافية .

وسبحانه لا يشغله سمعٌ عن سمع ، ولا بصر عن بصر ، فبصره سبحانه محيط واطلاعه دقيق ، لذلك يأتى جزاؤه حقاً يناسب دقة اطلاعه ، فإياك إذن أن تغفل هذه الحقيقة ، فربك قائم عليك ناظر إليك لا تخفى عليه منك خافية . وقد حدثنا الحق سبحانه عن العرض على الله : ﴿وَعَرَّضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا﴾ (٤٨) [الكهف] والعرض أن يستقبل العارض المعروض استقبلاً منظماً يدل على كل هيئاته ، كما يستعرض القائد الجنود فى العرض العسكرى مثلاً ، فيرى كل واحد من جنوده ( صفاً ) أى صفوفاً منتظمة .

فالعرض على الله عملية منظمة لا يستطيع فيها أحد التخفى ، ولن يكون لأحد منها مفرّ ، وهى صفوف متداخلة بطريقة لا يخفى فيها صف الصف الذى يليه ، فالجميع واضح بكل أحواله .

﴿وَعَرَّضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ (٤٨) [الكهف]  
أى على الحالة التى نزلت عليها من بطن أمك عرياناً لا تملك شيئاً حتى ما

يستر عورتك .

والحق سبحانه يُظهر ما كان مخفياً منهم حين يعرض الكل على الله تعالى ،  
والحق سبحانه لا تخفى عليه خافية .  
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَأَمَّا مَنْ أَوْرَثَ كَنِبَهُ يَمِينَهُ فَيَقُولُ هَؤُلَاءِ أَوْثَرُ وَأَكْنِئَةً ۝١٩  
إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَةٍ ۝٢٠ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ۝٢١  
فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ ۝٢٢ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا  
بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ۝٢٣﴾

فالحق سبحانه هو القادر الأعلى ، القادر على كل شيء ويأتي لكل منا  
بكتاب حسابه يوم الحساب ، وهذا مثل قوله تعالى : ﴿ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ  
مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا <sup>(١)</sup> . بَعِيدًا  
وَيَحْذَرُ كُفَّ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ (٣٠) ﴾ [آل عمران]

والحق سبحانه لا يحاسبنا على مقتضى ما علم فحسب ، بل يحاسبنا على  
ما تم تسجيله علينا ، فكل إنسان يقرأ كتابه بنفسه ، فسبحانه يقول : ﴿ وَكُلَّ  
إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرَهُ فِي عُنُقِهِ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُورًا (١٣) اِقْرَأْ  
كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا (١٤) ﴾ [الإسراء]

فالحق سبحانه لا يواخذ الناس بما يقول هو إنهم فعلوه ، ولكن بما كتب  
عليهم وليقرأوه بأنفسهم ، وليكون حجة عليهم ، كأن الكتابة ليست كما نظن

(١) الأمد : الزمن والغاية . قال تعالى ﴿ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ (١٦) ﴾ [الحديد] أى امتدت بهم  
مدة حياتهم فاغترروا فقس قلوبهم . ( القاموس القويم ٣٠ / ١ ) .

فقط ، ولكنها تسجيل للأصوات والأنفاس .

ويأتي يوم القيامة ليجد كل إنسان ما فعله مسطوراً .

﴿اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ (١٤) [الإسراء]

وهذا القول يدل على أنه ساعة يرى الإنسان ما كُتِبَ في الكتاب سيعرف أنه منه ، وإذا كنا نحن الآن نسجل على خصومنا أنفاسهم وكلماتهم أتستبعد على مَنْ عَلَّمْنَا ذلك أَنْ يسجل الأنفاس والأصوات والحركات ، بحيث إذا قرأها الإنسان ورآها لا يستطيع أَنْ يكابر فيها أَنْ ينكرها ؟

وَيُقَالُ عن يوم القيامة (يوم الفاضحة) لَأَنْ كُلَّ إنسان سيجد كتابه في عنقه وَيُقَالُ له : ﴿اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا﴾ (١٤) [الإسراء]

فإذا كنا في الدنيا نسجل الأحداث بالصوت والصورة فما بالنا بتسجيل الحق لنا ؟ ويرى الإنسان مكره يوم القيامة بالصوت والصورة ، وكل فعل فعله سيراه بطريقة لا يمكن معها أَنْ ينكره .

وَكَأَنَّ الحق سبحانه يوضح لكل عبد : أنا لن أحاسبك بل سأترك لك أَنْ تحاسب نفسك .

فكُلُّ ما يصدر منك مُسَجَّلٌ عليك ، ولذلك يَأْتِيكَ كتابك يوم القيامة لتقرأه وتكون على نفسك حَسِيبًا ، فكل شيء في الكون محفوظ ولا يضيع ، مصداقاً لقوله تعالى : ﴿وَإِنَّ عَلَيْكُمْ حَافِظِينَ﴾ (١٠) ﴿كَرَامًا كَاتِبِينَ﴾ (١٠) [الانفطار]

ويحلو للبعض أَنْ ينكر إمكانية تسجيل الأعمال وكتابتها ، ونقول لهؤلاء : تعالوا إلى ما توصل إليه العقل البشري الآن من تسجيل الصور والأصوات والبصمات وغيرها ، وهذا كله يُسَهِّلُ علينا هذه المسألة عندما ترقى إمكانات العقل البشري إلى الإمكانيات الإلهية التي لا حدود لها .

فالكتاب المسجَّلُ فيه أعمالك هو كتابك ، لذلك يقول تعالى : ﴿فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ



[الحاقة] كِتَابُهُ بِيَمِينِهِ (١٩) ﴿﴾

وكلمة ﴿ بِيَمِينِهِ (١٩) ﴾ [الحاقة] هى علامة على البشرى بتيسير الحساب والنجاة من عقاب النار، فالإنسان يبيض وجهه حين يأخذ الإنسان من هؤلاء كتابه بيمينه ، وهذه بشرى فى الدنيا وفى الآخرة .

ويقول تعالى : ﴿ فَمَنْ أَوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَءُونَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا <sup>(١)</sup> (٧١) ﴾ [الإسراء]

فكونه أخذ كتابه بيمينه فهذه بشارة الخير وبداية السلامة ، فإذا به يسارع إلى قراءته بل ويتباهى به بين الناس قائلاً :

﴿ هُوَ أَقْرَأُ كِتَابِيَّ (١٩) ﴾ [الحاقة] إنه مسرور بعمله الصالح الذى يحب أن يطلع عليه الناس .

فَمَنْ أَوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ وقرأه وتباهى به لم يكن أعمى فى دنياه ، بل كان بصيراً واعياً فاهتدى إلى منهج الله وسار عليه ، فكانت هذه نهايته وهذا جزاءه .

والحق سبحانه يقول : ﴿ وَوُضِعَ الْكِتَابُ (٤٩) ﴾ [الكهف] أى : وضعت الملائكة بأمر من الله تعالى فيعطون كل واحد كتابه ، فَمَنْ أَخَذَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فرح وقال : ﴿ هُوَ أَقْرَأُ كِتَابِيَّ (١٩) ﴾ [الحاقة]

يعرضه على الناس وهو فخور بما فيه ، لأنه كتاب مشرف ليس فيه ما يُخجل لذلك يتباهى به ويدعو الناس إلى قراءته ، فهو كالتلميذ الذى حصل على درجات عالية ، فطار بها ليعرضها ويذيعها .

وهذا بخلاف مَنْ أَوْتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فإنه يقول : ﴿ يَسْلَيْتَنِي لَمْ أَوتَ كِتَابِيَّ (٢٥) وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِيَّ (٢٦) يَسْلَيْتَهَا كَانَتِ الْقَاضِيَةَ (٢٧) مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيَّ (٢٨)

(١) الفتيل : ما كان فى شق النواة وبه سميت فتيلة . وقيل : الفتيل : ما يخرج من بين الإصبعين إذا فتلتها . (لسان العرب مادة قتل) .

هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ ﴿٢٩﴾ [الحاقة]

فاحذروا أَنْ تَقْفُوا مَوْقِفًا حَرْجًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، ثُمَّ تَفَاجَأُوا بِكِتَابٍ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً ، وَهِيَ أَنَا أَذْكُرْكُمْ مِنَ الْآنَ فِي وَقْتِ السَّعَةِ وَالتَّدَارِكِ ، فَحَاسِلُوا التَّوْبَةَ إِلَى اللَّهِ وَأَنْ تَصْلَحُوا مَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ رَبِّكُمْ .

﴿ هَؤُمٌ اقْرَءُوا كِتَابِيَّةً ﴾ ﴿١٩﴾ [الحاقة] الهاء لتنبية السامعين أى تعالوا اقرءوا كتابيه ، فهو فَرْحٌ بِكِتَابِهِ وَبِحَسَنَاتِهِ ، لِذَلِكَ لَا يُخْفَى كِتَابُهُ بَلْ يَحِبُّ أَنْ يُطْلَعَ النَّاسُ عَلَيْهِ .

والعرب تقول للواحد : هاء . وللأثنين : هاؤما . وللجماعة : هاؤموا . وهى أيضاً بمعنى خذوا اقرءوا كتابيه .

فالحق سبحانه يخبرنا عن سعادة مَنْ يُؤْتَى كِتَابُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِبَيْمِينِهِ وَفَرْحِهِ بِذَلِكَ ، وَهُوَ مِنْ شِدَّةِ فَرْحِهِ يَقُولُ لِكُلِّ مَنْ لَقِيَهِ هَؤُمٌ اقْرَءُوا كِتَابِيَّةً . أى : خذوا اقرءوا كتابيه لأنه يعلم أن الذى فيه خير وحسنات محضة .

ونلاحظ الهاء فى آخر كلمات ( كتابيه ) ( حسابيه ) هذه هاء السكت . كأنها إشارة إلى شدة الكرب فى ذلك اليوم للدلالة على أنه إذا كان هذا السعيد يسكت فى كل جملة للاستراحة لا يقدر على المضى فى الكلام ، فما الظن بغيره ؟ ثم يقول الحق سبحانه : ﴿ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةً ﴾ ﴿٢٠﴾ [الحاقة] ليس الظن هنا بمعنى الشك وإلا لو شك فى أنه مُلَاقٍ حِسَابِهِ فى يوم القيامة لما كان مؤمناً ، ولما أخذ كتابه بيمينه .

إنما الظن هنا بمعنى اليقين فهو من ألفاظ الأضداد أى أيقنت ، وعلمت أن هناك حساباً فى الآخرة وأننى سألاقيه .

يقول الحق سبحانه : ﴿ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴾ ﴿٤٦﴾

[البقرة]

لم يقل الذين يتيقنون أنهم ملاقو ربهم ، لماذا لم يستخدم الحق تعالى لفظ

اليقين وأبدله بالظن ؟ فمجرد الظن أنك ملاق الله سبحانه كافٍ أن يجعلك تلتزم بالمنهج ، فما بالك إذا كنت متيقناً ، فمجرد الظن يكفي .

فقوله تعالى : ﴿ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ ﴾ (٤٦) [البقرة] فمجرد أن القضية راجحة هذا يكفي لاتباع منهج الله فتقى نفسك من عذاب عظيم .

فمجرد الظن ببقاء الله جعلهم يعملون الأعمال الصالحة ، فما بالك إذا كان العبد متيقناً ؟ إن المتيقن يقوم بالأعمال الصالحة من باب أولى .

وقد قال قوم نوح : ﴿ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ وَإِنَّا لَنُظُنُّكَ مِنَ الْكََاذِبِينَ ﴾ (٦٦) [الأعراف]

والظن رُجحان الأمر بدون يقين ، فهناك راجح ومرجوح ، أو أن الظن هنا هو التيقن ، على حد قوله سبحانه : ﴿ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ ﴾ (٤٦) [البقرة] أى : يتيقنون .

ويقول تعالى عن المجرمين : ﴿ وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ﴾ (٥٣) [الكهف] الظن هنا يُراد منه اليقين . أى : أيقنوا أنهم واقعون فيها .

﴿ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴾ (٢١) [الحاقة] وذلك مثل قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ ﴾ (٦) فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ﴾ (٧) [القارعة]

أى فى حالة من العيش مرضية فى الجنة يرضاها صاحبها ، فلا يسخط بعد دخولها أبداً ، فهو يعيش فى الجنة لا موت فيها ولا فقر ولا مرض ولا خوف ولا جنون ، فهو آمن من كل خوف ومن كل فقر .

وكلمة ( راضية ) اسم فاعل بمعنى اسم المفعول : مرضية ، فهى عيشة مرضية تنال رضا مَنْ يعيشها ، ولكنها أيضاً (راضية ) عن أن هذا المؤمن

يتمتع بها فهي أيضاً راضية ، فالجنة تشتاق للمؤمنين بها الداخلين إليها .

إنه النعيم الذي يجعل الوجوه ناضرة ، فيقول تعالى : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ (٢٢) إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ (٢٣) ﴾ [القيامة]

ويقول الحق سبحانه : ﴿ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ (٢٤) ﴾ [المطففين]  
فالنضرة تفيض على وجوههم وملامحهم ، حتى إن كل راءٍ يراها .  
والحق سبحانه يحدد مكان هذه العيشة الراضية ، فيقول : ﴿ فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ (٢٢) ﴾ [الحاقة]

وكلمة ( الجنة ) مأخوذة من ( الجن ) والستر ، والجنة هي البستان الذي به شجرة إذا سار فيه الإنسان يستره ، وهو غير البساتين الزهرية التي تخرج زهراً قريباً من الأرض تمثل ترفاً للعيون فقط .

أما الجنة ففيها أشجار عالية كثيفة ، بحيث لو سار فيها أحد يُستر ، ففيها الاقتيات وفيها كل شيء .

فهي تسترك عن أن تلتفت إلى غيرها لأن فيها ما يكفيك ، فالذي عنده حاجة لا تكفيه يتطلع إلى ما يكفيه ، لكن من عنده حاجة تكفيه فقد انستر عن بقية الوجود .

وفى آية أخرى يقول تعالى : ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاعِمَةٌ (٨) لِّسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ (٩) فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ (١٠) ﴾ [الغاشية]

والجنة عالية في ذاتها رفيعة مجيدة ، ثم هي عالية الدرجات عالية المقامات ، والجنات جمع جنة وهي جمع لأنها كثيرة ومتنوعة وهناك درجات في كل جنة أكثر من الدنيا .

والجنات متنوعة فهناك جنات الفردوس وجنات عدن وجنات النعيم ، وهناك دار الخلد ودار السلام وجنة المأوى ، وهناك عليون الذي هو أعلى وأفضل الجنات .

ثم يصف الحق سبحانه هذه الجنة العالية ، فيقول تعالى : ﴿ قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ ﴾ [الحاقة] (٢٣) فالحق سبحانه يدنى لعبده المؤمن فاكهة الجنة حتى لا يتعبه .

وفى آية أخرى يقول سبحانه : ﴿ وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا ﴾ (١٤) [الإنسان] أى دُلِيت عناقيدها . فالفاكهة تنزل إلى المكان الذى يوجد فيه المؤمن ، وإن وقف المؤمن لطال بيده أن يقطف الثمار ، وإن اضطجع لاستطاع أن ينال أيضاً من الثمار ، لأنها تتدانى له .

وإن نام المؤمن لتدانى قطاف الثمار إلى مكانه ، وبذلك يستطيع أن يأكل منها فى أى وقت وعلى أى وضع .

ومعنى الإدناء تقريب شىء من شىء ، ومن ذلك قوله تعالى هنا ﴿ قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ ﴾ [الحاقة] (٢٣) أى قريبة التناول سهلة الجنى .

وقد قال رسول الله ﷺ عن الجنة فقال «عُرِضَتْ عَلَى الْجَنَّةِ لَوْ مَدَدْتُ يَدِي لَتَنَاوَلْتُ مِنْ قُطُوفِهَا» .

فقطوفها دانية أى ثمارها قريبة لمن يتناولها ينالها قائماً وقاعداً ومضطجعاً يقطفونها كيف شاؤوا ، إن شاءوا جالسين وإن شاءوا متكئين .

وقد قال البراء بن عازب : يتناول الرجل من فواكهها وهو نائم . وقال قتادة : لا يرد أيديهم عنها بُعد ولا شوك .

فإذا همَّ أن يتناول من ثمارها نزلت إليه حتى يتناول منها ما يريد . فقطوفها قريب منهم مذل كيف شاءوا .

فثمارها قريبة التناول يأخذها الرجل كما يريد إن أحب أن يأخذها بيده انقادت له ، قائماً كان أو جالساً أو مضطجعاً ، وإن أحب أن تدنو إلى فيه دنت .

﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾ (٢٤) [الحاقة]

ذكر الحق سبحانه صدر هذه الآية في عدة آيات ، منها قوله تعالى : ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعْتُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ﴾ (٦٠) [البقرة]

وفى آية الصيام : ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ (١٨٧) [البقرة]

وهاتان فى الدنيا ، فى الآية الأولى لكم أن تأكلوا وتشربوا ولكن لا تفسدوا فى الأرض ولا تنشروا فى الأرض الفساد ، فالأكل والشرب مشروط بعدم الإفساد .

وفى الآية الثانية الأكل والشرب مشروط بموعد يبدأ فيه صيامكم ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ (١٨٧)

[البقرة]

أما الآية التى معنا فهى فى الآخرة ، يقول تعالى : ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾ (٢٤) [الحاقة] بدون شروط فأنت حين تفعل الطاعة تكون صعبة عليك ولكن يجب أن تذكر رد الفعل فيها وهو الراحة وحسن الثواب ، ولذلك يقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾ (٢٤) [الحاقة]

وفى هذا القول فعل ورد فعل ، الفعل هو العمل الصالح فى الأيام التى مضت ، ورد الفعل هو الطعام والشراب الهنىء فى الآخرة .

فهذا وقت الجزاء وهو جزاء أطول وأدوم ، وهو جزاء لما قدموا ، فقوله تعالى ﴿بِمَا أَسْلَفْتُمْ﴾ (٢٤) [الحاقة] فهذا تعليل ما هم فيه من النعيم أنهم كثيراً ما تعبوا واضطهدوا وعذبوا ، وجزاء من عَذَّبَ فى ديننا أن نسعده الآن فى الآخرة .

وقوله ﴿ هَنِئًا (٢٤) ﴾ [الحاقة] الهنيء هو الشيء المأكول وتستسيغه حين يدخل فمك ، لكنك قد تأكل شيئاً هنيئاً في اللذة وفي المضغ والأكل ولكنه يورث متاعب صحية ، وفي هذه الحالة يكون هنيئاً غير مريء .

ولا تخشوا شيئاً فطعامكم وشرابكم مأمون العاقبة من التهمة والسقم ، فكلوا واشربوا معشر من رضيت عنهم ، هنيئاً لكم لا تتأذون بما تأكلون ولا بما تشربون ولا تحتاجون من أكل ذلك إلى غائط أو بول .

فكلوا من ثمار الجنة وفواكهها ، واشربوا من أنهارها وعيونها ، اشربوا من ماء غير آسن ومن عسل مصفى ، ومن لبن لم يتغير طعمه .

بل إن الله يصف شراب أهل الجنة ويصف حتى الآنية التي يوضع فيها الشراب فهو يقدم لأهل الجنة في أفضل صورة ، يقول تعالى :

﴿ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصَحَافٍ مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٧١) ﴾ [الزخرف]

ويقول تعالى : ﴿ يُطَوَّفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانِ مُخَلَّدُونَ (١٧) بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ (١٨) لَا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْزِفُونَ (١٩) ﴾ [الواقعة]

وإذا كان أكل الإنسان وشربه في الدنيا يسعى منه وتعب ونصب فإنه في الجنة بدون سعى ولا عمل ، بل ﴿ يُطَافُ عَلَيْهِمْ (٧١) ﴾ [الزخرف] وفي آية ﴿ يُطَوَّفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانِ (١٧) ﴾ [الواقعة]

ويقدم لهم الشراب في الأكواب يُصب فيها من أباريق ، والطعام يقدم لهم في صحاف من ذهب ، إنه قمة النعيم ، فالمسألة ليست ( حشو بطن ) فحسب ، لذلك قال ﴿ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ (٧١) ﴾ [الزخرف]

فمجرد النظر إليه فيه لذة ، فما بالك بطعمه ومذاقه ، لذلك حينما تستضيف مثلاً عزيزاً لديك تقول له : ماذا تحب أن تأكل ، لماذا ؟ لتصنع له ما يشتهيهِ وما تميل إليه نفسه .

والمؤمنون ينالون هذا الجزاء وهذا النعيم بما أسلفوا في الأيام الخالية أى الأيام السالفة الماضية ، والحق سبحانه يقول : ﴿ هُنَالِكَ تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ ﴾ (٣٠) [يونس] أى عرفت كل نفس ما فعلت في الماضى .

وقد عبّر الحق سبحانه فى آية أخرى فقال : ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (١٩) [الطور] أى بما كنتم تعملون فى الدنيا من أعمال الخير .

وقد قال قتادة : إن أيامكم هذه أيام خالية فهى أيام فانية تؤدى إلى أيام باقية فاعملوا فى هذه الأيام وقدموا فيها خيراً إن استطعتم .  
ثم يذكر الحق سبحانه الفريق الآخر فيقول تعالى :

﴿ وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يُلَيِّنُنِي لَمْ أُوتِ كِتَابِيهِ ﴾ (٢٥)  
﴿ وَلَمْ أَذِرْ مَا حَسَابِي ﴾ (٢٦) يُلَيِّتُهَا كَانَتْ الْقَاضِيَةَ ﴾ (٢٧) مَا أَغْنَىٰ  
عَنِّي مَالِي ﴾ (٢٨) هَلَاكَ عَنِّي سُلْطَانِي ﴾ (٢٩) ﴿

ففى مقابل مَنْ أُوتِيَ كتابه بيمينه أتى بمن أُوتى كتابه بشماله فقال تعالى : ﴿ وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ ﴾ (٢٥) [الحاقة] ، وفى آية أخرى قال : ﴿ وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ﴾ (١٠) [الانشقاق]

فمن أُوتِيَ كتابه بشماله أو وراء ظهره مثله مثل من قال الله فيهم : ﴿ وَوَضَعَ الْكِتَابَ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يُسَوِّتُنَا مَالٌ هَذَا الْكِتَابُ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا وَلَا يَظْلُمُ



رَبُّكَ أَحَدًا (٤٩) ﴿

[الكهف]

فمن أخذ كتابه بيمينه فرح وقال : ﴿ هَوُومٌ اقْرَءُوا كِتَابِيهِ (١٩) ﴾ [الحاقة] يعرضه على الناس وهو فخور بما فيه لأنه كتاب مشرف لا يُخجل ، وهذا بخلاف من أوتى كتابه بشماله ، فهو الخزي والانكسار والندم على صحيفة مخجلة .

فكل ما فعلوه مُسَجَّلٌ مُسَطَّرٌ فى كتبهم .

﴿ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَيَنِّيهِ أَمَدًا بَعِيدًا (٣٠) ﴾ [آل عمران]

[آل عمران]

فما عملته النفس من السوء تود أن يكون بينه وبينها أمد بعيد .

فهم خائفون يرتعدون والحق سبحانه وتعالى يصور لنا حالة الخوف هذه ليفزع عباده ويحذرهم ويضخم لهم العقوبة ، وهم ما يزالون فى وقت التدارك والتعديل من السلوك .

فحالتهم الأولى الإشفاق وهو عملية هبوط القلب ولجلجته ، ثم يأتى نزوع القول ﴿ وَيَقُولُونَ يَسْأَلُنَا (٤٩) ﴾ [الكهف] كأنهم يقولون : يا حسرتنا يا هلاكنا ، هذا أوانك فاحضرى .

﴿ يَسْأَلُهَا كَأَنَّ الْقَاضِيَةَ (٢٧) ﴾ [الحاقة] فيتمنى الموت ، ليستريح من هذا البلاء فيتمنى أن لم يكن قد بُعث فيواجه أعماله السيئة أمام عينيه ، فياليت الموتة التى مُتَّها فى الدنيا كانت هى الفراغ من كل ما بعدها ولم يكن بعدها حياة ولا بعث .

إنه يتمنى أكثر شىء كان يكرهه فى الدنيا وهو الموت ، لأن الموت حينها سيخلصه من مواجهة ما اقتترف فى الدنيا ، فلم يكن فى الدنيا شىء أكره عنده من الموت .

فالقضية هنا هي الموتة التي تقضى عليه فتكون قضاءً وفراغاً مما سبق من أعماله .

وفي سورة الزخرف يقول الحق سبحانه : ﴿ وَنَادَوْا يَمَّا لِكَ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَا كُنْتُمْ ﴾ (٧٧) [الزخرف]

فأهل النار ينادون مالكا خازن النار أن يقضى عليهم ربه بالموت ليستريحوا مما هم فيه من العذاب الدائم الذي لا ينتهى . فهم طلبوا الموت عند تطاير كتب أعمالهم حتى لا يروا أعمالهم القبيحة ، ولكن هذا لم يُجَدَّ وحُوسبوا ، وها هم يطلبون الموت مرة أخرى بعد أن عاينوا العذاب وأصبحوا وسط النار .

فقوله ( ليقض ) هنا معناها يميّتنا . ولكن كيف يميّتهم الله والموت قد أتى به على هيئة كبش وذُبِحَ أمام الجميع ، وقيل لأهل الجنة : خلود بلا موت . وقيل لأهل النار : خلود بلا موت .

وهكذا قضى الله الأمر ليقطع الأمل على الكفار الذين قد يظنون أن الموت سيأتى ليُخرجهم مما هم فيه من العذاب ويريحهم فقطع الله عليهم هذا الأمل وآيسهم منه حيث جاء بالموت مُشخصاً وذبحه أمامهم ، فلا موت بعد الآن فقد مات الموت .

﴿ مَا أَغْنَىٰ عَنِّي مَالِيهِ ﴾ (٢٨) [الحاقة] فمالى لم يدفع عنى شيئاً ، ولم يغننى عن العذاب ومقابلة ما أسلفت فى الدنيا من أعمال السوء والقبح .

فمالى ما أغنى عنى من النار ، فكثرة مالى تخلت عنى فأنا حتى لم أؤد منه حق الله ولم أصل به قرابتي . فماله الذى كان يملكه فى الدنيا من عذاب الله لم ينفعه رغم أنه أراد افتداء نفسه به .

قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ ۚ ﴾ (٩١)

[آل عمران]

فلن يقبل الله منه ملء الأرض ذهباً لو افتدى به نفسه فى الآخرة إن كان سيجد ملء الأرض ذهباً ، وعلى فرض أنه قد وجد ملء الأرض ذهباً فهل يجد مَنْ يقبل ذلك منه ؟

لا ، إنه فى الحقيقة لن يجد الذهب ، لأنه لم يعد يملك شيئاً فى الآخرة .  
ويقول سبحانه فى آية أخرى : ﴿ وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِى الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَبَدَأَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ ﴾ (٤٧)

[الزمر]

ويقولون : خذوا ما نملك كله واعتقوني لكن لا يستجاب لهم .  
﴿ هَلْكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ ﴾ (٢٩) [الحاقة] السلطان القوة التى تقنع الإنسان بعمل فعل ما ، وهو إما أَنْ يكون سلطان الحجة فيقنعك بفعل ما تفعله . وإما أَنْ يكون سلطان القوة فيرغمك أَنْ تفعل .

السلطان إذن نوعان : سلطان حجة وسلطان قوة . والفرق بين سلطان الحجة وسلطان القوة القاهرة على الفعل ، هو أن سلطان الحجة يقنعك أَنْ تفعل وأنت مقتنع .

أما سلطان القوة القاهرة فهو لا يقنع الإنسان ، ولكنه يُرغم الإنسان على فعل ما .

فالسلطان هو القوة العالية التى تجبر مَنْ دونها ، فالإنسان تُجبر مادته وبنيته بسلطان القهر المادى ، ويُقهر فى اعتقاداته بالدليل والحجة .

والإكراه فى المادة إنما يتحكم فى القالب ، لكنه لا يتحكم فى القلب ، فالفارق بين سلطان القوة وسلطان الحجة أن سلطان القوة قد يقهر الإنسان على السجود ، لكن سلطان الحجة يجعل الإنسان يسجد بالاعتناع .

لذلك فتأويل الآية يحتمل الأمرين معاً :

﴿هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ (٢٩)﴾ [الحاقة] أَيْ ضَلَّتْ عَنِّي حِجَّتِي الَّتِي كُنْتُ أُحْتِجُّ بِهَا فِي الدُّنْيَا . أَوْ زَالَ عَنِّي مُلْكِي وَقُوَّتِي وَتَسَلَّطَى عَلَى النَّاسِ وَبَقِيَتْ ذَلِيلًا حَقِيرًا .

قَدْ زَهَبَتْ عَنِّي حِجَّتِي وَضَلَّتْ فَلَا حِجَّةَ لِي أُحْتِجُّ بِهَا وَلَا بَيِّنَةً لِي، وَزَهَبَ عَنِّي سُلْطَانِي الَّذِي كَانَ فِي الدُّنْيَا .

وَمَنْ يَتَأَمَّلُ قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ (٢٥)﴾ [الحاقة] وَيُضَعُّ مَعَهُ قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ (١٠)﴾ [الانشقاق] يَجِدُ عَجَبًا . فَكَيْفَ يُؤْتَى كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ ، وَفِي آيَةٍ يُؤْتَى كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ، وَقَدْ اجْتَهِدَ الْعُلَمَاءُ فِي تَأْوِيلِ هَذَا ، حَتَّى أَنَّ الْبَعْضَ مِنَ الْعُلَمَاءِ قَالَ : تَلَوَّى يَدُهُ الْيَسْرَى مِنْ صَدْرِهِ خَلْفَ ظَهْرِهِ ثُمَّ يُعْطَى كِتَابَهُ (١) .

فَأَيْمَانُهُمْ تُغَلُّ إِلَى أَعْنَاقِهِمْ ، وَشِمَائِلُهُمْ تَكُونُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ .  
وَالْبَعْضُ مِنَ الْعُلَمَاءِ أَخَذَ آيَةَ الْحَاقَّةِ وَاتَّيَانَ الْكِتَابِ بِالشِّمَالِ لِعَصَاةِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَرْتَكِبِي الْكِبَائِرِ ، أَمَّا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ ، فَأَخَذُواهَا عَلَى أَنَّهُمُ الْكَافِرُونَ أَصْحَابُ النَّارِ ، وَتَمَامُ الْآيَاتِ ﴿فَسَوْفَ يَدْعُو ثُبُورًا (١١) وَيَصْلَى سَعِيرًا (١٢) إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا (١٣) إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ (١٤)﴾ [الانشقاق]  
وَالثُّبُورُ الْهَلَاكُ ، فَهُوَ يَدْعُو بِالْوَيْلِ وَالْهَلَاكِ عِنْدَ إِعْطَائِهِ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ مِنْ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ، فَكَانَ هَذَا جَمْعًا بَيْنَ الْآيَتَيْنِ فَهَمْ يَأْخُذُونَ كِتَابَهُمْ بِشِمَائِلِهِمْ مِنْ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ لِبَشَاعَةِ مَا فِيهَا لَا يَرِيدُونَ رُؤْيَيْهَا .

وَفِي الْآيَاتِ رُبَّةٌ حَزِينَةٌ تَعْبِيرٌ عَنِ الْحَسْرَةِ الْمَمْتَدَّةِ فِي قَوْلِهِ ﴿وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَلَيْتَنِي لَمْ أُوتَ كِتَابِيَّةً (٢٥) وَلَمْ أَدْرَ مَا حِسَابِيَّةً (٢٦) يَلَيْتَهَا كَانَتْ الْقَاضِيَةَ (٢٧) مَا أَغْنَى عَنِّي مَالِي (٢٨) هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ (٢٩)﴾ [الحاقة]

فِي أَوَاخِرِ الْخَمْسِ الْآيَاتِ نَحْدُ هَاءِ السَّكْتِ فِي طَرَفِ الْفَاصِلَةِ السَّاكِنَةِ ، وَفِي (١) قَالَهُ ابْنُ السَّائِبِ . ذَكَرَهُ الْإِمَامُ الْبَغَوِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (١٤٨/٥) طَبْعَةُ إِحْيَاءِ الْوَرَاثِ الْعَرَبِيِّ بِبَيْرُوتِ (١٤٢٠هـ) .

ياء العلة قبلها بعد المدّ بالآلف فى تحزّن وتحسّر .

( كتابيه ) ( حسابيه ) ( القاضيه ) ( ماليه ) ( سلطانيه )

ولا يقطع هذه الرنة الحزينة المديدة إلا الأمر العلوى الحاسم بجلاله وهوله  
وروعته ﴿ خُذُوهُ فَعْلُوهُ ﴾ (٣٠) ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ (٣١) ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا (١) سَبْعُونَ  
ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ (٣٢) ﴿

[الحاقة]

إنه هول ورعب قاتل .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ خُذُوهُ فَعْلُوهُ ﴾ (٣٠) ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُّوهُ (٣١) ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ  
ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ (٣٢) ﴿

﴿ خُذُوهُ فَعْلُوهُ ﴾ (٣٠) [الحاقة] أى اجمعوا يديه إلى عنقه . فالغُلّ من غُلّ اليد  
إلى العنق أو يُشدّ قدمه برقبته ثم يُجرّ على وجهه ، فإذا سمع الملائكة الأمر من  
الله ابتدره سبعون ألف ملكٍ أيهم يجعل الغل فى عنقه ، فيُغلّ بالأغلال الضيقة  
الثقيلة .

إنه الجزاء الرهيب والقضاء الخطير من الله سبحانه ، فبعد طول انتظار  
لانتهاى الحساب وتطاير الكتب ليقراً كلّ منهم ذنوبه ومعاصيه أو كفره بالله  
ورسوله ، فإذا الحكم يصدر رهيباً مجلجلاً .

﴿ خُذُوهُ فَعْلُوهُ ﴾ (٣٠) [الحاقة] تجهيز للمذنب الذى صدر ضده الحكم ، إنه  
مشهد رهيب يسمع بأذنيه الحكم عليه ، ويرى بعينه كيف يتسابق المأمورون  
إلى تنفيذ الأمر الرهيب الجل فى ذلك الظالم لنفسه .

والغُلّ هو الحديد التى تجمع اليدين إلى العنق لتقييد الحركة ، فالغُلّ هو

(١) ذرعها أى مقدارها وقياسها وهو كناية عن الإذلال والإرهاق للمذنبين يوم القيامة . والذراع من  
الإنسان من المرفق إلى أطراف الأصابع ومقياس للأطوال بمقدار ٥٧ سنتيمتراً أو ٥٨ سنتيمتراً .

طَوْقُ الْحَدِيدِ الَّذِي لَهُ طَرَفٌ فِي كُلِّ يَدٍ لِيَقْبِدَهَا ، وَطَرَفٌ مَعْلَقٌ فِي الرِّقْبَةِ لِيَقْلَلَ مِنْ مَسَاحَةِ حَرَكَةِ الْيَدَيْنِ لِمَزِيدٍ مِنَ الْإِذْلَالِ وَالْإِهَانَةِ .

يَقُولُ تَعَالَى : ﴿ وَأَوَّلُكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأَوَّلُكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٥) ﴾ [الرعد]

أَمَّا الْأَصْفَادُ فَهِيَ الْقَيْدُ الَّتِي تُوضَعُ فِي الْقَدَمَيْنِ فَيُقَيِّدُونَ مِنْ أَرْجُلِهِمْ .  
﴿ ثُمَّ الْجَحِيمُ صَلْوُهُ (٣١) ﴾ [الحاقة] الْجَحِيمُ : جَهَنَّمَ . أَيْ أَدْخَلُوهُ النَّارَ لِيَصْلَى عَذَابَ جَهَنَّمَ وَيَحْتَرِقَ فِيهَا ، وَمِنْهَا قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ (١٦٣) ﴾ [الصافات] وَقَوْلُهُ ﴿ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى (١٥) ﴾ [الليل] أَيْ لَا يَدْخُلُهَا إِلَّا الْأَشْقَى .

وَالْجَحِيمُ النَّارُ الْعَظْمَى فَهُوَ كَانَ يَتَعَظَّمُ عَلَى النَّاسِ ، لِذَلِكَ قَالَ مِنْ قَبْلِ ﴿ هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ (٢٩) ﴾ [الحاقة]

فَلَا تَدْخُلُوهُ إِلَّا الْجَحِيمُ وَلَا تَحْرِقُوهُ إِلَّا فِيهَا ، وَهِيَ النَّارُ الْعَظْمَى لِيَكُونَ الْجَزَاءُ عَلَى وَفْقِ الْمَعْصِيَةِ حَيْثُ كَانَ يَتَعَاضَمُ عَلَى النَّاسِ .

﴿ ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُوهُ (٣٢) ﴾ [الحاقة] وَالسِّلْسِلَةُ حَلْقٌ مُنْتَظِمَةٌ كُلُّ حَلْقَةٍ مِنْهَا فِي حَلْقَةٍ ذَرْعُهَا أَيْ مِقْدَارُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا ، كُلُّ ذِرَاعٍ سَبْعُونَ بَاعًا ، كُلُّ بَاعٍ أَبْعَدُ مِمَّا بَيْنَ الْكُوفَةِ وَمَكَّةَ .

﴿ فَاسْلُكُوهُ (٣٢) ﴾ [الحاقة] تُسَلِّكُ فِي دُبُرِهِ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ مَنْخَرِهِ حَتَّى لَا يَقُومَ عَلَى رِجْلَيْهِ ، وَالسِّلْسِلَةُ حَلْقٌ مُنْتَظِمَةٌ وَكُلُّ شَيْءٍ مُسْتَمَرٌّ بَعْدَ شَيْءٍ عَلَى الْوَلَاءِ وَالنِّظَامِ فَهُوَ مُسَلْسَلٌ .

وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ يَقُولُ : ﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلَ وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا (٤) ﴾ [الإنسان] ، وَيَقُولُ تَعَالَى : ﴿ إِذِ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَالسَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ (٧١) ﴾ [غافر]

فَمَعْنَى ﴿ فَاسْلُكُوهُ (٣٢) ﴾ [الحاقة] أَيْ فَادْخُلُوهُ ، وَإِدْخَالُهُ فِيهَا بِأَنْ تُلْفَ عَلَى جَسَدِهِ وَتُلَوَّى عَلَيْهِ مِنْ جَمِيعِ جِهَاتِهِ فَيَبْقَى مُرْهَقًا فِيمَا بَيْنَهَا لَا يَسْتَطِيعُ حَرَكَاتًا مَا .

وهذا تأويلٌ فى الآية أيضاً ، فالسلسلة تُلفُّ على جسده مرات حتى تستغرقه فيكون قد أدخل فيها لأن معنى السِّلْك الإِدْخَال .  
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ ﴾ (٣٣)  
﴿ وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ ﴾ (٣٤)

قوله ﴿ إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ ﴾ (٣٣) [الحاقة] فلا يُصدِّق بوحداية الله وعظمته ، فالحق سبحانه لم يعاقبه ظلماً فالله قد حرم الظلم على نفسه ، وكأنه يقول لخزنة جهنم : افعلوا ذلك به جزاءً له على كفره بالله فى الدنيا .  
فهذه حيثيات حكمه سبحانه عليه ، ودائماً تأتى حيثيات بعد إصدار الحكم ، فأنت عندما ترى حكماً من القاضى تجد أن هناك حيثيات الحكم أى التبرير القانونى للعقوبة أو البراءة .

فيقول القاضى : بما أنه حدث كذا فقانونه كذا حسب المادة كذا ، وهذه هى حيثيات ، و(الحيثيات) مأخوذة من : حيث إنه حدث كذا فحكمنا كذا ، أو حيث إنه لم يحدث كذا فحكمنا بكذا .

إذن فحيثيات الحكم معناها التبريرات التى تدلُّ على سند الحكم لمن حكم .  
فحيثية تعذيبه أنه لا يصدِّق بوحداية الله وعظمته ، افعلوا ذلك به جزاءً له على كفره بالله فى الدنيا .

ولكن لماذا استخدم الحق سبحانه هنا اسم الله (العظيم) فالحق سبحانه عظيم ، ومن عظمة الله أنه تجلَّى على الخلق بصفات من صفاته .

فالقوي يعين الضعيف ، والحق سبحانه له مطلق القوة ويهبُ الخلق من حكمته حكمةً ، ومن قبضه قبضاً ، ومن البسط بسطاً ، ومن غناه غنىً ، ولكن الصفات الحسنى كلها ذاتية فيه وموهوبة منه لنا .

ومن عظمة الحق سبحانه أن يكون له الكبرياء ، فساعة يعلم الجميع أن

الكبرياء لله وحده لا يتكبر أحدٌ على أحد ، فالذى يتعالى لا يتعالى إلا فى غفلة منه عن ملاحظة كبرياء ربه .

والا فالذى يستحضر عظمة ربه وكبريائه لا بد له أن يتواضع وأن يتضاءل أمام كبريائه تعالى ، وأن يستحى أن يتكبر على خلقه .

فلو كان يستحضر عظمة ربه لآمن وصدق بوحدانية الله واستحقاقه وحده للعبودية واتباع منهجه .

ومشكلة هذا الذى لا يؤمن بالله العظيم ولا تشعر من حياته أنه يُقر بوجود الله وإن أسلم فتجده دائماً حيث لا يرضى الله ، وهو كما لا يشعر ولا يستحضر عظمة الله .

فهو أيضاً لا يحس ولا يشعر بالمساكين والفقراء من حوله ، فهو كما أنه لا يستحضر الخالق العظيم لا يستحضر وجود فقراء محتاجين ومعوزين .

فتجده ﴿ وَلَا يَحْضُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ (٣٤) ﴾ [الحاقة] وفى آيات أخرى يقول تعالى : ﴿ كَلَّا بَلْ لَا تَكْرُمُونَ الْيَتِيمَ (١٧) وَلَا تَحَاضُونَ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ (١٨) ﴾ [الفجر] فالمال الذى يوجد عند إنسان ولا يرمى حق الضعفاء فيه هو وبال وشر . وعندما سمع الأغنياء هذا القول عرفوا سلوكهم ، فكأنهم قالوا : نحن لا نملك ما نطعم به المسكين ، فكأن فى قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَحَاضُونَ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ (١٨) ﴾ [الفجر] ما يوضح لهم الطريق إلى العطاء : أى حُضُوا غيركم على العطاء.

فالذى لا يملك يمكنه أن يكلم الغنى ليعطى المسكين ، والحض هو كلام ، والكلام من العمل .

فقلب هذا الذى لا يؤمن بالله العظيم قد خلا من الإيمان بالله فهو قلبٌ موات خرب بور وهو خلو من النور ، وهو قلب قد خلا أيضاً من الرحمة بالعباد ، والمسكين هو أحوج العباد إلى الرحمة .



فهذا لم يستشعر قلبه ما يدعو إلى الاحتفال بأمر المسكين ، ولم يحض على طعامه ، وهذا واجب اجتماعي يتحاض عليه المؤمنون .

لذلك اعتبر عدم التحاض والتواصي على إطعام المسكين قبيحاً مستنكراً ، فلو كان يؤمن بالله العظيم ويستحضر عظمته سبحانه ، ولو صدق بالدين حقاً ولو استقرت حقيقة التصديق في قلبه ما كان ليدع اليتيم ، وما كان ليقعد عن الحض على طعام المسكين .

إن حقيقة التصديق بالله وبالدين ليست كلمة تُقال باللسان ، إنما هي تحول في القلب يدفعه إلى الخير والبر بإخوانه في البشرية المحتاجين إلى الرعاية والحماية .

وهذا يجعلنا نقطع بأنه لا يطعم المسكين ولا يحض على إطعامه ، ولا يحس بالفقير إلا مَنْ آمن بالله العظيم وصدق بوحدانية الله .

إنهم ينسون أن المال الذي لديهم لكي يكون نعمة لا نقمة ، لا بد أن يطعموا المسكين أو حتى يحضوا عليه ، فأى نعمة في مال يكون وبالأعلى صاحبه . ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُنَا حَمِيمٌ ۖ وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ ۖ ﴾ (٣٥)

لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ (٣٦)

إنه لم يؤمن بالله العظيم في الدنيا ولم يحض على طعام المسكين ، لقد تخلى عن الناس في حياته وعن مساعدتهم والوقوف بجانبهم في محنتهم الدنيوية ، ولم يؤمن بالله ، فأين يجد النصير له .

فلن يجد الله بجانبه ، ولن يجد الناس يقفون بجانبه ، حتى جوارحه ستتخلى عنه وستشهد عليه .

والحميم القريب المشفق الذى يرقّ ويحترق قلبه له أو يحميه مما نزل به ،  
فليس له فى الآخرة قريبٌ يدفع عنه ، ويحزن عليه ، فليس له من صديق يستطيع  
أن يُخلّصه وينقذه من عذاب الله ، أو يتطوع بالنيابة عنه فى تحمل العقاب .  
فليس له صديقٌ ملاطف وادّ ، لطيف المودة ، فلا قريبٌ ينفعه أو يشفع له  
لأنه يوم يفرّ فيه القريب من قريبه ، ويهرب عنده الحبيب من حبيبه .

بل إنه حتى لو كان له خليلٌ يناصره فى الدنيا ويقف بجانبه فيما هو فيه ،  
فإنه يوم القيامة يتخلّى عنه ويكون له عدواً ، يقول تعالى : ﴿الْأَخْلَاءُ<sup>(١)</sup> يَوْمَئِذٍ  
بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ (٦٧)﴾ [الزخرف]  
فالمُتَّقُونَ يعين بعضهم بعضاً على الطاعة ، فالواحد منهم يقول لصاحبه :  
كنت تعيننى على الطاعة ، كنت توجهننى وتذكّرنى إن غفلت فيزداد الحب  
بينهما ، لكن الإنسان يلعن مَنْ أغواه .

فإذا التقى الأخلاء فى الله تعالى فرحوا ببعضهم ، لأن كلاً منهم حمى أخاه من  
معصيته ، أما مَنْ كانوا يجتمعون فى الدنيا على المعصية فكلٌ منهم يلعن الآخر .  
فهؤلاء ليس لهم يوم القيامة من ينقذهم من عذاب الله تعالى ، لأنه يوم يفرّ  
فيه القريب من قريبه ، ويهرب الحبيب من حبيبه .

وإذا كان قُطِعَ من الرفاق والأصدقاء والأنصار فإنهم محرومون من الطعام  
إلا من الغسلين ، فيقول تعالى : ﴿وَلَا طَعَامَ إِلَّا مِنْ غَسْلِينَ (٣٦)﴾ [الحاقة]  
والغسلين هو غُسلَاةُ أهل جهنم من قيح وصدید ، وما يسيل من أبدانهم من  
القيح والصدید والدم ، أى ليس لهؤلاء الأَشْقِيَاءُ التعساء طعام يطعمونه إلا هذا  
الصنف البشع المنقن .

وهكذا تصير النكبة نكبتين ، نكبة عدم وجود نصير ، ثم نكبة أكل الصدید  
المتخلف عن لحوم أهل النار وعُصارتهم وصدیدهم ، وهو شرُّ الطعام وأخبثه  
وأبشعه .

وقد قال ابن عباس: الغسلين ما يسقط عن عروقهم وذاب من أجسادهم<sup>(١)</sup>.  
ولكى نعرف مدى بشاعة هذا الطعام ننصت لابن عباس وهو يقول: لو أن قطرة من الغسلين وقعت فى الأرض أفسدت على الناس معاشهم<sup>(٢)</sup>.  
وفى آية أخرى يقول تعالى: ﴿لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ (٦) لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ (٧)﴾ [الغاشية] والضريع شجر فى النار يشبه الشوك أمر من الصبر، وأنتن من الجيفة وهو شرُّ الطعام وأبشعه وأخبثه.  
وهو طعام يجدون غُصَّة فى حلوقهم عند الرضا به وتناوله، يقول تعالى: ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا (١٢) وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا (١٣)﴾ [المزمل] فهو طعام لا يُستساغ ويعترض وينشب فى الحلوق.  
فسواء كان الطعام غسليناً أو ضريعاً أو زقوماً فهو ذو غُصَّة يقف فى الحلق، لأنه طعام يشع مستقذر لا تستسيغه الدواب، فكيف يستسيغه البشر؟  
﴿لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ (٣٧)﴾ [الحاقة] فهذا الطعام مُخَصَّص ومقتصر ومقصور على الخاطئين، فالخاطئون جمع خاطيء وهو الذى يتعمد فعل الذنب.

هؤلاء الذين يتعمدون ويقصدون فعل الآثام والذنوب، ولذا لا يدخلون تحت عفو الله وغفرانه، لأنهم جاهرُوا الله بالمعاصى، وقد قال رسول الله ﷺ: «كُلُّ أمتى معافى إلا المجاهرون»<sup>(٣)</sup>.  
والخاطئون أيضاً هم المذنبون الذين ذنوبهم كفر بالله، الكافرون المشركون. والخاطيء اسم فاعل من خطيء يخطأ إذا فعل غير الصواب متعمداً،

(١) أورده السمرقندى فى تفسيره بحر العلوم (٣/٤٩١) عن ابن عباس رضى الله عنهما.  
(٢) أخرجه أبو الحسن الواحدى النيسابورى (ت ٤٦٨ هـ) فى كتابه (الوسيط فى تفسير القرآن المجيد) دار الكتب العلمية بيروت (٤/٣٤٨) من رواية مجاهد بن جبر عن ابن عباس.  
(٣) أخرجه أبو بكر البزار (ت ٢٩٢ هـ) فى مسنده البحر الزخار (٨٠٩٦) عن أبى هريرة رضى الله عنه وتماه «وإن من الجهار أن يعمل الرجل سراً ثم يخبر به». وأخرجه الخرائطى فى مكارم الأخلاق (٤٥٣) عن ابن عمر ولفظه «يعمل الرجل سوءاً».

والمخطيء مَنْ يَفْعَلُهُ غَيْرَ مُتَعَمِّدٍ ، فَالْخَاطِئُونَ الْمُتَعَمِّدُونَ لِلْخَطَايَا لَا غَيْرَهُمْ ،  
أَمَّا الْمَخْطِئُ فَهُوَ مَنْ قَصِدَ الْخَيْرَ فَلَمْ يُصِبْهُ بِغَيْرِ تَعَمُّدٍ .  
وَقَدْ قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ (٥) ﴾ [الْحَزَاب] أَيْ أَرَدْتُمْ  
الصَّوَابَ فَلَمْ تَصِيبُوهُ .

أَمَّا الْخَاطِئُونَ فَهُمْ الَّذِينَ تَمَرَّدُوا عَلَى اللَّهِ تَعَالَى وَعَلَى مَنَهِجِهِ وَرَفَضُوا مَنَهِجَهُ ،  
وَيَقْفُونَ حَجَرَ عَثْرَةٍ فِي تَطْبِيقِ شَرْعِهِ ، فَهُمْ مُنْصَرِفُونَ عَنْ طَرِيقِ الْحَقِّ .

وَقَدْ وَصَفَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ الْأَقْوَامَ الْمُتَمَرِّدَةَ عَلَى اللَّهِ ، فَقَالَ : ﴿ وَجَاءَ  
فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ وَالْمُؤْتَفِكَاتُ (١) بِالْخَاطِئَةِ (٩) ﴾ [الْحَاقَّة] أَيْ ارْتَكَبُوا الْفِعْلَةَ الْخَاطِئَةَ  
وَالْفِعَالِ الْخَاطِئَةَ أَوِ الْخَاطِيءَ أَصْحَابَهَا .  
ثُمَّ يَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ :

﴿ فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ (٣٨) وَمَا لَا تُبْصِرُونَ (٣٩) ﴾

فَأَقْسَمَ بِالْمَشَاهِدَاتِ الْمُرْتِيَاتِ وَالْمَغِيبَاتِ الْمُسْتَوْرَاتِ ، فَأَقْسَمَ وَأَحْلَفَ بِمَا  
تُبْصِرُونَهُ وَتَشَاهِدُونَهُ مِمَّا خَلَقَ اللَّهُ وَأَبْدَعَهُ ، وَجَعَلَهُ دَلِيلًا عَلَى كَمَالِ قُدْرَتِهِ  
وِعَظِيمِ إِتْقَانِهِ وَإِبْدَاعِهِ .  
وَكَلِمَةُ ( لَا ) فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿ فَلَا أَقْسِمُ (٣٨) ﴾ [الْحَاقَّة] لِتَأْكِيدِ الْقِسْمِ  
وَلَيْسَتْ لِلنَّفْيِ .

وَمَعْنَى ( فَلَا أَقْسَمُ ) أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ وَاضِحٌ جَلِيٌّ وَضُوحًا لَا يَحْتَاجُ إِلَى الْقِسْمِ ،  
وَلَوْ كُنْتُ مُقْسِمًا لَأَقْسَمْتُ بِهِ .

وَالْقِسْمُ هُنَا بَعْمُومٌ مَا نُبْصِرُهُ وَمَا لَا نُبْصِرُهُ ، سَوَاءٌ كَانَتْ هِيَ الدُّنْيَا الَّتِي  
نَرَاهَا أَوِ الْآخِرَةُ الَّتِي لَا نَرَاهَا ، وَسَوَاءٌ كَانَ مَا نُبْصِرُهُ هُوَ مَا فِي ظَاهِرِ السَّمَاءِ  
وَالْأَرْضِ أَوْ مَا فِي بَاطِنِهَا .

(١) الْمُؤْتَفِكَاتُ جَمْعُ مُؤْتَفِكَةٍ وَهِيَ الْقَرْيَةُ الْمُنْقَلِبَةُ عِنْدَ خُسْفِهَا ، فَالْمُؤْتَفِكَاتُ : الْمَخْسُوفَاتُ وَهِيَ قَرْيَةُ قَوْمِ  
لُوطَ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ عَالِيَهَا سَافِلَهَا . [ الْقَامُوسُ الْقَوِيمُ ٢٢/١ ] .

وسواء كان ما نبصره هو الأجسام ، وما لا نبصره ما غاب عنا من رؤية الأرواح ، وقد يكون ما نبصره هو الإنس وما لا نبصره هو الجن والملائكة .

﴿ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٤٠﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُوْمَنُونَ ﴿٤١﴾ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ ﴿٤٢﴾ ﴾

قوله تعالى (إنه لقول رسول كريم) جاء في القرآن مرتين، التي هنا في سورة الحاقة ﴿ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (٤٠) ﴾ [الحاقة] ويقصد بها رسول الله محمد ﷺ. أما الثانية فهي قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (١٩) ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ (٢٠) مُطَاعٌ ثَمَّ أَمِينٍ (٢١) ﴾ [التكوير] فالرسول هنا جبريل. فتارة يكون الرسول من البشر تارة ، ومن الملائكة تارة ، وفي الحالتين هو رسول ليس عليه إلا البلاغ ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (٥٤) ﴾ [النور]

فجبريل لم يأت بهذا القرآن من عنده هو، بل من عند الله بالحق، وكذا محمد ﷺ لم يأت بالقرآن من عنده ، وكذلك جبريل، فالقرآن من عند الله ليس افتراءً على الله لا من محمد ، ولا من جبريل .

وهو رسول كريم ، والكريم لا يكتفم شيئاً مما أوحى إليه . فالقرآن الكريم يقوله ويتكلم به رسول من عند الله أى يبلغه عن الله ، وليس لهذا الرسول بعد ذلك ولا قبله شأن فيه .

فهذا القرآن قول رسول كريم على الله تعالى يعنى جبريل . ويقال : قول رسول كريم يعنى قول رسول الله ﷺ يعنى محمداً ﷺ . والرسول الكريم هو الوجيه عند الله المكرم .

وقوله ﴿ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (٤٠) ﴾ [الحاقة] هو جواب القسم ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِمَا تُبْصَرُونَ (٣٨) ﴾ [الحاقة]

﴿وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ (٤١)﴾

[الحاقة]

لقد قالوا : إن الرسول ﷺ شاعر ، ولو أن أحداً غيرهم قال مثل هذا الكلام لكان مقبولاَ لأنه يجهل رسول الله ، ولأنه ليس من قوم هم أهل فصاحة وأهل بلاغة وأهل بيان ، إنهم يعرفون الشعر والنثر والخطابة والكتابة .  
فلو كان هذا القول من غيرهم لكان مقبولاَ ، ولذلك نجد منهم مَنْ تصفو نفسه فيقول : والله ما هو بقول شاعر .

وقد اتهم الكفار رسول الله بأنه شاعر ، وعجيب من كفار مكة وهم العرب أهل اللسان والبلاغة والبيان وأهل الخبرة فى الكلام الموزون المقفى بحيث كانوا يجعلون للشعر أسواقاً فى ذى مجاز وذى المجنة وعكاظ ، ويعلقون أجود أشعارهم على أستار الكعبة ، ومع ذلك لا يستطيعون التمييز بين الشعر وأسلوب القرآن .

إذن : هم يعرفون الفرق ، لكن يقصدون بقولهم كما حكاه القرآن ﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ (٣٠)﴾ [الطور] يقصدون بالشعر الكلام العذب الذى يستميل النفس ويؤثر فى الوجدان .

وقد جسم الحق سبحانه هذا الأمر ، فقال : ﴿وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشُّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ (٦٩)﴾ [يس]

فالحق سبحانه لم يعلمه الشعر لأنه لا ينبغى له أن يتعلمه ، لماذا ؟ لأن العرب يعلمون أن أعذب الشعر أكذبه ، وما دام أعذبه أكذبه فالحق سبحانه لا يريد أن يعلم الناس أن محمداً ﷺ مرتاض على صناعة البيان وأساليب الأدب ، وبعد ذلك يفاجيء الدنيا بالبيان الأعلى فى القرآن ، يعلن ﷺ أن هذا البيان ليس من عنده .

وقد عاش الرسول ﷺ بينهم مدة طويلة ، ولم يسمعوا منه شعراً ، فكل ما جاء به بلاغاً عن الله لا يُنسب لمحمد ، ولكنه منسوب إلى رب محمد .  
وقوله الحق : ﴿وَمَا يَنْبَغِي لَهُ (٦٩)﴾ [يس] أى : لا يصح أن يكون الأمر رغم

استعداد محمد ﷺ لذلك ، وكان من الممكن أن يعلمه ربه الشعر وفنون القول .  
ولذلك حينما قال أناسٌ : إن القرآن من عند محمد جاء القول الحق مبلغاً  
محمدًا ﴿ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ (١٦) ﴿ [يونس] ، فقد عاش  
بينهم رسول الله ﷺ أربعين عاماً ولم يقل قصيدة .  
فالحق سبحانه لم يشأ له أن يكون شاعراً ، فهناك فرق بين « نفى الوجود »  
وبين « نفى انبغاء الوجود » .

فقد نفى الحق سبحانه عنه قول الشعر ونفى عنه انبغاء ذلك له ، فقد يظن  
ظانٌ أن النبي لا يستطيع أن يقول شعراً ، أو أن أدوات الشعر من اللغة ورقّة  
الإحساس غير متوافرة لديه ﷺ ، لكن رسول الله قادر على قول الشعر إن أراد ،  
فهو قادر على الحدث إلا أنه لا ينبغي له .

فالشعر مبنيٌّ على التخيل . لذلك أبعد الله عن الشعر حتى لا يظن القوم أن  
ما يأتي به محمد من القرآن تخيلات شاعر ، فلم تكن طبيعة رسول الله جامدة  
لا تصلح للشعر ، إنما كان ﷺ ذا إحساس مرهف .

﴿ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ ﴾ (٤١) ﴿ [الحاقة] فهم لا يؤمنون أصلاً ، فالعرب تقول : قلما  
يأتينا وهم يريدون أنه لا يأتينا ، أو أنهم يؤمنون ولكنهم سرعان ما يرجعون  
عن إيمانهم .

فقليلًا مَّا تُوْمِنُونَ بالقرآن ولا تصدقون أنه من عند الله ، فد ( ما ) هنا إن كانت  
نافية فهو نفى للإيمان بالجملة ، وإن كانت ( ما ) مصدرية فهو وصفٌ  
لإيمانهم بالقلة .. وقليلًا هنا منصوبة بـ ( تُوْمِنُونَ ) .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾ (٤٢) ﴿ [الحاقة]  
فليس القرآن بقول شاعر ، ولا هو أيضاً بقول كاهن ، فالكهان تلهمهم  
وتمدّمهم الشياطين بالغى والضلال ، فالله طهر القرآن من الكهانة وعصمه  
منها .

فهو ليس بقول رجل كاهن ، ولا هو من جنس الكهانة ، فمحمد ليس بكاهن

والقرآن ليس من سجع الكهان ، والكاهن هو الذى يتكهن ويخبر عن الغيب كذباً .

فالكاهن هو المنجم الذى يخبر عن أشياء أغلبها ليس صحيحاً ، والكاهن ينصب نفسه للدلالة على الضوائع ما يضيع من الناس ويخبرهم بمغيبات يتوهمها ويأخذ أجراً على هذا .

وهو يدعى أن الجن تخبره ، وقد يكون يستعين بالتنجيم واستطلاع النجوم أو الحسابات الفلكية .

والقرآن ليس بسجع الكهان الذى تعهدون ، حتى أن رسول الله نهى عن سجع الكهان <sup>(١)</sup> .

وقد قال عتبة بن ربيعة : والله لقد سمعت سجع الكهان ، وشعر الشعراء وخطب البلغاء فما سمعتُ شيئاً كهذا القرآن .

والحق سبحانه يقول فى آية أخرى ﴿ فَذَكِّرْ فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ ﴾ (٢٩) [الطور]

فما فيك شيء من الكهانة أبداً ، والكهانة هى العرافة وادعاء علم الغيب ، وكانوا يغترون الناس بأشياء فيها قليل من الحقيقة وكثير من الباطل يزيدونه من عندهم فيضلونهم .

وهؤلاء الكهان كانت لهم كلمة مسموعة ، وكان الناس يستشيرونهم ويأخذون برأيهم فى كل أمور دينهم ودنياهم .

﴿ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾ (٤٢) [الحاقة] أى قليلاً ما تتذكرون . وأمثال هذه الآية وردت فى آيات كثيرة ، فقد قال تعالى : ﴿ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا مَن دُونَهُ أُولَئِكَ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴾ (٢) [الأعراف] وقال : ﴿ أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ

(١) سجع الكهان : الكلام المزوق المتكلف . [ القاموس الفقهى ٣٢٦/١ ] مادة كهن . وفى معجم مجمع اللغة العربية ( الوسيط ) سجع الكهان : كلامهم الموزون المتكلف . ومقصود به استمالة السامعين .



أَعْلَاهُ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ﴿٦٢﴾ [النمل]

فلو تفكرتم وتذكرتم لعرفتُم أن محمداً ﷺ ليس بشاعر ولا بكاهن ، وأن ما جاء به من عند الله ليس شعراً ولا هو سجعاً كسجع الكهان .

بل هو :

﴿ نَزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ﴿٤٣﴾

فهو تنزيل من لدن عزيز حكيم ، والتنزيل معناه موالاة النزول لأبعض القرآن ، فالقرآن قد أنزل كله ثم بعد ذلك نزلهُ الحق ونزل به جبريل عليه السلام على سيدنا محمد ﷺ .

فالحق تبارك وتعالى يوالى تنزيل القرآن عليهم آية بعد آية ، فلعل نجماً من نجومه يصادف فراغاً وقلباً صافياً من الموجدة علي رسول الله فيؤمن .

وليس القرآن وحده تنزيلاً من رب العالمين ، فكل الكتب السابقة السماوية كانت تنزيل رب العالمين ، لكن الفرق بين القرآن والكتب السابقة أنها كانت تأتي بمنهج الرسول فقط ، ثم تكون له معجزة في أمر آخر تثبت صدقه في البلاغ عن الله .

أما رسول الله فمعجزته عين المنهج ، القرآن المنزل من عند الله . ومادة نزل وما يُشتق منها من إنزال وتنزيل تفيد كلها أنه جاء من جهة العلو إلى جهة أسفل منه ، كأنك تتلقى من جهة أعلى منك وأرفع وما دُمْتَ تتلقى من جهة أعلى منك ، فإياك أن يضل بك الفكر لناحية أخرى .

وهو : ﴿ نَزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ ﴿٤٣﴾ [الحاقة] ولأنه رب العالمين فالكون كله لا يخرج عن حكمه ، فليطمئن الناس في الدنيا أن ربهم لن يخلقهم هملاً ولا سُدىً ولم يتركهم ، بل لأنه رب أنزل لهم منهجاً ليهديهم سبيل الحق . ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَوْ نَقُولُ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ﴾ ﴿٤٤﴾ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ﴿٤٥﴾

ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ﴿٤٦﴾ فَمَا مِنْكُمْ مِّنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ ﴿٤٧﴾

هذا مجال تهديد ووعيد لرسول الله ، ولو كان القرآن من عند محمد ﷺ لما ضُمَّنَ القرآنَ هذا ، ولكن لأنه وحى من عند الله فإن رسول الله لم يكتُم حرفاً واحداً من الوحي المنزَّل إليه من رب العالمين .

إنها الأمانة المطلقة والصدق الذى لا يُخفى شيئاً ، ألم يكن جديراً بالقوم أن يفقهوا هذه الناحية من رسول الله ، ويتفكروا فى صدقه ﷺ حين يخبرهم عن نفسه أشياء لم يعرفوها ، وكان من المنتظر أن يُخفيها عنهم ؟ أليس فى ذلك دليلٌ قاطع على صدقه فيما يقول .

فاطمئِنُوا إلى أن القرآنَ كتابُ الله الذى بين أيديكم هو كلام الله الذى جاء من علمه تعالى فى اللوح المحفوظ الذى قال عنه .

﴿ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ <sup>(١)</sup> (٧٨) لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ (٧٩) ﴾ [الواقعة]

ثم نزل به الروح الأمين وهو مؤتمن عليه لم يتصرف فيه ، ثم نزل على قلب سيد المرسلين الذى قال الله عنه : ﴿ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ (٤٤) لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ (٤٥) ﴾ [الحاقة]

إذن : حفظ القرآن علماً فى اللوح المحفوظ ، وحُفظ فى أمانة من نزل به من السماء ، وحُفظ فى من استقبله وهو النبى ﷺ ، فلا حجة لنا بعد أن جمع الحق سبحانه وتعالى للقرآن كل ألوان الحفظ .

وكان بوسع رسول الله أن يكتُم الآيات التى عاتبه الله فيها نحو قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرَصَاطَ أَزْوَاجِكَ .. (١) ﴾ [التحریم] ويقول سبحانه : ﴿ عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ .. (٤٣) ﴾ [التوبة]

لكنه ﷺ كان أميناً يقول ما له وما عليه ، فالقرآن كما نزل من عند الله لم يُغَيَّر فيه حرفٌ واحد ، وسيظل كذلك محفوظاً بحفظ الله له إلى أن تقوم الساعة .

وكلمة ( تقول ) أى افترى وادَّعى واختلق ، أى أتى بشيء من عند نفسه لم

(١) المكنون : المحفوظ ﴿ فِي كِتَابٍ مَكْنُونٍ (٧٨) ﴾ [الواقعة] قيل : هو اللوح المحفوظ . وقيل : هو القرآن يصونه المؤمن مكتوباً أو يصونه فى قلبه محفوظاً .

نَقْلُهُ نَحْنُ ، قَالَهُ مِنْ تَلْقَاءِ نَفْسِهِ ، وَلَمْ نَأْذِنْ لَهُ فِيهِ .

فَلَوْ فُرضَ أَنَّ مُحَمَّدًا افْتَرَى عَلَيْنَا كَلِمَةً وَاحِدَةً أَوْ قَوْلًا مِنَ الْأَقْوَالِ وَنَحْنُ لَمْ نَقْلُهُ لَهُ ﴿لَا خُذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ (٤٥)﴾ [الْحَاقَّة] أَى بِقُوَّةٍ شَدِيدَةٍ ، فَالْيَمِينُ عِنْدَ الْعَرَبِ أَقْوَى مِنَ الْيَسَارِ ، وَإِنْ كَانَتْ كِلْتَا يَدَي رِبِّى يَمِينًا مُبَارَكَةً ، لَكِنْ لِتَقْرِيبِ الْمَعْنَى لِلنَّاسِ .

و (الْأَقَاوِيل) الْأَكَاذِيبُ الْمَفْتَرَاةُ الَّتِي لَا تَعْدُو وَأَنْ تَكُونَ أَقَاوِيلَ لَا حَقِيقَةَ لَهَا .

وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ يَقُولُ فِي سُورَةِ الطُّورِ ﴿أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ (٣٣)﴾

[الطور]

ف ( تَقَوَّلَهُ ) أَى اخْتَلَقَهُ وَأَتَى بِهِ مِنْ عِنْدِ نَفْسِهِ ، وَإِذَا كَانَ مُحَمَّدٌ قَدْ اخْتَلَقَهُ وَافْتَرَاهُ فَلَتَأْتُوا بِمِثْلِهِ ، فَإِذَا كَانَ شَعْرًا فَأَنْتُمْ الْأَعْلَمُ وَالْأَقْدَرُ عَلَى قَوْلِ الشَّعْرِ ، وَإِنْ كَانَ سَجْعًا كَسَجْعِ الْكُهَّانِ فَأَنْتُمْ تَعْرِفُونَهُ .

لِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى : ﴿فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ (٣٤)﴾ [الطور]

وَلَكِنْ لِتَعْلَمُوا أَنَّ مُحَمَّدًا لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يَخْتَلِقَ فِي الْقُرْآنِ شَيْئًا لَمْ نَقْلُهُ نَحْنُ وَإِلَّا أَخْذَاهُ بِالْقُوَّةِ وَالْقُدْرَةِ وَانْتَقَمْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ أَى بِالْحَقِّ .

﴿ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ (٤٦)﴾ [الْحَاقَّة] وَالْوَتِينَ : عِرْقٌ فِي الْقَلْبِ إِذَا قُطِعَ مَاتَ صَاحِبُهُ . وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : يَعْنِي نِيَاطَ الْقَلْبِ ، وَقَدْ قَالَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ : لَيْسَ الْمَقْصُودُ أَنَّ نَقَطْعَهُ بَعِينَهُ ، بَلِ الْمُرَادُ أَنَّهُ لَوْ كَذَّبَ عَلَيْنَا لِأَمْتِنَاهُ فَكَانَ كَمَنْ قَطَعَ وَتِينَهُ <sup>(١)</sup> . فَالْوَتِينَ هُوَ مَا نَعْرِفُهُ بِالشَّرِيَانِ الْأَوْرَطَى وَيَسْمُونَهُ الْأَبْهَرِ .

﴿فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ (٤٧)﴾ [الْحَاقَّة] فَلَا يَقْدِرُ أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ أَنْ يَحْجِزَنَا وَيَمْنَعَنَا وَيَحُولَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ فِي أَخْذِهِ بِيَمِينِنَا أَوْ فِي قَطْعِنَا وَتِينَهُ ، إِذْ لَيْسَ ذَلِكَ فِي قُدْرَةِ أَحَدٍ أَوْ فِي إِمْكَانِهِ .

(١) قَالَهُ ابْنُ قَتَيْبَةَ الدِّينَوْرِيُّ . ذَكَرَهُ الْخَازَنُ فِي تَفْسِيرِهِ ( لِبَابِ التَّأْوِيلِ فِي مَعَانِي التَّنْزِيلِ ) ( ٣٢٨/٤ )  
دَارُ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ بِيَرُوتَ . وَكَذَا ذَكَرَهُ الرَّازِيُّ فِي مِفْتَاحِ الْغَيْبِ ( ٦٣٥/٣٠ ) . وَابْنُ عَادِلٍ الدِّمَشْقِيُّ ( ت ٧٧٩ هـ ) فِي ( الْبَابِ فِي عُلُومِ الْكِتَابِ ) ( ٣٤٥/١٩ ) .

وقد يسأل سائل : الحق سبحانه قال ( من أحد ) بالمفرد . ثم عبّر سبحانه بالجمع ( حاجزين ) . نقول : قد قال ( حاجزين ) بلفظ الجمع وهو وصف أحد ردّاً على معناه .

يعنى لو اجتمع آحادٌ كثيرون ، والعرب تجعل أحداً للواحد والاثنين والجمع . وليس هناك من أحد أياً كان هذا الأحد ، مهما كانت قوته ومكانته يستطيع أن يحجزنا عنه ويمنعنا من معاقبته إذا تقول علينا فى القرآن ما لم نقله . لذلك قال ( من أحد ) . يعنى أى أحد . من بداية ما يُقال له أحد . ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَإِنَّهُ لَتَذِكْرٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ (٤٨) ﴿ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُّكَذِّبِينَ ﴾ (٤٩)  
﴿ وَإِنَّهُ لَحَسْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ (٥٠) ﴿ وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ ﴾ (٥١)

فالقرآن ليس شعراً ولا هو بسجع الكهان ، إنما هو ﴿ تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٤٣) [الحاقة] ، وهذا القرآن لم ينزله الله بلا هدف ولا هو لمجرد القصّ والتلاوة ، إنما للتذكرة .

لذلك يقول تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لَتَذِكْرَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴾ (٤٨) [الحاقة] ويقول تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّهُ تَذْكِرَةٌ ﴾ (٥٤) ﴿ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ﴾ (٥٥) [المدثر]

فهذا يعطينا حكمة التنزيل وغايته ، ويقول تعالى : ﴿ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِشِقَىٰ ﴾ (٢) ﴿ إِلَّا تَذْكِرَةً لِّمَن يَخْشَىٰ ﴾ (٣) [طه]

أى ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى ، وإنما أنزلناه ( تذكرة ) أى تذكيراً لمن يخشى ويخاف بمهابة .

فالقرآن تذكرة للمتقين ، والحق سبحانه يؤكد هذا باستخدام ( إن ) فيقول ( وإنه ) ثم اللام ( لتذكرة ) .

وهو تذكرة للمتقين ، فالمتقون هم الذين يخشون ربهم ويخافون عذابه



وتصلح معهم التذكرة ويستجيبون لها تبشيراً وإنذاراً، يقول تعالى : ﴿ وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَى تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٥٥)

[الذاريات]

فالتذكرة والذكرى عظة وتذكير للمتقين الذين يتقون عقاب الله بأداء فرائضه واجتناب معاصيه ، فهم يتقون عقاب الله بطاعته .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ ﴾ (٤٩) [الهاقة] ، ما زال الحق سبحانه يؤكد بـ ( إِنَّ ) ثم ( اللام ) فيقول ﴿ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ ﴾ (٤٩) [الهاقة]

وعلمنا ليس لمن يصرح ويجاهر بالتكذيب فقط ، إنما نحن نعلم حتى مَنْ يُخْفِي التكذيب في قلبه ولم يصرح به .

فهم مكذبون بالله وبالأخرة ، ولو لم يكونوا مكذبين بالأخرة لآمنا واتبعوا منهج الله ، وهم أيضاً مكذبون أنه رسول من الله .

وهذا وعيد وتهديد للمكذبين ، فنحن نعلم أن منكم مَنْ يكذب بالقرآن رغم وضوح إعجازه ، فيقولون إنه شاعر وكهانة وأساطير الأولين ، فهم كذبوا على الله .

ولكن هل ( منكم ) هنا تعني من المسلمين ، أى منافقون . البعض من العلماء قال هذا ﴿ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ ﴾ (٤٩) [الهاقة] يعنى : إِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ مُكَذِّبِينَ بِالْقُرْآنِ يعنى منافقين .

ولكن هذه السورة سورة الهاقة وهى سورة مكية ولم يكن قد ظهر فيها النفاق بعد ، فـ ( منكم ) هنا لا تعنى المؤمنين ولا المتقين إنما تعنى أهل مكة .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ خَسِرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ (٥٠) [الهاقة]

الهاء فى ﴿ وَإِنَّهُ ﴾ (٥٠) [الهاقة] عائدة على التكذيب المفهوم من فحوى الآية قبلها ، بينما الهاء فى ( وإنه ) فى قوله ﴿ وَإِنَّهُ لَتَذْكُرَةٌ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ (٤٨) [الهاقة]

عائدة على القرآن الذى جاء به محمد ﷺ من عند الله . الذى هو ﴿ تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٤٣)

[الهاقة]

والحق سبحانه يستخدم نفس أدوات التوكيد ( وإنه ) ثم اللام فى ( لحسرة ) .

والحسرة أَلَمٌ فى القلب ، ولا تكون الحسرة إلا إذا أُصيب الإنسان بمصيبة لا منأى من النجاة منها ، وقد قال تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ ﴾ (١٦٧) [البقرة]

فالحاسر الذى خسر دنياه وآخرته بتكذيبه لله وللرسول والقرآن تجده يعيش فى الحسرة والألم على ما فقد ، وتجده فى فقر دائم فى الدنيا ، وتجده يتحسّر أكثر عندما يعاين العذاب يوم القيامة ، ويكون قد فات أوان الرجوع والعودة .

والحق سبحانه يقول : ﴿ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ حَتَّى إِذَا جَاءَتْهُمْ السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَسْخَرَتْنَا عَلَى مَا فَرَطْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزُرُونَ ﴾ (٣١) [الأنعام]

فهم لا يستطيعون كتمان حسرتهم فيقولون ﴿ يَسْخَرَتْنَا عَلَى مَا فَرَطْنَا فِيهَا ﴾ (٣١) [الأنعام] أى على تفریطنا وإسرافنا فى أمرنا .

فالتكذيب بالله وبالقرآن الذى أنزله الله على محمد ﷺ سيكون حسرة على الكافرين لأنهم سيجدون ما كذبوا به ماثلاً أمام أعينهم ، ويحاسبهم الله على تكذيبهم وكفرهم .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ ﴾ (٥١) [الحاقة]

فحقّ اليقين وهو يوم يدخل المكذب الكافر النار ويباشر حرّها ، يقول تعالى : ﴿ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ (٩٢) فَنُزِّلْ مِنْ حَمِيمٍ (٩٣) وَتَصْلِيَةً جَحِيمٍ (٩٤) إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ (٩٥) فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴾ (٩٦) [الواقعة]

فعندنا علم اليقين وهو الصورة العلمية للنار ، وعين اليقين فى الآخرة عندما نمر على الصراط ونرى النار رؤيا العين ، ثم حقّ اليقين وهذه للكفار حين يلقون فيها ويباشرونها فعلاً ، ويدوقون حرّها ولظاها .

فحقّ اليقين محضه وخالصه ، وهو من إضافة الشيء إلى نعته أو صفته ، فاليقين هنا صفة للحق ، وهو حق لا شك فيه ولا شبهة بأنه مُنزَّل من لدنا .



فهو حقٌّ لا بطلانَ فيه ، و يقينٌ لا ريبَ فيه ، ثم أضيف أحد الوصفين إلى الآخر للتأكيد .

ثم يُنهي الحق سبحانه سورة الحاقة فيقول :

﴿ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ٥٢ ﴾

فنزّه الحق سبحانه عن أن يكون له شريك في أمور الخلق والكون ، بل هو سبحانه العظيم في قدرته ، العظيم في رحمته ، العظيم في حكمته ، العظيم في قيوميته على كونه وخلق ، العظيم في علمه ، العظيم في ثوابه ، العظيم في جزائه .





# سُورَةُ الْمُعَجَّلَاتِ



## سورة المعارج<sup>(١)</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴿١﴾ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ ﴿٢﴾﴾

﴿سَأَلَ سَائِلٌ﴾ [المعارج] طلب ودعا داع ، وطلب كافر من كفار مكة لنفسه ولقومه نزول عذاب ، والسائل هو النضر بن الحارث ، فإن رسول الله ﷺ لما خَوْفَهُمْ نزول العذاب قال استهزاء وإنكاراً: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ اثْنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٣٢) [الأنفال]  
وقد بلغ بهم العجز إلى أَنْ قَالُوا: إِنْ كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ هُوَ الْحَقُّ الْقَادِمُ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً أَوْ اثْنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ .

أليس هذا الكلام دليلاً على غباء قائله ؟ لو كان عندهم عقل ومنطق وتفكير ما كانوا يقولون ذلك ، ولكنهم بغياهم طلبوا الموت بدلاً من الهداية .

(١) سورة المعارج هي السورة رقم (٧٠) في ترتيب المصحف الشريف ، عدد آياتها ٤٤ آية ، نزلت بعد سورة الحاقة . نزلت بمكة فهي سورة مكية باتفاق . قاله القرطبي في تفسيره (٢٧٨/١٨) .

وهذا دعاء مَنْ لَا عقل له ، ولو كانوا يعقلون لقالوا : إِنْ كَانَ هَذَا الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَاهْدِنَا يَا رَبِّ إِلَيْهِ أَوْ اجْعَلْنَا نُوْمِنَ بِهِ ، وَلَكِنْهُمْ مِنْ فَرَطٍ حَقْدِهِمْ وَضَلَالِهِمْ تَمَنُّوا الْعَذَابَ عَلَى الْإِيمَانِ بِالْحَقِّ ؛ وَهَذَا يَكْشِفُ لَنَا تَفَاهُةَ عُقُولِ الْكَفَّارِ .

ولو استجاب الحق لمثل هذا الدعاء لكان وبالأعلى مَنْ دَعَا ذَلِكَ الدَّعَاءَ . وَمَنْ قَالُوا هَذَا الْقَوْلُ هُمْ : الْعَاصُ بْنُ وَائِلَ السَّهْمِيُّ ، وَالْوَلِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ ، وَالْأَسُودُ بْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ ، وَالْأَسُودُ بْنُ عَبْدِ يَهُودَ . وَكَانُوا قَدْ وَصَلُوا إِلَى قِمَّةِ الْأَضْطِرَابِ .

فهم قد اضطربوا أولاً حين اتهموه بأنه ساحر ، واضطربوا ثانياً وحاولوا أَنْ يَقُولُوا : إِنْ الْقُرْآنُ شَعْرٌ ، وَالْقُرْآنُ لَيْسَ كَذَلِكَ .

حاولوا أَنْ يَتَّهَمُوا رَسُولَ اللَّهِ بِالْجُنُونِ لِيُطْعَنُوا فِيمَا جَاءَ بِهِ مِنَ الْقُرْآنِ حَتَّى لَا يُؤْمِنُوا بِهِ .

وقالوا ( كَاهِنٌ ) وَلَكِنْ وَجَدُوا أَنَّ كُلَّ هَذَا لَا يَسْتَقِيمُ .

فَاضْطَرَبَتْ عُقُولُهُمْ فَدَعَا بِأَنْ يَنْزَلَ عَلَيْهِمُ الْعَذَابُ ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَقَالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْنَآ <sup>(١)</sup> قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ (١٦) ﴾ [ص] وَالْقِطُّ هُوَ جِزَاءُ الْعَمَلِ وَهُوَ مَأْخُوذٌ مِنَ الْقِطِّ أَيْ الْقِطْعِ ، وَالْقِسْطُ : وَالْقِطُّ وَالنَّصِيبُ ، فَقَالُوا بِطَرِيقِ الْاسْتِهْزَاءِ وَالسَّخَرِيَّةِ : يَا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطْنَآ وَنَصِيبِنَا مِنَ الْعَذَابِ الَّذِي تَتَوَعَّدُنَا بِهِ وَلَا تُؤَخِّرْهُ إِلَى يَوْمِ الْحِسَابِ .

﴿ بَعْدَآبٍ وَآقَعٍ (١) ﴾ [المعارج] أَيْ : يَعْذَابُ نَازِلٌ بِهِمْ وَحَاصِلٌ لَا مُحَالَةَ . ﴿ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ (٢) ﴾ [المعارج] فَهُوَ عَذَابٌ لِلْكَافِرِينَ خَاصَّةٌ دُونَ الْمُؤْمِنِينَ . وَاللَّامُ هُنَا فِي ﴿ لِلْكَافِرِينَ (٢) ﴾ [المعارج] بِمَعْنَى عَلَى : أَيْ وَآقَعٌ عَلَى الْكَافِرِينَ . وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ بِمَعْنَى ( الْبَاءُ ) بِمَعْنَى : أَيْ بِالْكَافِرِينَ وَآقَعٌ . وَالدَّافِعُ : الْمَانِعُ الَّذِي يَدْفَعُ وَيَمْنَعُ الْعَذَابَ عَنْهُ ، فَلَيْسَ لَهُ دَافِعٌ يَرُدُّ عَنْهُ الْعَذَابُ .

(١) قِطْنَا : نَصِيبِنَا ، وَالْقِطُّ : الْحِسَابُ . وَذَكَرَ الْأَزْهَرِيُّ فِي تَهْذِيبِ اللُّغَةِ ( بَابُ الْقَافِ وَالطَّاءِ ) : أَيْ نَصِيبِنَا مِنَ الْعَذَابِ .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿مَنْ أَلَّهَ ذِي الْمَعَارِجِ ۚ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ

إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ۚ﴾

هذا العذاب واقعٌ على الكافرين من الله ذى المعارج ، والمعارج هى المصاعد والدرجات التى تصعد فيها الملائكة من سماء إلى سماء ، فهى مراقٍ فى السماء يرتقى فيها .

وذلك كقوله تعالى : ﴿وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ﴾ [الزخرف] ويظهرون يعنى : يصعدون ويرتقون .

وقولُ الله سبحانه ﴿مَنْ أَلَّهَ ذِي الْمَعَارِجِ﴾ (٣) تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ (٤) [المعارج] يُدْخِلُ الخوف والرَّهبة فى قلوب الكافرين ، إذ إن كل المخلوقات تحت قهر سلطانه سبحانه ، والملائكة هى من هذه المخلوقات تصعد إليه فى معارج السماوات .

﴿وَالرُّوحُ إِلَيْهِ (٤)﴾ [المعارج] الروح هو جبريل عليه السلام ، ذكره الحق سبحانه بعد ذكر الملائكة ، فذكر الخاص بعد العام يعطى أهمية وعظمة للخاص لتمييزه وفضله .

والملائكة إنما تعرج إلى الله كما تصعد أرواحُ بنى آدم إليه عند قبضها حين الموت ، فالهاء فى ﴿إِلَيْهِ (٤)﴾ [المعارج] عائدة على اسم الله سبحانه .

وقد قال بعض أهل التأويل أن الضمير فى (إليه) يعود إلى الموضع الذى لا يجرى لأحد سواه فيه حكمٌ ، فجعل عروجهم إلى ذلك الموضوع عروجاً إليه ، كقول إبراهيم عليه السلام : ﴿إِنِّى ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّى (٩٩)﴾ [الصافات] أى : إلى حيث أمرنى ربى بالذهاب إليه .

﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ (٤)﴾ [المعارج]

ولكى نعرف معنى كلمة ( يوم ) عند الله كان لا بد أن نضم إلى هذه الآية قوله تعالى : ﴿ وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مَّا تَعُدُّونَ ﴾ (٤٧) [الحج]

فإنه عز وجل هو خالق الزمن ، فلذلك فإنه يستطيع أن يخلق يوماً مقداره ساعة ، ويوماً كأيام الدنيا مقداره أربع وعشرون ساعة ، ويوماً مقداره ألف سنة ، ويوماً مقداره خمسون ألف سنة ، ويوماً مقداره مليون سنة ، فذلك خاضع لمشيئة الله .

فالأزمنة متعددة ومنوعة وتختلف من قياس إلى آخر ، ومن كوكب إلى آخر ، وما أظهره الله لنا فى القرآن من الأزمنة إنما يدل على اختلافها لا على التعارض والتناقض .

فإذا كان الحق سبحانه يتحدث عن العروج إليه هنا ، فيقول : ﴿ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ (٤) [المعارج] فإنه سبحانه ينقص هذه المدة فيقول تعالى فى آية أخرى : ﴿ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مَّا تَعُدُّونَ ﴾ (٥) [السجدة] لماذا ؟ لأن الزمن عندهم فى هذه الحالة معطل ، فأنتم من هول ما ترون تستطيعون القصير ، ويمر عليكم الوقت ثقيلاً ، لذلك تتمنون الانصراف ولو إلى النار .

كما أن صاحب النعيم يستقصر الطويل ، ويمر عليه الوقت كأنه لمح البصر . وقد سئل رسول الله ﷺ عن ﴿ يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ ﴾ (٤) [المعارج] ما أطول هذا اليوم ! فقال : والذى نفسى بيده ، إنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أهون عليه من صلاة مكتوبة يصلحها فى الدنيا <sup>(١)</sup> .

(١) أخرجه الثعلبى فى تفسيره ( الكشف والبيان عن تفسير القرآن ) ( ٣٦ / ١٠ ) عن أبى سعيد الخدرى . وذكره ابن كثير فى تفسيره ( ١٠٧ / ٦ ) من رواية الإمام أحمد عن أبى سعيد الخدرى أيضاً . وكذا السيوطى فى الدر المنثور ( ٢٨٠ / ٨ ) وعزاه لأحمد وأبى يعلى وابن جرير وابن حبان والبيهقى فى البعث والنشور ، كلهم من حديث الخدرى .

فيوم القيامة هو فى حَقِّ المؤمن أهون عليه من صلاة مكتوبة يصليها فى الدنيا ، وكأنه ربيع الساعة ، أما الكافر فهو فى شدة استطالته وشدته وكأنه خمسون ألف سنة .

وقد يسأل سائل : هل تحتاج الملائكة إلى خمسين ألف سنة لتعرج إلى ربها؟ لذلك قيل إنه يوم فى حساب الملائكة ، ولكن حساب هذا اليوم بحسابكم أنتم هو خمسون ألف سنة .

فالملائكة يقطعون فى يوم ما يقطعه الإنسان فى خمسين ألف سنة .

﴿ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا ۝٥ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ۝٦ وَنَرَاهُ قَرِيبًا ۝٧ ﴾

فاصبر يا محمد صبراً جميلاً ، أى صبراً حسناً لا جزع فيه ، اصبر على أذى هؤلاء المشركين لك ، ولا يُثْنِيكَ ولا يصرفك ما تلقى منهم من المكروه عن تبليغ ما أمرك ربك أن تبلغهم الرسالة .

فاصبر صبراً جميلاً لا يشويه استعجال واضطراب قلب ، فاصبر على سؤالهم ﴿ سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ (١) ﴾ [المعارج] لأن السؤال كان عن استهزاء أو تعنت .

فهو سؤال يستبعد وقوع يوم القيامة ووقوع العذاب بهم ، لذلك كان قول الحق سبحانه : ﴿ لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ (٢) ﴾ [المعارج] وهذا العذاب واقع بكم من الله صاحب العظمة فى يوم شديد طويل على الكافرين .

وقد ذكر الحق سبحانه الصبر الجميل فى حَقِّ نبي الله يعقوب وعلى لسانه فقال لأبنائه : ﴿ بَلْ سَوَّلَتْ (١) لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً فَصَبْرٌ جَمِيلٌ (١٨) ﴾ [يوسف] والصبر عادة يكون مؤلماً ، فكيف يكون جميلاً ؟ يكون جميلاً حينما لا

(١) سَوَّلَتْ : زينت . والتسويل من سؤل الإنسان وهو أمنيته التى يتمناها فترزين لطالبها الباطل والغرور . [ تهذيب اللغة للأزهري س و ل ] .

تكون فيه شكوى أو جزع . وهناك الحجر الجميل فى قوله تعالى : ﴿ وَاهْبِجْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ﴾ (١٠) [المزمل] الذى لا يقتزن بغيبة أو نميمة أو جدال .

وقد أمر الحق سبحانه رسوله محمداً بالصبر على قومه فى آيات كثيرة من قرآنه ، ﴿ فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ﴾ (١٣٠) [طه] ، وفى آية أخرى قال تعالى : ﴿ اصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَاذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُودَ ذَا الْأَيْدِ ﴾ (١٧) [ص]

تأمره بالصبر ثم تسبيح الله عز وجل ، وكأن التسبيح يجعل صبره صبراً جميلاً ، لأنه حين التسبيح لا يرى تكذيبهم واتهامه له بما لا يجوز ، إنما هو يرى الحق سبحانه فيسبّحه وينزّهه .

ثم يحدثنا الحق سبحانه عن يوم القيامة وعن العذاب الواقع بهم والذى سألوها عنه واستعجلوه : ﴿ إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ﴾ (٦) [المعارج] أى يرونه غير متحقق ، فهم يستبعدون حدوث هذا اليوم ، لا أنهم مؤمنون به ، ولكنهم يرونه سيحدث فى زمن بعيد ، إنما هم يستبعدون حدوثه من الأساس .

لذلك كان قوله تعالى بعده : ﴿ وَنَرَاهُ قَرِيبًا ﴾ (٧) [المعارج] أى : نراه متحققاً كائناً لا ريب فى حدوثه .

فهم يرونه غير واقع ونحن نراه قريباً لأنه كائن ، وكل ما هوأت قريب ، وما استبعده من استبعده إلا لأنه مرتاب شك ، فأما المؤمن بالشيء الواثق به فلا يستبعده .

ثم يذكر لنا الحق سبحانه أهوال هذا اليوم ومشاهده ، فيقول تعالى :

﴿ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْهَلِ ۖ ۝ ٨ ۖ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ۖ ۝ ٩ ۖ وَلَا يَسْأَلُ حِمِيمٌ حَمِيماً ۖ ۝ ١٠ ۖ ﴾

﴿ يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْهَلِ ۖ ۝ ٨ ۖ ﴾

[المعارج]

فالسمااء يوم القيامة تتشقق وتتداعى ، فيتغير لونها من الزرقة إلى الحمرة ،



والمهل هو عكر الزيت فى أسفل إنائه ، أو هو ما يُذاب من المعادن كالنحاس والرصاص والحديد .

فالقرآن يقرر أنَّ أحداثاً كونية كبرى ستقع فى هذا اليوم الذى مقداره خمسون ألف سنة ، تتغير بسببها أوضاع الكواكب والنجوم والمجرات وتتغير صفاتها .

﴿ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ (٩) ﴾ [المعارج] أى حينها تكون الجبال كالصوف المندوف ، كما قال تعالى فى آية أخرى : ﴿ وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنفُوشِ (٥) ﴾ [القارعة]

فالجبال ستفتت وتتناثر ، وتصبح كالصوف المندوف ، هذه حال الجبال يوم القيامة ، وأحداثها المروعة بعد صلابتها وقوتها التى كانت عليها ، فتصبح كأنها لم تكن .

﴿ وَلَا يَسْأَلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا (١٠) ﴾ [المعارج] فليس لأحد قريب أو صديق يدفع عنه ويحزن عليه ، فهم يتحامونه ويفرون منه ، وهم أنفسهم لا يجدون مدافعين عنهم ، فكل واحد ينشغل بنفسه ، فلا يسأل صديق عن صديق ، ولا قريب عن قريب ، وإن كان يراه فى أسوأ الأحوال إذ هو مشغول بنفسه قبل كل شيء .

إنه لا يستطيع حتى أن يسأله عن حاله ، ولا أن يقول له : كيف حالك ولا يكلمه لهول ذلك اليوم وشدته .

ثم يقول تعالى :

﴿ يُبْصَرُونَهُمْ يَوْمَ الْمَجْزِمْ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ بَنِيهِ (١١) وَصَحْبَتَهُ وَأَخِيهِ (١٢) وَفَصِيلَتِهِ الَّتِي تُؤْوِيهِ (١٣) وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ (١٤) ﴾

(١) وضعت القبائل على خلقة الجسد : الشعب ثم القبيلة ثم العمارة ثم البطن ثم الفخذ ثم الفصيلة وهى القطعة من أعضاء الجسد (الزاهر فى غريب ألفاظ الشافعى ١/١٨٥) . ولكن الكلبى وضع الفصيلة بعد القبيلة فجعلها أكبر . وقال ابن الأثير فى النهاية فى غريب الحديث (٣/٤٥١) : الفصيلة من أقرب عشيرة الإنسان .

﴿يُصَرُّوهُمْ﴾ (١١) [المعارج] أى يرونهم ويعرفونهم ولكنهم لتشاغلهم بأنفسهم لم يتمكنوا من تساؤلهم ، أو لأنهم لا يرون جدوى لذلك ، فهذا المجرم الآثم الظالم الذى تناهى إجرامه بكفره بربه واستكباره عن عبادة مولاه .

﴿يُودُّ الْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمُهُ بَيْنَهُ﴾ (١١) [المعارج]  
وهو لإجرامه يريد أن ينجو من عذاب الله له على آثامه وذنوبه ، فيودُّ لو يقدم بنيه الذين كان يترجاهم من الله وهو فى الدنيا ، ولو يقدم صاحبتة التى هى زوجته التى شاركتة دنياه ، بل ويقدم أخاه بل ويقدم فصيلته وعشيرته وأهله وناسه ، بل يقدم من فى الأرض جميعاً .

هو على استعداد أن يقدم الجميع فداءً لنفسه فى سبيل أن يُنجيه الله من العذاب .

إنه يتمنى لو ملك هؤلاء وكانوا تحت يده ، إذن لافتدى بهم نفسه ظناً منه أن هذا سينجيه من العذاب .

وقد قطع الله أمل الكافرين والظالمين والمجرمين فى الاقتداء من العذاب ، قال تعالى : ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾ (٩١) [آل عمران]  
وإذا كان الحق سبحانه قد قطع أملهم ﴿فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا﴾ (٩١) [آل عمران] فإنه سبحانه يقطع أملهم فى النجاة ، فيقول هنا فى المعارج :

(١)  
﴿كَلَّا إِنَّهَا لَأُظَىٰ ۖ ١٥ نَزَاعَةٌ لِّلشَّوٰى ۖ ١٦﴾  
﴿تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ تَوَلَّىٰ ۖ ١٧ وَجَمَعَ فَأَوْعَىٰ ۖ ١٨﴾

فهذه هى الحقيقة تقولها كلمة ﴿كَلَّا إِنَّهَا لَأُظَىٰ﴾ (١٥) [المعارج]، فهذا الظن

(١) نزاعة للشوى : هى النار التى تنزع الأيدي والأرجل وتبقى الأنفس فى الأغلال لا حية ولا ميتة .  
[ كتاب العين للخليل بن أحمد ٢٩٨/٦ ]

وهو إمكانية الافتداء غير صادق ، وأيضاً إمكانية النجاة غير متحققة لكم .  
فالعذاب واقع بكم لا محالة ﴿ سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ﴾ (١) [المعارج] فيقول  
تعالى : ﴿ كَلَّا إِنَّهَا لَأُظْلَى ﴾ (١٥) [المعارج]  
فـ ( كلا ) ردع وزجرٌ للمجرم عن أن يود ذلك ، فلن ينفعه الافتداء ولن ينجيه  
من العذاب .

إنها نار شديدة السعير عظيمة التلظى وهي ﴿ نَزَّاعَةً لِّلشَّوَى ﴾ (١٦) [المعارج]  
فلا تأخذها رحمة ولا شفقة ولا هوادة في أخذ المجرمين وتعذيبهم .  
فهى تشويهم بنارها ولظاها فيحترقون فيها ﴿ كَلَّمَا نَضِجَتْ جُلُودُهُمْ  
بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ ﴾ (٥٦) [النساء]

و ( لظى ) اسم من أسماء النار ، وهى تتلظى أى تتلهب بلهب خالص ، وقد  
وصف الحق سبحانه ذلك اللهب فى آية أخرى : ﴿ انْطَلِقُوا إِلَى ظِلٍّ ذِى ثَلَاثِ  
شُعَبٍ ﴾ (٣٠) لَا ظِلِيلَ وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ ﴾ (٣١) [المرسلات] شُعَبُ النار لهبها الذى  
إذا سطع وارتفع تشعب وتفرق ثلاث شُعَب .

والنار ﴿ نَزَّاعَةً لِّلشَّوَى ﴾ (١٦) [المعارج] فالنار تنزع الأطراف كاليدين  
والرَّجْلَيْنِ فلا تترك عليها لحماً ولا جلداً ، فالشوى جمع شواة وهو الطرف  
كاليد والرَّجْل وأطراف الأصابع وجلدة الرأس .

إنه عذابٌ ما بعده عذاب ، نار تنزع أم الرأس وتنزع لحم ساقيه ، ولكن قلبه  
نضيج حيٍّ ، وهذا عذاب ما بعده عذاب ، أن تأكل النار أطرافه وفروة رأسه وهو  
حيٌّ يشعر بلظى النار وسعيرها .

والنار ﴿ تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى ﴾ (١٧) وَجَمَعَ فَأَوْعَى ﴾ (١٨) [المعارج]  
وهذا خبر ثان عن النار ، فالنار لظى ، وهى تدعو مَنْ أدبر وتولى ، ودعاء  
النار ونداؤها ليس على الحقيقة بل هو لون من ألوان المجاز ، وذلك كقوله  
تعالى : ﴿ حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ﴾ (٤) [محمد] فليست الحرب هى التى تضع  
أوزارها حقيقةً ، إنما مَنْ أوقدوها والمنغمسون فيها والواقعون فيها .

فالنار تدعو إليها الكافرين والمجرمين الذين يحاولون الفرار منها ، كما تدعو الأغنياء والمترفين الذين كانوا يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله ، ويمنعون الفقراء من حَقِّ الله .

وقد ذهب بعض العلماء إلى أن النار تناديهم بأسمائهم واحداً واحداً ، فهي تدعو مَنْ أدبر عن الإيمان وتولى عن الحق ، فتقول : إِيَّيَّيَّ يا مشرك .. إِيَّيَّيَّ يا منافق .

حتى أن ابن عباس قال : تدعو الكافرين والمنافقين بأسمائهم بلسان فصيح ، ثم تلتقطهم كما يلتقط الطير الحَبَّ<sup>(١)</sup> .

هذا عن دعاء النار وندائها ، ولكن مَنْ تدعو النار وتناديهم ؟ إنها تدعو ﴿ مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّى ﴾ (١٧) [المعارج] فهي تدعو مَنْ أعرض عن الإيمان ونأى بجانبه وكفر بدعوة الرسل إلى توحيد الله وعبادة الله وحده .

﴿ أَدْبَرَ ﴾ (١٧) [المعارج] أى أعطى ظهره ودبره للحق وأعرض عن الطاعة للدخول فيها ﴿ وَتَوَلَّى ﴾ (١٧) [المعارج] أعرض عن الحق وعن الإيمان بكتابه ورسله .

وإذا كان قد أدبر وتولى عن الحق ، ففى أي شيء قضى حياته ، وأنفق عمره ، فأدباره وتولييه كان لأنه اختار الدنيا على الآخرة ، فهو ﴿ وَجَمَعَ فَأَوْعَى ﴾ (١٨) [المعارج]

فهو مع كفره وفسقه ونفاقه يجمع المال من كل طريق ويكنز ماله ، فهو جمع المال من حله ومن غير حله ، ولم يؤدِّ حقَّ الله فيه .

وقد قال عنه الحق سبحانه فى موضع آخر : ﴿ الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَعَدَّدَهُ ﴾ (٢) يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ (٣) [الهمزة]

(١) أورده الخازن فى لباب التأويل (٤/٣٤١) وقد أخرج ابن أبى حاتم فى تفسيره (١٧٧٧٤) عن قتادة مرسلًا أن كعباً كان يقول : يخرج يوم القيامة عنق من النار فيقول : يا أيها الناس إني وكلت منكم بثلاث ، بكل عزيز كريم ، وبكل جبار عنيد ، وبمن دعا مع الله إلهاً آخر فيلتقطهم كما يلتقط الطير الحب من الأرض .

فهذا قد أطغاه الغنى والمال حتى أنه نظر إلى مَنْ هو دونه من الفقراء .  
نظرة التحقير والازدراء ، وهو يظن أنَّ ماله سيمنحه الخلود فلا يموت حتى  
يفنى ماله .

فلم ينفعه ماله ولم يُنْجِه كنزه للمال ﴿ كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَةِ <sup>(١)</sup> ﴾ (٤) وَمَا أَدْرَاكَ  
مَا الْحُطَمَةُ (٥) نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ (٦) الَّتِي تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْنِدَةِ (٧) إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُّوَصَّدَةٌ (٨) فِي  
عَمَدٍ مُّمَدَّدَةٍ (٩) ﴿

[الهمزة]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّا لِلْإِنْسَانِ خُلُقٌ هَلُوعًا <sup>(١٠)</sup> إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا <sup>(١١)</sup>   
وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا <sup>(١٢)</sup> ﴾

هلوع صيغة مبالغة تدل على شدة الهلع ، فهي فعول ، والهلع شدة الحرص  
وقلة الصبر فهو ضَجِرٌ ملول متقلب يسعى وراء شهواته ونزواته وهواه .  
فالهلع شدة الجزع إذا أصابه شرٌّ أو خاف من شيء ما ، وهو مع جزعه شديد  
الحرص والضجر بخيلاً شحيحاً إذا رزقه الله رزقاً تجده ممنوعاً .  
فهو إذا قلَّ ماله وناله الفقر والعدم تجده لا صبر له ، حتى إذا كثر ماله ونال  
الغنى تجده ممنوعاً لما فى يده ، بخيلاً به لا ينفقه فى طاعة الله ولا يؤدى حقَّ  
الله منه .

وكلمة إنسان هنا تفيد عموم جنس الإنسان ، ويحدثنا الحق سبحانه فى آية  
أخرى عن صفات الإنسان ، فيقول : ﴿ وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً ثُمَّ نَزَعْنَاهَا  
مِنْهُ إِنَّهُ لَكَفُورٌ <sup>(٩)</sup> ﴾

[هود]

فالنعمة حين يشاء الحق سبحانه أن تصيب الإنسان ثم تُنزع منه هنا  
يُصاب الإنسان بالقلق أو الحزن أو الهلع أو اليأس والنعمة مهما قلَّت فالإنسان

(١) الحطمة : النار تحطم ما ألقى فيها . وهى من أسماء النار مثل جهنم وسقر ولظى [ غريب الحديث  
لإبراهيم الحربى ٢/٣٨٩ ] .

يستطيعها وإنْ نَزَعَتْ مِنْهُ فَهُوَ يَتُوسُ كَفُورٌ . فاليتُّوس الكفور هو أيضاً الهلوع  
الجزوع المتنوع ولاحظ أنها كلها صيغ مبالغة ، فالمقصود به الإنسان الشديد  
الجزع المناع للخير الشديد الكفر بالله ، اليتُّوس من رحمة الله ونعمته .

والم تأمل هنا نجد أن الحق سبحانه استخدم لفظة ( مَسَّه ) بينما هو في  
سورة هود ( أذقنا ) . فهما أمران المسّ والإذاقة . والذُّوق هو للإدراك لا للأكل ،  
فأنت حين تشتري فاكهة يقول لك البائع : تفضّل ذُقْ ، فتأخذ واحدة منها  
لتستطيب طعمها .

والذوق قد يكون بأنْ تدع لسانك يلمس مطعوماً ما لذوقه فقط ، فيقرّب  
الشيء من لسانه ويمسّه ، وهذا معنى المسّ ، أى اللمس الخفيف ، أو اقتراب  
شيء من شيء ، فالمسّ لمسّ خفيف ، وقد يكون المسّ للحظة .

فهذا الإنسان الهلوع لعدم إيمانه الذى كان من الممكن أنْ يكسبه طمأنينة  
وسكينة وتقبُّلاً لتقلبات الحياة تجده مع أول مسّ من فقر أو احتياج ، أو مصيبة ،  
أو شر تجده جزوعاً شديد الجزع ، والهلوع والخوف .

وإذا أصابته نعمة صغرت أو كبرت تجده لا يعترف بفضل الله عليه أنه  
رزقه ، فتجده يمنع الخير الذى وصله عن الناس ، فلا يؤدى حقَّ الله عليه ، لأنه  
لا يؤمن بالله .

لذلك قال تعالى بعدها :

﴿ إِلَّا الْمُصَلِّينَ ۖ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ۚ ﴾ (٢٣)  
وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ ۖ لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ ۚ ﴾ (٢٤)

إذا كان الحق سبحانه فى الآيات الثلاث السابقة ذكر الإنسان وقال : ﴿ إِنَّ  
الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ﴾ (١٩) [المعارج] فإنه سبحانه هنا استثنى فقال : ﴿ إِلَّا  
الْمُصَلِّينَ ﴾ (٢٢) [المعارج]

وعندما نستقريء القرآن الكريم نجد أن كلَّ خبر عن الإنسان وهو معزول عن منهج الله هو خبر كله شرٌّ، فسبحانه يقول: ﴿وَالْعَصْرِ (١) إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ (٢)﴾ [العصر]

إنَّ الإنسان على إطلاقه لَفِي خُسْرٍ، ولكن مَنْ الذي ينجو من الخسران؟ وتأتي الإجابة من الحق فيقول: ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ (٣)﴾ [العصر]

فكلُّ كلام في القرآن عن الإنسان على إطلاقه يأتي من ناحية الشر، وما الذي يُنجيه من ذلك؟ إنه منهج الله.

والحق سبحانه يضع لنا منهجه بدايةً من هذه الآية (إلا المصلين) حتى قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ (٢٣)﴾ [المعارج]

أول عناصر هذا المنهج الإلهي قوله تعالى: ﴿إِلَّا الْمُصَلِّينَ (٢٢) الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ (٢٣)﴾ [المعارج]

فأوله الصلاة وطاعة الله بأداء ما افترض عليه منها، ولا تكون الصلاة إلا عن إيمان بالله وبرسوله وبكتابه، فاستغنى الأمر عن ذكر الإيمان، ثم إنَّ الحق سبحانه هنا يرسم عناصر منهج تطبيقي، والإيمان أمرٌ عقدي قلبي.

﴿إِلَّا الْمُصَلِّينَ (٢٢) الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ (٢٣)﴾ [المعارج] يقيمونها في أوقاتها لا يدعونها بالليل والنهار، فلا يتركون صلاةً مكتوبةً إلا أتوها حيث يُنادى بها.

ولكنه يصلّيها بحقها، فلا يلتفت عن يمينه ولا عن شماله، ولا يزيلون وجوههم عن سمت القبلة.

وهم دائمون على صلاتهم مستمرون على أدائها لا يشغلهم عنها شاغل، ولا يضيعون منها شيئاً، هذه الديمومة تعطى صورة الاستقرار والاستمرار، فهي صلاة لا يقطعها الترك والإهمال.

وقد كان أحبُّ الأعمال إلى رسول الله ما دام وإن قلَّ، فالديمومة تعطى صفة

ثبات الصلة بالله تعالى .

ثم يعطى لنا الحق سبحانه صفة أخرى وركناً آخر من أركان منهج الله ،  
فيقول تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ ﴾ (٢٤) [المعارج]

الحق سبحانه هنا يتحدث عن المؤمنين الذين آمنوا بالله ورسوله وكتابه  
لذلك قال : ﴿ حَقٌّ مَّعْلُومٌ ﴾ (٢٤) [المعارج] . والحق المعلوم فى أموال المؤمنين  
المكلفين هو الزكاة .

أما فى مقام الإحسان الذى يعلو مقام الإيمان فإن الله يجعل فى أمواله  
حقاً ولكن ليس معلوماً ، فيطلقها الحق سبحانه : ﴿ وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ  
وَالْمُخْرُومِ ﴾ (١٩) [الذاريات]

ففى مقام الإحسان يكون فى مالهم حق للإحسان إلى الفقير وإن لم يكن  
معلوماً أى لم يحدد ، وهذا فى صالح الفقير ، فالإنسان فى مقام الإيمان قد  
يقيّد الإخراج من ماله بحدود الزكاة أو فوقها قليلاً ، أما فى مقام الإحسان  
فلا حدود لما يخرج من المال .

فالحق سبحانه يريد أن يفسح المجال للطموحات الإيمانية . فمن يزد فى  
العطاء فله رصيد عند الله .

ومن يتأمل قوله تعالى : ﴿ فِي أَمْوَالِهِمْ ﴾ (٢٤) [المعارج] يجد عجباً ، فالحق  
سبحانه ينسب أموالهم إليهم ، وهو سبحانه صاحب المال يعطيه لمن يشاء ،  
ولأنه سبحانه صاحب المال فهو يفرض فيه حقاً معلوماً .

قال تعالى : ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ  
صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ ۖ ﴾ (١٠٣) [التوبة]

وكلمة ( أموالهم ) وردت فى القرآن إحدى وثلاثين مرة ، بضمير الغائب  
المتصل ( هم ) ، ووردت كلمة ( أموالكم ) بضمير المخاطب أربع عشرة مرة .

فالمال مالكم بنسبة الله إياه لكم ، لا أنه مالكم على الحقيقة ، وإلا فلو أراد  
الله أن يسلبكم إياه ما استطعتم حيلة ، وما استطعتم لهذا دفعاً .



وما دام المال مال الله على الحقيقة ، فمن حق الله سبحانه أن يفرض في مالك حقاً معلوماً ، ولكن الحق المعلوم هنا في هذه الآية هو الزكاة المفروضة ذات المقادير والأنصبة المحددة ؟

نقول : لا ، لأن هذه الآية في سورة المعارج وهي سورة مكية لم تكن قد فرضت الزكاة بعد إنما فرضت الزكاة في المدينة ، إذن فالمقصود هنا هو قدر معين يستوجبونه على أنفسهم تقرباً إلى الله .

فهو شيء يُوظفه الرجل على نفسه يُخرجه على سبيل الذب في أوقات معلومة ، لذلك لم يذكر الحق سبحانه مصارف الزكاة الشرعية التي ذكرها الله في قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ <sup>(١)</sup> وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ (٦٠) ﴾ [التوبة]

فهذه الفريضة إنما فرضت في المدينة بعد أن أقيمت دولة الإسلام وقويت شوكتها ، فأصبحت هناك مصارف للزكاة غير الفقراء والمساكين مثل العاملين على جمع الزكاة والمؤلفة قلوبهم ، والغارمين المديونين ، وفي سبيل الله . أما الذي في سورة المعارج فهو حق أوجبته المخرج له على نفسه إشفاقاً منه على الفقراء فيخصص من ماله ما يحقق نفعاً للآخرين ويسد فقرهم وعوزهم . عندما سئل ابن عمر عن قوله : ﴿ وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ <sup>(٢٤)</sup> لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ <sup>(٢٥)</sup> ﴾ [المعارج] أهى الزكاة ؟ فقال : إن عليك حقاً سوى ذلك .

وابن عباس حبر الأمة وترجمان القرآن قال : هو حق سوى الصدقة يصل بها رحمه ، أى يقرى بها ضعيفاً ، أو يحمل بها كلاً <sup>(٣)</sup> ، أو يعين بها محروماً .

(١) الغارم : المدين والغرم الدين . وقال محمد بن قاسم الأنصارى في شرح حدود ابن عرفة (٧٧/١) : الغارم مدين آدمى لا فى فساد . وقال فى تاج العروس للزبيدي : الغارم هو الذى لزمه الدين فى الحماله .

(٢) الكل : اليتيم ، والكل الذى هو عيال وثقل على صاحبه ، قال عز وجل : ﴿ وَهُوَ كُلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ <sup>(٧٦)</sup> ﴾ [النمل] أى عيال . وكل الرجال : إذا أتعب .

لذلك قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ (٢٤) لِلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ (٢٥)﴾

[المعارج]

فهو حقٌ لصنفين: السائل، والمحروم، فالسائل هو الذي يسأل الناس، أما المحروم فيعني الفقير المتعفف عن السؤال ويحسبه الناس غنياً، فيُحرم من عطاء الناس له، وهو أحوج إليه.

فالسائل أوصى به الحق سبحانه: ﴿وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ (١٠)﴾ [الضحى] والبعض لمح في قوله (المحروم) معاني أخرى غير الفقير المتعفف، فالمحروم عند البعض الذي لا يُنمي له مال، فتجارته كاسدة بائرة أو أنه لا يكسب ما يُعينه على الحياة وعلى ازدياد احتياجاته، فتجد معيشته ضيقة، وليست عنده القدرة على الكسب الذي يجعل حياته أفضل.

والبعض قال: المحروم من اجتياح ماله والمصابُ زرعهُ وثمره بآفة أو جائحة<sup>(١)</sup> أو ماشية وطيوره بمرض أو سيارته التي يرتزق منها، فهذا كانت عنده النعمة ولكن عَرَضَ له عارض حرمه منها.

وقد قال أصحاب الجنة عندما احترقت جنتهم: ﴿فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَالُونَ (٢٦) بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ (٢٧)﴾ [القلم]

وقد يسأل سائل: هل قوله تعالى: ﴿أَمْوَالِهِمْ (٢٤)﴾ [المعارج] يقصد بها المال بمعنى النقود أو الذهب والفضة فقط؟

نقول: لا، بل إن المال قد يكون زرعاً أو ماشية أو طعاماً، فالمال هو كل ما يُتموّل إلا أننا نصرّفه إلى شيء يمكن أن يأتي بكلّ متموّل وأسميناه بالنقد، وأصبحت له الغلبة لأننا نشترى بالنقد كلّ شيء، لكن المعنى الأصلي للمال هو كلّ ما يُتموّل.

(١) قال الليث: الجوح من الاجتياح. وهي سنة جائحة جدية ونزلت بفلان جائحة من الجوائح. وقال الشافعي: جماع الجوائح كل ما أذهب الثمرة أو بعضها من أمر سماوى بغير جناية آدمى. (تهذيب اللغة ٨٨/٥).

ثم يذكر الحق سبحانه صفة أخرى ، فيقول تعالى :

﴿وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيِّمَ الدِّينِ ﴿٤٦﴾ وَالَّذِينَ هُمْ مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُونَ ﴿٤٧﴾ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ ﴿٤٨﴾﴾

الإيمان بيوم الدين هو أساس الدين ، لأن الذي لا يؤمن بالآخرة يفعل ما يشاء ، فما دام يعتقد أنه ليس هناك آخرة ، وليس هناك حساب فمِمَّ يخاف ؟ ومن أجل مَنْ يقيد حركته فى الحياة ؟

إن الدين بكل طاعاته وكل منهجه قائم على أن هناك حساباً فى الآخرة ، وأن هناك يوماً نقف فيه جميعاً أمام الله سبحانه وتعالى ، ليحاسب المخطيء ويثيب الطائع ، وهذا هو الحكم فى كل تصرفاتنا الإيمانية .

فلو لم يكن هناك يوم يُحاسب فيه ، فلماذا نصلى ؟ ولماذا نصوم ؟ ولماذا نتصدق ؟

ومن عدل الله سبحانه أن هناك يوماً للحساب ، لأن بعض الناس الذين ظلموا وبغوا فى الأرض ربما يفلتوا من عقاب الدنيا ، هل هؤلاء الذين أفلتوا فى الدنيا من العقاب ، هل يفلتوا من عدل الله ؟

فـ ( يوم الدين ) هو يوم الجزاء على الطاعة وعلى المعصية .

والحق سبحانه هنا لا يقول : والذين يؤمنون بيوم الدين ، بل يقول سبحانه :

﴿وَالَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بَيِّمَ الدِّينِ (٢٦)﴾

[المعارج]

فالتصديق شيء فوق الإيمان .

والرسول ﷺ يقول : « الإيمانهم ما وقر فى القلب وصدقته العمل »<sup>(١)</sup> .

فهم يصدقون لإيمانهم بأعمالهم وهو أن يُتعب نفسه ويبذل ماله للسائل

(١) قاله الحسن البصرى : ليس الإيمان بالتحلى ولا بالتمنى ، ولكن ما وقر فى القلب وصدقته الأعمال . ذكره ابن تيمية فى كتاب الإيمان (١/٢٣٠) مسنداً .

والمحروم ، طمعاً فى المثوبة الآخروية .

فمعنى ﴿يُصَدِّقُونَ يَوْمَ الدِّينِ﴾ (٢٦) [المعارج] أى يوقنون بالميعاد والحساب والجزاء ، فهم يعملون عمل مَنْ يرجو الثواب ويخاف العقاب .

فمجرد الإيمان بالقلب والنطق باللسان وإن كان يُنَجِّى من الخلود فى النار إلا أنه لا بد من تصديق هذا بالعمل بمقتضى إيمانه .

والمصدق يستمر فى تصديقه إلى أن يصبح صديقاً من الصديقين ، ومثالنا فى هذا أبو بكر الصديق ، صديق لماذا ؟ لأنه هو المبالغ فى تصديق كل ما يقوله سيدنا رسول الله .

فعندما قالوا لسيدنا أبى بكر : إن صاحبك يدعى أنه أتى بيت المقدس وعاد فى ليلة ونحن نضرب إليها أكباد الإبل ، ماذا قال أبو بكر ؟ قال : إن كان قال ذلك لقد صدق (١) .

لم يُعلل صدقه إلا بـ « إن كان قد قال ذلك » فهذا هو الصديق الحق ، فكلما قال محمد شيئاً صدقه أبو بكر ، وأبو بكر لم ينتظر حتى ينزل القرآن مصدقاً للرسول ﷺ ، بل بمجرد أن قال ﷺ : إني رسول . قال أبو بكر : نعم إذن فهو صديق .

هؤلاء ﴿الَّذِينَ يُصَدِّقُونَ يَوْمَ الدِّينِ﴾ (٢٦) [المعارج] تصديقهم بهذا اليوم سبب لصفتهم التالية : ﴿وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفِقُونَ﴾ (٢٧) [المعارج] فهم رغم أنهم من ﴿المُصَلِّينَ﴾ (٢٢) الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ (٢٣) [المعارج] ورغم أن فى أموالهم حقاً معلوماً للسائلين والمحرومين ، وأنهم

(١) أخرج البيهقى فى دلائل النبوة (٣٦١/٢) عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : لما أسرى بالنبي ﷺ إلى المسجد الأقصى أصبح يتحدث الناس بذلك ، فارتد ناس ممن كانوا آمنوا به وصدقوه ، وسعوا بذلك إلى أبى بكر فقالوا : هل لك فى صاحبك يزعم أنه أسرى به فى الليل إلى بيت المقدس . قال : أو قال ذلك ؟ قالوا : نعم . قال : لئن كان قال ذلك لقد صدق . قالوا : وتصدقه أنه ذهب الليلة إلى بيت المقدس وجاء قبل أن يصبح قال : نعم إني لأصدق به ما هو أبعد من ذلك ، أصدق به خير السماء فى غدوة أو روحة . فلذلك سُمى أبو بكر الصديق . الحاكم فى مستدركه (٦٢/٣) وصححه .

يُؤْمِنُونَ وَيُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ الدِّينِ إِلَّا أَنَّهُمْ مُشْفِقُونَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ .  
فَهُمْ خَائِفُونَ وَجِلُونَ خَشِيَةً مِنَ اللَّهِ ، وَالْإِشْفَاقُ الْخَوْفُ لَكِنَّهُ خَوْفُ يَصَاحِبُهُ  
الْحَذَرُ مِمَّا تَخَافُ ، فَالْخَوْفُ مِنَ اللَّهِ مُصْحَبٌ بِالْمَهَابَةِ ، وَالْخَوْفُ مِنَ السَّاعَةِ  
مُصْحَبٌ بِالْحَذَرِ مِنْهَا ، مَخَافَةٌ أَنْ تَقُومَ عَلَيْهِمْ قَبْلَ أَنْ يُعِدُّوا أَنْفُسَهُمْ لَهَا إِعْدَادًا  
كَامِلًا يُفَرِّحُهُمْ بِجَزَاءِ اللَّهِ سَاعَةً يَلْقَوْنَهُ .

هُمْ مُشْفِقُونَ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ ، وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ يَعْطِينَا حَيْثِيَّةَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ :  
﴿ إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ ﴾ (٢٨) [المعارج]

فَلَا يَسْتَطِيعُ إِنْسَانٌ أَنْ يَقْطَعَ بِأَنَّهُ أَدَّى الْوَاجِبَاتِ كَمَا يَنْبَغِي ، وَلَا اجْتَنَبَ  
الْمَحْظُورَاتِ كَمَا يَنْبَغِي ، بَلْ قَدْ يَكُونُ قَدْ وَقَعَ مِنْهُ تَقْصِيرٌ فِي أَحَدِ الْجَانِبَيْنِ .

فَعَذَابُ اللَّهِ غَيْرُ مَأْمُونٍ ، فَلَا يَأْمَنُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ تَعَالَى إِلَّا مَنْ غَرَّتْهُ نَفْسُهُ ،  
وْظَنَّ أَنَّهُ نَاجٍ لِمَجْرَدِ عَمَلِهِ ، وَرَسُولُ اللَّهِ يَقُولُ : « لَا يَدْخُلُ أَحَدُكُمْ الْجَنَّةَ بِعَمَلِهِ ،  
إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَهُ اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ ، قَالُوا : حَتَّى أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ . قَالَ : حَتَّى أَنَا » (١) .  
فَذُنُوبُ الْإِنْسَانِ فِي الدُّنْيَا كَثِيرَةٌ ، إِذَا حُكِمَ فَقَدْ يَظْلَمُ ، وَإِذَا ظَنَّ فَقَدْ يَسِيءُ ،  
وَإِذَا تَحَدَّثَ فَقَدْ يَكْذِبُ ، وَإِذَا شَهِدَ فَقَدْ يَبْتَغِدُ عَنِ الْحَقِّ ، وَإِذَا تَكَلَّمَ فَقَدْ يَغْتَابُ .

وَلَا يُمْكِنُ لِأَحَدٍ مِمَّنَّا أَنْ يَنْسِبَ الْكَمَالَ لِنَفْسِهِ حَتَّى الَّذِينَ يَبْذُلُونَ أَقْصَى جَهْدِهِمْ  
فِي الطَّاعَةِ لَا يَصِلُونَ إِلَى الْكَمَالِ ، فَالْكَمَالُ لِلَّهِ وَحْدَهُ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ :  
« كُلُّ بَنِي آدَمَ خَطَّاءٌ ، وَخَيْرُ الْخَطَّائِينَ التَّوَابُونَ » (٢) .

وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ يَقُولُ : ﴿ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ (٩٩) [الأعراف]  
وَالْأَمْنُ هُوَ الْإِطْمِئْنَانُ إِلَى قَضِيَّةٍ لَا تَتَّخِذُ مَخَافًا وَلَا مَتَاعًا ، وَالَّذِي يَأْمَنُ مَكْرَ  
اللَّهِ هُوَ الْخَاسِرُ .

(١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ : « قَارِبُوا وَسَدِّدُوا فَإِنَّهُ لَيْسَ أَحَدٌ مِنْكُمْ يَنْجِيهِ عَمَلُهُ . قَالُوا : وَلَا أَنْتَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَفَضْلٍ » . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (٤٣) وَ (١١٥١)  
وَمُسْلِمٌ (٧٨٥) وَابْنُ مَاجَةٍ (٤٢٣٨) وَالتِّرْمِذِيُّ (٣٠٧٣) .

(٢) أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةٍ فِي سَنَنِهِ (٤٢٥١) وَأَبُو مُحَمَّدٍ الْكَشِيُّ فِي الْمُنْتَخَبِ مِنْ مُسْنَدِ عَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ (١١٩٧)  
وَالْبَزَارِيُّ فِي مُسْنَدِهِ (٧٢٣٦) وَالرَّوْيَانِيُّ فِي مُسْنَدِهِ (١٣٦٦) مِنْ حَدِيثِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ .

فَعَذَابُ النَّارِ أَيْضاً غَيْرُ مَأْمُونٍ ، فَلَا تَسْتَهِنِ بِالْأَمْرِ ، فَلَا أَحَدٌ يَضْمَنُ شَيْئاً .  
ثُمَّ يَذْكُرُ اللَّهُ عِزَّ وَجَلَّ صِفَةً أُخْرَى فَيَقُولُ :

﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَفْئُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٢٩﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ  
أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٣٠﴾ فَمَنْ أَبْغَىٰ وِرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ  
الْعَادُونَ ﴿٣١﴾﴾

الفروج جمع فرج والمقصود سوءاً كل من الرجل والمرأة ، وقد أمر الله بحفظها على المهمة التي خلقت لها ، وعلى الإنسان أن يحفظ فرجه على ما أحله له .

والله يريد أن لا يلتقي رجل وامرأة إلا على نور من الله وهدى من شريعته الحكيمة ، لأنه عز وجل هو خالق الإنسان ، وهو أعلم بما يصلحه وهو خالق نراته .

فلا بد أن يلتقي الزوجان على ما شرع الله في وضوح النهار ، لا أن يندس كل منهما على الآخر في ظلمة الإثم ، فيحدث المحذور الذي تختلط به الأنساب ، ويتفكك رباط المجتمع .

و ﴿حَافِظُونَ (٢٩)﴾ [المعارج] فيها الحفظ والصيانة ، وجاءت بصيغة فاعل كاسم ، والاسم دائماً يعبر عن الثبات والديمومة ، ولكي نعرف الفرق علينا أن ننظر إلى قوله تعالى بالنسبة للصلاة :

﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ (٣٤)﴾ [المعارج] عبر هنا بالفعل ، وهو أقل درجة في الديمومة والثبات ، فقد تحافظ أياً ما ولكنك لا تحافظ على الصلاة على وقتها ، وفي المسجد أياً ما أخرى لظروف قد تعرض لك .

أما حفظ الفروج والعورات عن ملابس الفاحشة فهذا لا بد أن يكون صفة

ثابتة لا تنفك عنك مهما كانت المغريات والظروف ، فهي أمر يمسُّ الأعراض والشرف فلا يصلح معه إلا ﴿ حَافِظُونَ ﴾ (٢٩) [المعارج]

ولكن هذا الحفظ وهذه الصيانة لا يُستثنى منها إلا صنفان من النساء : ﴿ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴾ (٣٠) [المعارج]

أى إلا من أزواجهم اللاتي أحلَّ الله لهن من الأربع ، وهذا يقتضى تحريم ما يُسمَّى بزواج المتعة المؤقت بوقت ، فهي ليست بزوجة ولا هى ملك يمين .

وقد يسأل سائل : الحق سبحانه استخدم هنا لفظة ( على ) ولم يستخدم ( عن ) مع أنه مطلوب من الرجل حفظ فرجه إلا عن أزواجه لا على . نقول : على هنا بمعنى ( عن ) وقد يكون متعلقاً بمحذوف تقديره : فلا يرسلون فروجهم إلا على أزواجهم .

والحق سبحانه استثنى هنا صنفين هما الأزواج وملك اليمين . وقد قال رسول الله : « احفظ عورتك إلا من زوجتك »<sup>(١)</sup> .

فكل فرج سوى الزوجة وملك اليمين هو حرام ، مع عدم الجمع بين الأختين ، أو بين المرأة وعمتها أو خالتها .

وهذه الآية ومثيلتها فى سورة المؤمنون خاصة بالرجال ، فالنساء لا يسوغ لهن الاستمتاع بملك أيمانهن من العبيد .

وقد حدث على أيام عمر بن الخطاب رضى الله عنه أن تسرَّت<sup>(٢)</sup> امرأة غلاماً فذكرت لعمر رضى الله عنه فسأها : ما حملك على هذا ؟ فقالت : كنت أرى أنه يحل لى ما يحل للرجال من ملك اليمين .

فاستشار عمر رضى الله عنه أصحاب النبى ﷺ فقالوا : تأولت كتاب الله

(١) أخرجه أبو داود فى سننه (٤٠١٧) وابن ماجه فى سننه (١٩٢٠) ، وأحمد فى مسنده (٢٠٠٣٤) (٢٠٠٤٠) من حديث بهز بن حكيم عن أبيه عن جده أنه قال لرسول الله : يا رسول الله عوراتنا ما نأتى منها وما نذر ؟ قال : احفظ عورتك إلا من زوجتك أو ما ملكت يمينك « الحديث .

(٢) التسرَّى هو أن يعاشر الرجل ملك يمينه معاشرة الأزواج ، وهذا إن كان يجوز للرجل نحو أمته فإنه لا يجوز من المرأة نحو عبدها لأنه فى وضع أقل منها ، هذا عند وجود نظام ملك اليمين .

على غير تأويله<sup>(١)</sup>. أى لا حدٌ عليها لأن التأويل يدرأ الحد .  
فعاقبها بأن لا يحلها لحرب بعده أبداً ، وأمر العبد أن لا يقرّبها .

فعلى الإنسان أن يحفظ فرجه إلا على الزوجة أو الزوجات أو ملك اليمين .  
﴿ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ ﴾ (٣٠) [المعارج] وملك اليمين حلال ولكن لم يعد له  
موضع ولم يعد له وجود الآن ، فلم يعد هناك إماء كما كان قبل الإسلام ، فهذا  
حكم معطل لم يعد له مدلول .

وفرق بين أن يعطل الحكم لعدم وجود موضوعه وبين أن يلغى الحكم ، فملك  
اليمين حكم لم يلغ ، الحكم قائم إنما لا يوجد له موضوع ، يتم تفعيل حكمه  
عندما يوجد مرة أخرى فى أرض الواقع .

والبعض يحاول أن يشكك المسلمين فى دينهم وقرآنهم ، فيقول : لو أن  
الإسلام فعلاً يريد تحرير الإنسان من العبودية والرق ، فلماذا ذكر ملك اليمين؟  
ولماذا لم ينسخ هذه الآيات كما نسخ غيرها ؟

نقول : الإسلام كافح الرق والعبودية وجاء ليحرر العبيد ورتب أحكاماً على  
من ارتكب ذنباً بوجوب فك رقبة أى إعتاق عبد .

فَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا عَلَى سَبِيلِ الْخَطَا عَلَيْهِ أَنْ يَحْرُرَ رَقَبَةً ، قال تعالى : ﴿ وَمَنْ قَتَلَ  
مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٌ وَدِيَّةٌ مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ ﴾ (٩٢) [النساء]

حتى اليمين المنعقدة المغلظة إذا أراد المؤمن الرجوع فيها كان أحد إمكانات  
تحليله من هذا القسم هو تحرير رقبة .

قال تعالى : ﴿ لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ  
الْأَيْمَانَ ﴾ (٢) فكفارتها إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو  
تحرير رقبة .. (٨٩) ﴿ [المائدة]

(١) أخرجه الطبرى فى تفسيره (١١٢٧٧) عن قتادة أن امرأة اتخذت مملوكها ( أى أمكنته من نفسها )  
وتسرت به كأنه زوج لها ) وقالت : تأولت كتاب الله ( أو ما ملكت أيمانهم ) قال : فأتى بها عمر بن  
الخطاب فقال له ناس من أصحاب النبى : تأولت آية من كتاب الله على غير وجهها . قال : فغرب العبد  
وجز رأسه ( أى قص شعره ) وقال : أنت بعده حرام على كل مسلم .

(٢) عقد الأيمان وتعقيدها : توكيدها بالقصد والتصميم . قال الخازن فى تفسيره (٧٢/٢) لكن يؤاخذكم  
بما تعمدتم وقصدتم به اليمين .



حَتَّى مَنْ يَقُولُ لَامْرَأَتِهِ أَنْتَ حَرَامٌ عَلَيَّ كَظَهَرَ أُمِّي ، يَقُولُ تَعَالَى : ﴿ وَالَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا ذَٰلِكُمْ تُوعِظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ (٣) [المجادلة]

فتحرير الرق والعبودية عالجها الإسلام ، حتى تشريعه لملك اليمين هو في حد ذاته علاجٌ لظاهرة الرق ، وقد يستغرب البعض هذا ، ثم إن تشريع ملك اليمين هو إعزاز وإكرام للمرأة التي كانت تُسبى في الحروب .

فالمراة المسبية في الحروب كانت قبل الإسلام لا ضمانات لها ، يأخذها المقاتلون المنتصرون يفعلون بها ما يشاؤون من اغتصاب وغيره ، وقد يكون اغتصاباً جماعياً ، وقد يقتلونها في النهاية .

أما في الإسلام في أثناء تلك الحروب فكان يضع المراة المسبية في عهدة رجل معين يطعمها ويسقيها ويلبسها ويعتنى بها في مقابل خدمتها له . فإذا حدث وتسرى بها وحملت منه أصبحت أم ولد ، فتعتق من أجل ولدها ، لذلك لا بد من التأكد أنها غير حامل أولاً .

وإذا كان السبى شريعة المتحاربين حينها ، ووضِع هذا التشريع لمواجهة أمر موجود ومتجذر في الواقع ، وقد يعود في أزمان أخرى لا نعلمها فلا بد من أن يكون التشريع موجوداً لعلاج حينما يعود السبى ، وهذا من عظمة القرآن ودليل على أبعديته إلى أن تقوم الساعة .

فهذا أمر يُحسب للقرآن وللإسلام ولا يُحسب عليه .

ثم يقول الحق سبحانه : ﴿ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴾ (٣٠) [المعارج] فإنهم لا يلامون . إذا لم يحفظوا فروجهم لأزواجهم أو ما ملكت أيماهم ، إنما يلامون في غير ذلك .

وذكر الفروج في أول الآية يجعل اللوم منعقداً لمن أتى امرأته في دبرها في غير الموضع الذي جعله الله وهيأه للنكاح ولإتيان الولد .

فإنهم لا يلامون على الحلال ، فلا لومٌ عليهم في ذلك ولا إثم ، إنما اللوم

على مَنْ تَجَاوَزَ هَذَا وَتَعَدَّى .

لِذَلِكَ يَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ بَعْدَهَا : ﴿ فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴾ (٣١) [المعارج]

﴿ فَمَنْ ابْتَغَى ﴾ (٣١) [المعارج] أى فَمَنْ طَلَبَ وَأَرَادَ ، وَلَكِنْ ابْتَغَى فِيهَا مَعْنَى السَّعَى إِلَى الشَّيْءِ بِإِلْحَاحٍ ، وَقَدْ يَكُونُ هَذَا لِأَنَّهُ خَارِجٌ عَنْ حُدُودِ الشَّيْءِ الطَّبِيعِيِّ ، فَهُوَ يَسْعَى وَرَاءَ أَمْرٍ قَدْ حَرَّمَهُ اللَّهُ ، يَسْعَى وَرَاءَ أَنْ يَعْصِيَ اللَّهَ خَارِجَ إِطَارِ الزَّوْجِ ، وَخَارِجَ إِطَارِ مَلِكِ الْيَمِينِ .

﴿ فَمَنْ ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ ﴾ (٣١) [المعارج]

كَلِمَةٌ وَرَاءَ تَأْتِي فِي الْقُرْآنِ بِمَعَانٍ كَثِيرَةٍ ، وَهِيَ هُنَا بِمَعْنَى ( غَيْرِ ) أَيْ : فَمَنْ ابْتَغَى غَيْرَ ذَلِكَ ، وَلَكِنْ هُنَا فِي الْآيَةِ كَلِمَةٌ ( وَرَاءَ ) تَوْدِي مَعْنَى أَعْمَقَ مِنْ كَلِمَةِ ( غَيْرِ ) .

فَقَدْ يَكُونُ أَحَدُ الرِّجَالِ عِنْدَهُ الزَّوْجَةُ حَلِيلَتُهُ وَزَوْجَاتُ ، وَعِنْدَهُ مَلِكُ يَمِينٍ ، وَلَكِنْ قَدْ يَبْتَغِي وَرَاءَ ذَلِكَ كُلَّهُ ، أَيْ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ فَتَجِدُهُ يَبْتَغِي الْحَرَامَ مَعَ وَجُودِ الْحَلَالِ عِنْدَهُ فِي جَانِبٍ ، وَتَجِدُهُ يَأْتِي أَمْرَاتِهِ فِي دُبُرِهَا رَغْمَ أَنْ حَلَالَهُ عِنْدَهُ .

فَكَلِمَةُ ( وَرَاءَ ) تَحْتَمِلُ الْمَعْنِيَيْنِ مَعًا ، مَعْنَى ( غَيْرِ ) ، وَمَعْنَى ( فَوْقَ ) .

لِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى عَنْ هَؤُلَاءِ الْمُبْتَغِينَ وَرَاءَ ذَلِكَ ﴿ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ﴾ (٣١) [المعارج] أَيْ أُولَئِكَ الزُّنَاةُ هُمُ الْعَادُونَ الْمُتَخَطُّونَ حُدُودَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَوْ نَهَى عَنْهُ ، فَهُمْ الْمُتَجَاوِزُونَ مِنَ الْحَلَالِ إِلَى الْحَرَامِ .

ثُمَّ يَنْقُلُنَا الْحَقُّ سُبْحَانَهُ إِلَى أَمْرٍ آخَرَ فَيَقُولُ :

﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ﴾ (٣٢)

الْأَمَانَةُ كُلُّ مَا اسْتَوْثَمْتَ عَلَيْهِ ، وَأَوَّلُ شَيْءٍ اسْتَوْثَمْتَ عَلَيْهِ هُوَ عَهْدُ إِيْمَانِكَ بِاللَّهِ الَّذِي أَخَذَ عَلَيْكَ وَأَنْتَ فِي ظَهْرِ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ .

فهناك أمانةٌ للحق سبحانه يجب أن تُؤديها ، وهناك أمانات للخلق ، وكلٌّ من هذه الأمانات تستوجب منك أن تؤديها إلى أصحابها على الوجه الأكمل وأن تراعيها .

أما العهد فكلُّ ما يتعهد به الإنسان في غير معصية ويلزمه الوفاء بما عاهد به ، لأنك حين تعاهد إنساناً على شيء فقد ربطت حركته وقيّدتها في دائرة إنفاذ هذا العهد .

فإذا أخلفتَ عهدك ووعدك له فقد أطلقت نفسك في زمنك ، وتصرفت حسب راحتك، وقيّدت حركتي أنا في زمني وضيّعت مصالحى وأربكت حركة يومى ، لذلك شدد الإسلام على مسألة خُلف الوعد .

ومعنى الأمانة هو ما يكون لغيرك عندك من حقوق وأنت أمينٌ عليها إن شئت رددتها وإن شئت لم تردّها ، فأنت تقول : أنا أودعتُ عند فلان أمانة ، هذه الأمانة لو كانت بإيصال لما كانت أمانة ، لأن هناك دليلاً ، ولو كان ما أودعته عند ذلك الإنسان عليه شهود لا تكون أمانة .

فالأمانة أن تُودع عنده شيئاً وضميره هو الحكم إن شاء أقرّ بما عنده لك حين تطلبه ، وإن شاء لم يُقر به ، قال الحق : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ <sup>(١)</sup> أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا (٧٢) ﴾ [الأحزاب]

والحق سبحانه يقول : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا (٥٨) ﴾

[النساء]

ورسول الله ﷺ يقول : « أدّ الأمانة إلى من ائتمنك ، ولا تخن من خانك » <sup>(٢)</sup> . فأداء الأمانة إلى أهلها من أعظم القربات إلى الله ، فكونوا لها راعين ،

(١) فأبين : رفضن . الإباء : الرفض وعدم الانصياع والامتناع عن فعل شيء .  
(٢) أخرجه أبو داود في سننه (٣٥٣٥) ، والبخاري في مسنده (٩٠٠٢) والطبراني في المعجم الأوسط (٣٥٩٥) ، والحاكم في مستدركه (٢٢٩٦) من حديث أبي هريرة رضى الله عنه .

والرعاية هنا أَنْ تبقى قائماً على الأمانة حتى تؤديها ولا تحاول أَنْ تدخل في باب من أبواب الحيل للاستيلاء عليها ، ولأكل أموال الناس بالباطل .  
فإنَّ الحيل تؤدي إلى اضطراب العهود والأمانات ، ولا تكون هناك ثقة لا في عهد ولا في وعد ولا في متحمل لأمانة ، وبهذا يضطرب المجتمع ، ويفقد أفرادُه الثقة في أنفسهم .

ونلاحظ أَنَّ الحق سبحانه هنا نسب الأمانات والعهود إلى من تحمَّل هذه الأمانات والعهود فقال : ﴿لَأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ﴾ (٣٢) [المعارج] فما دُتمم قد تحمَلتموها فقد أصبحت ملازمة لكم تلزمكم وأصبحتم مسئولين عنها تؤدونها كاملة غير منقوصة عند طلبها أو مجيء مواعيدها .

وكأنَّ الحق سبحانه يقول لهم : هي تلزمكم وإن لم يكن عليها دليل أو وثيقة تلزمكم بها ، والحق سبحانه وصفهم بأنهم يرعون أمانة الله عندهم ، ويرعون أمانات الناس لديهم ، ويرعون عهودهم قبلهم ، فلا يخلون بشيء من حقوقها .

والم تأمل في هذه الآية ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ﴾ (٣٢) [المعارج] والآيات قبلها ﴿وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ﴾ (٢٩) إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ (٣٠) فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَادُونَ (٣١) ﴿

[المعارج]

الم تأمل في هذه الآيات يجد رابطاً يربط بينها ، فكلُّ من الفروج والأمانات والعهود ينبغى أَنْ تحفظ وتُراعى حقَّ رعايتها ، وَمَنْ لم يحفظ الأمانات والعهود فهو ملوم كما هو شأن مَنْ لم يحفظ فرجه ، وَمَنْ ابتغى ما لا يحلُّ له من الفروج عادٍ معتدٍ ، كذلك الباغى على الأمانة غير الملتزم بعهده ووعده وعقده فهو عادٍ ظالم .

﴿وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ قَائِمُونَ﴾ (٣٣)

بدأت الآيات المفصلة لمنهج الله بالمصلين الذين هم على صلاتهم دائمون، أناس أتقياء عبادُ الله ، لا يتركون صلاة بل يتطوعون من الصلوات النوافل وقيام الليل وأنواع العبادات التي يظهر فيها مقام الإحسان .

ثم إنهم يعطفون ويشفقون على الفقراء والمساكين من السائلين والمحرومين فيتصدقون عليهم ويجعلون لهم حقاً فى أموالهم ، وما هذا إلا لأنهم يخافون رباً ويخشون عذابه ويتقون ناره ، فهم من عذاب ربهم مُشفقون .

ثم إنهم محافظون على فروجهم عفيقون لا يقتربون من حرام ، فيحفظون فروجهم إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم ، ثم إنهم يراعون الأمانات التي ائتمنوا عليها ، ويحافظون على عهودهم التي قطعوها على أنفسهم .

كل هذا يجعل من الإنسان عبداً ربانياً لله سبحانه ، سَمْتُهُ سَمْتُ الْمُؤْمِنِينَ الصادقين ، ولكن هناك ما هو الأهم ، التنفيذ العملى لمنهج الله فيه ، وهو قول الحق وشهادة الحق .

يقول تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَاتِهِمْ قَائِمُونَ ﴾ (٣٣) [المعارج] فالشهادة احتكاكٌ بمجتمع لتشهد فيه وتعرف ما يحدث ، والشهادة هى الإخبار بمشاهد ، والقاضى يسأل الشهود لأنهم رأوا الحادث فيروون ما شاهدوا ، وأنت حين تروى ما شاهدت فكأن الذين سمعوا أصبح ما وقع مشهوداً وواقعاً لديهم .. وشاهد الزور يُغَيِّرُ الواقع .

والحق سبحانه يقول : ﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِن يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ أَن تَعْدِلُوا وَإِن تَلَوْا أَوْ تَعْرَضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ (١٣٥) [النساء]

وحين تكون شاهداً بالقسط والعدل لا يتمادى ظالم فى ظلمه ، فالذى يجعل الظالم يشتد ويستشرى ظلمه ويتفاقم شره هو أنه يجد مَنْ يدلسون على العدالة ويسترون ويخفون العيوب ويخادعون الناس .

لكن لو وجد الإنسان الذى يُنير طريق العدالة لما وُجد ظلم ، لكنَّ الظالم يحب

مَنْ يَدْلُسْ عَلَيْهِ ، فَيَقُولُ لِنَفْسِهِ : إِنَّ فَلَانًا ارْتَكَبَ جَرِيْمَةً مِثْلَ جَرِيْمَتِي وَنَالَ الْبِرَاءَةَ .

وتدليس الشهادة يقود إلى خراب المجتمعات ، ولو أن المجتمع حينما يرى أن شهادة أفراده هي شهادة بالقسط وشهادة بالعدل ، فإنَّ كلَّ فرد في المجتمع إذا همَّ بظلم يرتدع قبل أن يفعل الظلم ، وكان الظالم ينال عقابه ويصير مثلاً لارتداع غيره .

والمؤمن مُطالبٌ بالقيام لله بإصلاح ذاته ، ومطالبٌ ثانياً أن يشهد بالقسط والعدل لإصلاح غيره .

وإذا كان الحق سبحانه وتعالى قد طلب منا أن يكون قيامنا بالشهادة مبالغاً فيه ، أى ألا نترك فرصة لشهادة الحق والقسط إلا وانتهزناها ، ليأخذ كلُّ إنسان حقه فلا يقدر قوياً أن يظلم ضعيفاً ، لأن الضعيف سيجد أناساً يشهدون معه بالحق .

وإقامة الشهادة هي شهادة الحق لا اعتداء ولا جور فيها ، وأن تأتي الشهادة على الوجه الصحيح لها .

والشهادة الحق تتطلب أمرين : الأول هو حضور الشاهد لحظة وقوع المشهود به ، والثانى هو أمانة النقل .

فلا تشهد على شيء لم تشهده ولم تحضره ، وإذا رأيت شيئاً فلا تحرفه وانقله بأمانة بالعدل والصدق ، فأنت إذا شهدت الزور ضيعت صاحب الحق ، وضيعت حقه ومصلحته .

فإذا دُعيت للشهادة فلا تتقاعس ، لأن مَنْ يكتُم الشهادة فهو آثم قلبه ، ولا تشهد إلا بالحق الذى شهدته فى الواقع ، فإذا دعيت فقم بها على وجه الحق الذى يرضاه الله .

فشهادة الزور ركنٌ من أركان فساد المجتمعات كلها ، لأنها لا تجعل المؤمن مطمئناً على حقه ، فشهادة الزور جماع لكلِّ حيثيات الظلم ، وتهدم كل قضايا

الحق فى المجتمع .

فقول الزور شهادةٌ بغير الحق وتقلب الحقائق وتضر بالمجتمع ، لأنك حين تشهد بالزور تأخذ الحق من صاحبه وتعطيه لغيره ، وهذا يؤدى إلى تعطل حركة الحياة ، وتجعل الإنسان لا يأمن على ثمار تعبهِ وعرقه ، فيحجم الناس عن السعى والعمل ما دامت المسألة زوراً فى النهاية .

لذلك قال النبى ﷺ : « أَلَا أُنبِئُكُمْ بِأكْبَرِ الْكِبَائِرِ ؟ الْإِشْرَاقُ بِاللَّهِ ، وَعَقُوقُ الْوَالِدَيْنِ ، وَشَهَادَةُ الزُّورِ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُتَكِنًا فَجَلَسَ ، فَمَا زَالَ يَكْرَرُهَا حَتَّى قُلْنَا : لَيْتَهُ سَكَتَ » (١) .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴾ (٣٤)

بدأت آيات الحديث عن منهج الله بالصلاة ﴿ إِلَّا الْمُصَلِّينَ ﴾ (٢٢) الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ ﴿ (٢٣) [المعارج] ، وانتهت بالكلام عن الصلاة أيضاً ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴾ (٣٤) [المعارج]

وذلك لعظم الوصية بالصلاة ، فالصلاة إعلان إيماني لله كل يوم خمس مرات ، نترك كل ما فى الدنيا ونتجه إلى الله بالصلاة ، إنها عماد الدين وأساسه . فالصلاة عمدة أركان الإسلام وقد اشتملت على كل الأركان ، وهى إدامة ولاء العبودية للحق سبحانه ، وتهب المؤمنين الاطمئنان ، وهى علامة الخضوع لله عز وجل .

الصلاة تجعلك منضبطاً مع منهج الله ، وتنهاك عن مخالفته والتمرّد عليه ، أما ترك الصلاة فمعناه أنك تمردت على إعلان العبودية والولاء للحق .

والمحافظة على الصلاة فعلها لوقتها ، ويحافظون على وضوئها ومواقبتها وركوعها وسجودها ويراعون شرائطها ويكملون فرائضها وسننها

(١) أخرجه الإمام أحمد فى مسنده (٢٠٣٨٥) ، والبخارى فى الأدب المفرد (١٥) ، والبزار فى مسنده (٣٦٢٩) من حديث أبى بكره رضى الله عنه .

ومستحباتها .

وهذا شيءٌ غير الدوام على الصلاة ، فالدوام عليها عدم تركها حتى يمر وقتها ، فهو مثل قول رسول الله : « إذا رأيتم الرجل يعتاد المساجد فاشهدوا له بالإيمان »<sup>(١)</sup> .

ثم يقول الحق سبحانه :

## ﴿ أُولَئِكَ فِي جَنَّةٍ مُّكْرَمُونَ ﴾ (٣٥)

﴿ أُولَئِكَ ﴾ (٣٥) [المعارج] إشارة إلى ما سبق من المؤمنين المصلين المتصدقين المصدقين بيوم الدين المشفقين من عذاب ربهم الحافظين لفروجهم إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم ، المراعين لأماناتهم وعهودهم القائمين بشهاداتهم المحافظين على صلاتهم .

كل أولئك ﴿ فِي جَنّاتٍ ﴾ (٣٥) [المعارج] إخبار عن أولئك أنهم في جنات ، وتكون ( مكرمون ) خبراً ثانياً ، ويحتمل أن تكون ( في جنات ) ظرف مكان لـ ( مكرمون ) أي أن محل الإكرام ومكانه هو ( في جنات ) ، فتكون ( مكرمون ) خبراً . فيكون تقدير الآية : أولئك مكرمون في جنات .

لفظة ( مكرمون ) وردت في القرآن ثلاث مرات ؛ أحدها قال تعالى : ﴿ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ﴾ (٢٦) لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴾ (٢٧) [الأنبياء] وهؤلاء هنا هم الملائكة ، لصفاء عبادتهم لربهم وإخلاصهم لربهم وطاعتهم المطلقة .

ثم مرتان في حق مَنْ أكرمهم الله لأنهم استحقوا هذا ، فقال تعالى : ﴿ إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ﴾ (٤٠) أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ (٤١) فَوَاكِهُ وَهُمْ مُّكْرَمُونَ (٤٢) فِي جَنّاتٍ النَّعِيمِ (٤٣) [الصافات]

(١) أخرجه ابن ماجه في سننه (٨٠٢) ، والهيثمي في موارد الظمان (٣١٠) ، والبيهقي في شعب الإيمان (٢٦٨٠) ، والسنن الكبرى (٤٩٨٨) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .



وهنا في المعارج قال: ﴿أُولَئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُكْرَمُونَ (٣٥)﴾ [المعارج]  
أهناك إكرام أكثر من أنهم يشابهون الملائكة في أنهم (مكرمون) تتألق  
وجوههم بنضرة النعيم، فلا يلحقها قتر، ولا تلحقها ذلة وانكسار.

وقد ذكر لنا الحق سبحانه مظاهر إكرامهم وتكريمهم، فقال تعالى في سورة  
الصفات: ﴿عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ (٤٤) يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ (٤٥) بَيَّضَاءَ لَذَّةٍ  
لِلشَّارِبِينَ (٤٦) لَا فِيهَا غَوْلٌ<sup>(١)</sup> وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ (٤٧) وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ عِينٌ  
(٤٨) كَأَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَكْنُونٌ (٤٩)﴾ [الصفات]

والإكرام لا يقتصر على هذا بل يشمل وي شمل غيره «ما لا عين رأت، ولا  
أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر»<sup>(٢)</sup>.

وإذا ما التزم العبد بمنهج ربه في حال الاختيار، فهو لا يتساوى مع  
الملائكة فقط، بل قد يسمو عنهم لأنهم مقهورون بالتسخير، بينما تتمتع أنت  
بالاختيار وآثرت منهج ربك.

فهم يدخلون الجنة مُدْخَلًا كريماً، وأعدَّ لهم أجراً كريماً.  
والمدخل الكريم يتناسب مع مَنْ يُدْخَلُ في مدخله، فانظر إلى المدخل  
الكريم من الله وما شكله؟ حتى ثوابه وأجره سبحانه كريم، والذي يُوصَفُ  
بالكرم الذي أعدَّ الأجر، فوصف الأجر بأنه كريم يعني أن الكرم تعدَّى من الرب  
سبحانه الذي أعدّه إلى الأجر نفسه، حتى صار الأجر نفسه كريماً.

هذا عَمَّنْ اتَّبَعَ مِنْهُجَ اللَّهِ وَثَوَابَهُمْ وَأَجْرَهُمْ وَعَظِيمَ مَقَامِهِمْ فِي الْجَنَّةِ، فماذا

(١) غَوْلٌ: لا تغتال عقولهم وصحتهم فتذهب بعقولهم وقيل لا إثم فيها ولا وجع البطن ولا صداع

(٢) أخرج أحمد في مسنده (٨٨٢٧) وابن حبان في صحيحه (٣٦٩) والطبراني في المعجم الأوسط (٢٠٠)  
عن أبي هريرة أنه قال قال رسول الله ﷺ: «من يدخل الجنة ينعم لا يبؤس ولا تبلى ثيابه ولا يفنى  
شبابه، في الجنة ما لا عين رأت، ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر».

عَمَّنْ كُفِرَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَكِتَابِهِ ؟

قال تعالى :

﴿ فَأَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا قِبْلَكَ مُهْطِعِينَ ﴾ (٣٦)

عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِينَ ﴿٣٧﴾

﴿ مُهْطِعِينَ ﴾ (٣٦) [المعارج] جمع مُهْطِع . والمهْطِع هو مَنْ يظهر من فَرْط تسْرُعِهِ وَكَأَنَّ رَقَبَتَهُ قد طالَتْ ، فالْمَهْطِع هو مَنْ فِيهِ طَوْل .

فهم مسرعون في الابتعاد عنك وعن دعوتك نافرين معرضين ، مثل قوله تعالى عنهم : ﴿ فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ ﴾ (٤٩) [المدثر]

والحق سبحانه هنا يعطينا صورة لما كان عليه حال الكافرين برسول الله ، وقد نزلت الآية في جماعة منهم كانوا يجتمعون حول رسول الله يسمعون كلامه ويستهنئون به ويكذبونه .

فوصف الحق سبحانه صنيعهم وموقفهم من رسول الله ودعوته بهاتين الآيتين ، أناس معرضون عن رسول الله ولكنهم يجتمعون حوله في حلق ومجموعات متفرقة غير مقبلين عليه ﷺ ، بل يجلسون البعض عن اليمين والبعض عن اليسار .

كل ما يفعلونه أنهم ما دُون أعناقهم إلى رسول الله لا يستمعون إليه بل هم يسخرون منه ويستهنئون ، وكأنهم يقولون : ماذا يقول هذا الرجل ؟

فهم لا يسرعون ( قِبْلَكَ ) أى تجاهك ليسمعوا ما تقول ويهتدوا إنما فقط ليستطلعوا في دهشة ثم ينصرفوا عنك متحلقين في حلق متفرقة ﴿ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ ﴾ (٣٧) [المعارج]

﴿ أَيُطَمَعُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ ﴾ (٣٨)

كَلَّا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ ﴿٣٩﴾

عند كل واحد منهم أمل كاذب بأنهم سينالون جنة النعيم فى النهاية ، كيف وهم لم يكونوا من المؤمنين بالله ورسوله وكتابه القرآن فلم يلتزموا بمنهج الله ، لأنهم كفروا به وردُّوا الأمر على الأمر .

ففى أي شيء يطمعون ؟ ﴿ لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ وَلَا يَجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا (١٢٣) ﴾ [النساء]

والأمانى جمع أمنية وهو أن يطمح الإنسان إلى أمر ممتع مسعد بدون رصيد من عمل ، فماذا قدمتم من إيمان أو عمل ؟

والطمع شيء فوق الأمنية والأمانى ، وقد ذكر الحق سبحانه أحد هؤلاء الطامعين ، فقال تعالى : ﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا (١١) وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا (١٢) وَبَنِينَ شُهُودًا (١٣) وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا (١٤) ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ (١٥) ﴾ [المدثر]

أعطاه الله كل شيء ، خلقه وحيداً لا أحد معه ولا شيء له ، وجعلت له مالا لا نهاية له من كل ما يُطلق عليه مال ، وجعلت له أولاداً بنين كما كان يريد وهم بنين شهود ، أى يشهدون معه أندية القوم ويخرجون فى التجارة أناساً بالغين ، أعطاه من كل شيء ، ثم هو يطمع أن يزيد نعمة وقوة وثراء أكثر .

وأنت إذا أردت أن تطمع فى شيء من الضرورى أن تكون عندك مؤهلات ما تطمع فيه ، إذ كيف تتمنى شيئاً أو تطمع فى شيء لا تعمل من أجله ، ولا تملك ما يجعلك مستحقاً له ؟

وقد ذكر الحق سبحانه أناساً مؤمنين يطمعون ، قال تعالى عنهم أنهم يقولون : ﴿ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا رَبُّنَا خَطَايَا (٥١) ﴾ [الشعراء] ولكنهم ذكروا حيثية طمعهم هذا وسببه ﴿ أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ (٥١) ﴾ [الشعراء]

أما هؤلاء الذين عاندوا الحق وأصروا على الكفر فإنهم يطمعون أن يدخلوا جنة نعيم ، ولاحظ أن الفعل مبني للمجهول ( يدخل ) ، فكل منهم يعرف جيداً أنه لم يعمل شيئاً يستحق أن يدخل به الجنة فذكر الفعل للمجهول ، إنه يريد أن

يدخله أحد الجنة .

[المعارج]

﴿ كَلَّا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِّمَّا يَعْلَمُونَ (٣٩) ﴾

إن كانوا يسخرون من نبيي ورسولي محمد ، ويستتهزون بكتابي القرآن ويقولون لو كان هناك جنة لأدخلنا الجنة مع من آمن بها يقولون هذا استهزاء وسخرية .

كلا ، ليس لهم أن يطمعوا في جنة نعيم ، فليس لهم فيها نصيب يقول تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ (٤٠) ﴾ [الأعراف]  
من أي شيء يسخرون ويستتهزون وقد خلقناهم مما يعلمون ، من ماء مهين من نطفة ﴿ أَلَمْ يَكْ نُطْفِئْ مِنْ مَنِيٍّ يُنْمَى (٣٧) ﴾ [القيامة]

وقد تفل رسول الله ﷺ على يده وقال : يقول الله تعالى : « ابن آدم أنى تعجزنى لقد خلقتك من مثلي هذه » (٢) .  
وقال تعالى : ﴿ أَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ (٢٠) ﴾ [المرسلات]

إنهم يعرفون من أي شيء خلقناهم ، فلا مفر لهم من الاعتراف بالخالق الذي خلقهم ، وقد قال قتادة في هذه الآية : خلقت من قدر يا بن آدم فاتق الله (٣) .

لقد خلقتكم من الماء المهين الذي يعلمونه فلم يتكبرون ؟ ولم يعرضوا ؟

(١) سم الخياط : ثقب الإبرة . وهو من أضيّق المنافذ ، فكان ولوج الجمل مع عظم جسمه في ثقب الإبرة الضيق محالاً .

(٢) روى البيهقي بإسناد الثعلبي عن بسر بن جحاش قال قال رسول الله ﷺ وبصق يوماً في كفه ووضع عليه إصبعه فقال : يقول الله عز وجل : يا ابن آدم أنى تعجزنى وقد خلقتك من مثل هذه حتى إذا سويتك وعدلتك ومشيت بين بردين والأرض منك وثيد فجمعت ومنعت حتى إذا بلغت التراقي قلت أتصدق وأنى أوان الصدقة « ذكره الخازن في تفسيره (٣٤٢/٤) . وهو في سنن ابن ماجه (٢٧٠٧) وأحمد في مسنده (١٧٨٤٢) .

(٣) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره (٣٣٣٢) والطبري في تفسيره (٦٢١/٢٣) عن قتادة من طريق بشر عن يزيد عن سعيد ، وأورده الكرماني في تفسيره ( غرائب التفسير وعجائب التأويل ) (١٢٥٤/٢) .



﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمْ الْخَالِقُونَ ﴾ (٣٥) [الطور] ولن يستطيعوا أن يقولوا أنهم خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ ، ولن يستطيعوا أن يقولوا أنهم هم الخالقون .  
لذلك يسألهم الحق سؤالاً ثالثاً ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ ﴾ (٥٨) أَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ (٥٩) ﴿ [الواقعة] وهذا أيضاً لن يستطيعوا أن يقولوا أنهم صانعوه أو خالقوه .

فكيف تدَّعون أنكم ستدخلون جنة نعيم وتتألون على الله وتدعون التقدم على المؤمنين الصادقين وأنكم ستجتمعون معهم فى الجنة ، إنَّ هذا فى حقيقة الأمر إساءة أدب منكم نحو الله ، لأنكم بهذا تصفون الله بالظلم ، إذ كيف يجمع بينكم وبين مَنْ آمَنَ به سبحانه فى الجنة .. لا تستوون .

﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ ﴾ (٤٠)  
﴿ عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرَ مَنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ ﴾ (٤١)

كل مكان على الأرض له مشرق وله مغرب ، فالشمس حين تشرق عندى تغرب عند قوم آخرين ، وحين تغرب عندى تشرق عند قوم آخرين ، إذن فمع كل مشرق مغرب ومع كل مغرب مشرق ، فيكون هناك مشرقان ومغربان .

لذلك قال تعالى : ﴿ رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ ﴾ (١٧) ﴿ [الرحمن] ثم إن الشمس لها مشرق كل يوم ومغرب كل يوم يختلف عن الآخر ؛ وفى كل ثانية هناك شروق وغروب ، إذن فالقسم هنا ﴿ رَبُّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ ﴾ (٤٠) ﴿ [المعارج] لأن المشارق والمغارب تختلف على مدار السنة .

فقوله تعالى : ﴿ فَلَا أُقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ ﴾ (٤٠) ﴿ [المعارج] إشارة إلى اختلاف مطالع الشمس وتنقلها فى كل يوم ، بالإضافة إلى ما

يتضمنه الشروق والغروب فى حَدِّ ذاتهما من المنافع والفوائد للإنسان وبقية الأحياء .

وقد وسَّع بعض العلماء الكلام فى هذا مثل البغوي<sup>(١)</sup> فقال : أراد الله تعالى أنه خلق للشمس ثلاثمائة وستين كوةً فى المشرق ، وثلاثمائة وستين كوة فى المغرب على عدد أيام السنة ، تطلع الشمس منها من ذلك اليوم إلى العام المقبل، فهى تغرب فى كوة منها لا ترجع إلى الكوة التى تطلع الشمس منها من ذلك اليوم إلى العام المقبل فهى المشارق والمغارب<sup>(٢)</sup>.

﴿ فَلَا أَقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ ﴾ (٤٠) [المعارج]  
قوله تعالى ( إِنَّا ) عبارة عن ( إِن ) التى للتوكيد والنصب . و ( نا ) التى تعبر عن العظمة أصلها ( إنا ) .

﴿ إِنَّا لَقَادِرُونَ ﴾ (٤٠) [المعارج] فنحن قادرون على إهلاكهم وعلى أن نخلق أمثال منهم وأطوعَ لله وأرضى منهم .

﴿ إِنَّا لَقَادِرُونَ ﴾ (٤٠) عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمْ (٤١) [المعارج] فهل أبدلهم الله بخير منهم ، البعض قال بدَّل الله بهم الأنصار والمهاجرين . وقال آخرون : بل بدَّل الله كفر بعضهم بالإيمان .

والبعض قال : إنه لم يحدث التبديل أصلاً ، لأن الإبدال يكون بطريق الإهلاك ، وإنما هدَّد تعالى القوم بذلك ليؤمنوا .

وقد قال تعالى فى حقِّ الذين يُعرضون عن الإنفاق فى سبيل الله : ﴿ وَإِنْ

(١) البغوى : هو الحسين بن مسعود الفراء أو ابن الفراء أبو محمد ويلقب بمحى السنة ، فقيه محدث مفسر، نسبته إلى ( بغا ) من قرى خراسان بين هراة ومرو . ولد عام ٤٣٦ هـ وتوفى ٥١٠ هـ عن ٧٤ عاماً . له ( التهذيب ) فى فقه الشافعية . و ( شرح السنة ) فى الحديث . و ( لباب التأويل فى معالم التنزيل ) فى التفسير [ الأعلام لخير الدين الزركلى ٢/٢٥٩ ]

(٢) أخرجه الطبرى فى تفسيره ( ٢٨٣/٢٣ ) والثعلبى فى تفسيره ( الكشف والبيان ) ( ١٣٩/٨ ) والبغوى فى تفسيره ( ٢٦/٤ ) .

تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَالَكُمْ ﴿٣٨﴾ [محمد]

فإن الله غنى وقادر بقدرته المطلقة أن يستبدل بالقوم البخلاء قوماً يسخون بما أفاء الله عليهم من رزق فى سبيل الله ، فالذى يمسك عن العطاء إنما منع عن نفسه باب رحمة .

وَمَنْ يَرْتَدَّ يَسْتَبْدِلْهُ اللَّهُ ، قال تعالى : ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٍ عَلَى الْكَافِرِينَ .. (٥٤)﴾ [المائدة]

فَمَنْ يَتَرَجَعَ مِنْكُمْ عَنِ الْإِسْلَامِ فَسَيَأْتِي اللَّهُ بِعَوِضٍ عَنْهُ ، وسيأتى بقوم لن يكونوا مثل هؤلاء المرتدين .

وهذا ليس معناه إهلاك غير المنفق ، أو إهلاك المرتد ، بالعكس قد يزداد غير المنفق مالاً ويصبح أكثر سلطاناً وجاهاً وأتباعاً ، وكذا المرتد قد يزداد شهرة ومالاً .

فالتبديل هنا معناه الطرد من رحمة الله ، وأنهم قد تودّع منهم ، كما أنك تنفض يدك من شخص لم يقبل نصيحتك عدة مرات وأصرَّ على السير فى طريق الخطأ تجد مَنْ يقول لك : دَعْكَ مِنْهُ .

وعن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : سمعتُ رسول الله ﷺ يقول : « إذا رأيتم أمتى تهاب الظالم أن تقول له : إنك أنت ظالم . فقد تودّع منهم » <sup>(١)</sup> .

﴿وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ﴾ (٤١) [المعارج] فما نحن بعاجزين ولا مغلوبين ، فلا يفوتنا شيء نريده ، ولا يمتنع منا أحد ، فلسنا عاجزين عن إبدالهم بآخرين ثم لا يكونوا أمثالهم .

فلا أحد يسبق إرادة الله أو مشيئته أو يعجزها عن أن تصل لمرادها ، فهو

(١) أخرجه الإمام أحمد فى مسنده (٦٧٨٤٢ ، ٦٥٢١) وكذا البزار فى مسنده (٢٣٧٤ ، ٢٣٧٥) والطبرانى فى المعجم الكبير (١٤٣١٤ ، ١٤٣٥١) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص .

سبحانه ربُّ المشارق والمغارب ، وهذا ليس محدوداً بالأرض التي نعيش عليها فقط ، فالأرض هي كوكب من تسعة كواكب ضمن مجموعة شمسنا ولكن هناك مجموعات شمسية تُعد بالملايين ضمن مجرات فى الفضاء الواسع .

كل مجموعة شمسية لها شمسٌ تشرق وتغرب ، فالله إنما هو للكون كله ، وليس رباً لأرضنا وحدنا وشمسنا وحدنا ، من هنا فهو ﴿ رَبُّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ ﴾ (٤٠) [المعارج] القادر القدير الذى لا يُعجزه شيء .

﴿ فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِى يُوْعَدُونَ ﴾ (٤١)

﴿ فَذَرَهُمْ ﴾ (٤٢) [المعارج] أمر بأن يدعهم ويتركهم ، ويستعمل من (ذرهم) فعل مضارع هو ( يذر ) ، ولم يستعمل منها فى اللغة فعل ماضٍ إلا فيما روى من حديث رسول الله ﷺ : « ذروا اليمن ما ذروكم » أى : اتركوهم ما تركوكم . ويشارك فى هذا الفعل فعل آخر هو ( دع ) بمعنى : اترك . وقيل : أهملت العرب ماضٍ ( يدع ) و ( يذر ) إلا فى قراءة فى قول الحق سبحانه : ﴿ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ﴾ (٣) [الضحى]

والمعنى : ذرهم لى أنا أتولى عقابهم وأفعل بهم ما أشاء ، أو ذرهم يفعلون ما يشاءون ليستحقوا العقاب وينزل بهم العذاب .

﴿ فَذَرَهُمْ يَخُوضُوا ﴾ (٤٢) [المعارج] كلمة ( يخوضوا ) تعطى معنى واضحاً مجسماً ، لأن الأصل فى الخوض أن تدخل فى مائع أى سائل مثل الخوض فى المياه أو الطين .

فكلمة ( الخوض ) تُشعرنا بالدخول فى الماء الكثير ، والماء الكثير سائر لما تحت قدمى الذى يخوض فيه ، وما دام قد ستر ما تحت قدميه فهو لا يدرى إلى أيِّ موقع تقع قدماه ، وربما وقعتا فى حفرة ، أما الذى يسير فى غير ماء فالطريق واضح أمامه يضع قدميه حيث يرى فيها ثباتاً واستقراراً وعدم



إِذَاء.

﴿وَيَلْعَبُوا (٤٢)﴾ [المعارج] اللعب هو شغل النفس بشيء غير مطلوب ، فما يفعلونه لعب لن يستطيع الصمود أمام الدعوة ، فالدعوة سائرة فى طريقها ولن يتمكنوا منها أبداً ، فكل الذى يصنعونه هو خوض فى باطل ، ولعب لا جدوى منه ، ولا صلة له بالجد ، بل هو هزل .

وذلك مثل قوله تعالى : ﴿أَوْ أَمِنْ أَهْلِ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى وَهُمْ يَلْعَبُونَ

(٩٨)﴾

[الأعراف]

فنهأرهم هو حركة غير مُجدية وغير نافعة بل هى لعب فى الحياة الدنيا ، وليلهم نوم وفقد للحركة أو عبث ومجون وانحراف ، وكل من يسير على غير منهج الله يقضى ليله نائماً أو لاهياً عاصياً ، ونهاره لاعباً .

ويقول تعالى : ﴿مَا يَأْتِيَهُمْ مِنْ ذِكْرِ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ

(٢)﴾ [الأنبياء] فهم لا يعطونه اهتماماً ، ولا يلقون له بالاً ، وهم يتعمدون هذا ويوصى بعضهم بعضاً به ويحرضون عليه .

﴿حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِى يُوْعَدُونَ (٤٢)﴾

[المعارج]

نرهم فى خوضهم ولعبهم و عمايتهم حتى يلاقوا يوم القيامة الذى وُعدوه ، ولا حظ أن الحق سبحانه يقول ( يلاقوا ) أى أنهم هم الساعون للقاء هذا اليوم رغم أنهم يفرّون منه ويكرهون لقاءه وينكرونه .

ثم إنه ﴿يَوْمَهُمُ (٤٢)﴾ [المعارج] فينسب اليوم إليهم ، فلن تستطيعوا منه فكاكاً ولا مفراً ، وهو يومهم الذى ينتظرهم لإيقاع الجزاء بهم على كفرهم وعدم إيمانهم ، وسوف يلاقون فيه مصيرهم .

﴿الَّذِى يُوْعَدُونَ (٤٢)﴾ [المعارج] أوعدهم الله به على لسان جميع رسله ، أن

هناك يوماً للحساب والجزاء .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَانَتْهُمْ إِلَى نُصْبٍ يُوفُضُونَ (٤٣)﴾

خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ تَرَهِفُهُمْ ذَلَّةٌ ذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿٤٤﴾

ماذا سيحدث فى ذلك اليوم الموعود الذى يُوعَدُونَ به ؟ ﴿يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا (٤٣)﴾ [المعارج] ففى هذا اليوم العظيم الهول يُنفَخ فى الصور النفخة الثانية ، فيخرج الناس جميعاً من أجداثهم ، أى يخرجون من قبورهم . يقول تعالى : ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ (٥١)﴾ [يس] أى يُسرعون ، وهى نفسها كلمة (سراعاً) التى ذكرت هنا فى سورة المعارج . وانظر إلى عظمة تصوير الحق سبحانه لهذا المشهد ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَى رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ (٥١)﴾ قَالُوا يَسْأَلُنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ (٥٢) إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ (٥٣)﴾ [يس]

إنها الحقيقة التى طالما كذبوا بها ، وماتوا وقبروا وفى يقينهم أنهم لن يُبعثوا ، وأنه لا وجود ليوم يقومون فيه من قبورهم ويعودون للحياة مرة أخرى ، فإذا بهم تنشق قبورهم عن أجسادهم ويجدون أنفسهم أحياء رغماً عنهم ، وإذا بهم يصرخون داعين على أنفسهم بالويل ، فقد ظهر أنهم كانوا على الباطل .

﴿قَالُوا يَسْأَلُنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ (٥٢)﴾ [يس] فيقول لهم الله ، أو تقول لهم الملائكة ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ

وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ ﴿٥٢﴾

[يس]

وانظر إلى القوة في إحضار هؤلاء رغماً عنهم ﴿إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ ﴿٥٢﴾ [يس] ومُحْضَر اسم مفعول من أحضر. يعنى أجبر على الحضور والمثول بين يدي الله للحساب.

ولن يفلت منهم أحد ﴿وَأِنْ كُلٌّ لَّمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ﴾ ﴿٣٢﴾ [يس] ويصف الحق سبحانه خروجهم بتنسيل القماش. فيقول ﴿يَنْسِلُونَ﴾ ﴿٥١﴾ [يس] فهم في سرعتهم في الخروج كتتنسيل القماش.

ويضيف الحق سبحانه هنا الوصف إيضاحاً ، فيقول تعالى : ﴿كَانَهُمْ إِلَى نُسُوبٍ يُؤْفَضُونَ﴾ ﴿٤٣﴾ [المعارج]

وَالنُّسُوبُ الشيء المنسوب ، وهي من الكلمات التي وردت مفرداً ووردت جمعاً ، وهي في الأصل حجارة كانت منصوبة حول الكعبة يذبح عليها المشركون الذبائح تقريباً للآلهة .

فالنُّسُوبُ عِلْمٌ يُنْصَبُ وَيُوقَفُ يَسْتَبِقُ الْعَابِدُونَ لَهُ إِلَيْهِ ، كذلك إِسْرَاعُ هَؤُلَاءِ وَاسْتَبَاقَهُمْ وَانْطِلَاقَهُمْ ، وفي هذه الحركة خروج من القبور وإِسْرَاعُ فِيهِ قَلْقٌ وَاضْطِرَابٌ عَلَى مَصِيرِهِمْ .

ولكن هل هم يسرعون مبتهجين فرحين ، تعلق وجوههم الفرحة لأنهم سيقابلون خالقهم الذي آمنوا به ؟

إنهم ليسوا من هؤلاء ؛ إنهم مَمْنُ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَجَحَدُوا أَمْرَ اللَّهِ وَرَفَضُوا مِنْهُجَ اللَّهِ وَتَمَرَّدُوا عَلَيْهِ وَعَلَى مَنْ يَحْمِلُهُ ، فَقَتَلُوا الْأَنْبِيَاءَ وَقَتَلُوا وَرَثَةَ الْأَنْبِيَاءِ مِنَ الْعُلَمَاءِ وَالدُّعَاةِ .

وقد قال رسول الله : « العلماء ورثة الأنبياء »<sup>(١)</sup>.

هم في البداية يخرجون فرحين مضطربين أعينهم زائغة تذهب في كل مكان

(١) جاء في حديث طه بن أخته أنه جاءه فر سنة (٣٦٤٩) هـ ابن حبان (٨٠) هـ ابن ماجة فر سنة

تستطلع ما يحدث غير مصدقة أنهم قاموا من قبورهم ، إنهم فى مشهد مهيب ،  
مليارات الجثث الآدمية تقوم من أجدائها ، لا يعرف أحد منهم مصيره .  
وهذه هى اللحظات التى قال الله فيها : ﴿ يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ فِيهِ الْقُلُوبُ  
وَالْأَبْصَارُ ﴾ (٣٧) [النور]

يعنى رجفة القلب واضطراب حركته ، وما ينتابه من خفقان شديد ، وكذلك  
تضطرب الأبصار وتتقلب هنا وهناك ، لأنها حين ترى الفرع الذى يخيفها  
تتنقلب ، تنظر هنا وهناك علها ترى ما يطمئنها أو يخفف عنها ما تجد .  
لكن هيهات فلن ترى إلا فزعاً آخر شديداً أشد وأنكى ، عندما يتأكد من  
مصيره المحتوم تجده ذليلاً منكسراً ، هنا يأتى وصف الحق سبحانه الذى  
معنا فى هذه الآية : ﴿ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهُقُهُمْ ذِلَّةٌ ﴾ (٤٤) [المعارج]

فأبصارهم ذليلة منكسرة حيث لا مفر ولا منجى ، ووجوههم ترهقهم ذلة ،  
أى تغشاهم ذلة ويكسو وجوههم هوان عند تحقق عذابهم .  
﴿ أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ ﴾ (٢١) [هود]  
ثم ينهى الحق سبحانه سورة المعارج بقوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي  
كَانُوا يُوعَدُونَ ﴾ (٤٤) [المعارج]

يكرر الحق سبحانه أن ذلك اليوم هو الذى أوعدناهم إياه على لسان جميع  
الرسل من لدن آدم حتى خاتم المرسلين محمد ، فليس لكم حجة ، حذرناكم  
يومكم هذا وحذرناكم هذا الموقف ، فما استجبتم لوعيدنا ، وما اهتمتم  
بالإيمان بما نقول فظلمتم أنفسكم ، وها أنتم واجهتم ما كنتم تكذبون .

# سُورَةُ نُورٍ



سورة نوح<sup>(١)</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ  
مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

قصة سيدنا نوح من القصص التي وردت كثيراً في القرآن الكريم مثل قصة موسى عليه السلام ، ومن العجيب أنَّ لقطات القصة تنتشر في بعض السور، لكن السورة التي سُمِّيت بسورة نوح ليس فيها من المواقف التي تعتبر من عيون القصة ، تعالج لقطات أخرى .

تعالج سورة نوح إلحاحه في دعوة قومه ، وأنه ما قصر في دعوتهم ليلاً ونهاراً وسراً وعلانية ، كلما دعاهم ابتعدوا ، ولم تأت قصة السفينة في سورة نوح ، ولا قصة الطوفان ، وهذه لقطات من عيون القصة ، وكذلك لم تأت فيها

(١) سورة نوح هي السورة رقم (٧١) في ترتيب المصحف الشريف ، نزلت بمكة وهي مُحكمة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ . وهي ٢٨ آية نزلت بعد سورة النحل وقبل سورة إبراهيم . ونوح هو نوح بن لامك ابن متوشلخ بن إدريس بن يرد بن مهلائيل بن قينان بن أنوش بن شيث بن آدم (بينه وبين آدم ٨ آباء) .

قصته مع ابنه ، بل جاء بها فى سورة هود .

إذن كل لقطة جاءت لوضع مقصود ، ولهذا رأينا قصة نوح فى سورة نوح وقد خلّت من عناصر مهمة فى القصة ، وجاءت هذه العناصر فى سورة هود أو فى سورة الأعراف .

إذا كان الحق سبحانه قد أنهى سورة المعارج السابقة على سورة نوح التى نحن بصدد خواتمها ، إذا كان قد أنهاها بتأكيد أنه سبحانه قد أوعد وأنذر الناس جميع الناس بيوم الحساب ، وأنهم لا بد أنه آت ولا ريب . إذا كان هذا فإن الحق سبحانه يبدأ سورة نوح بإعطائنا مثلاً لهذا الإنذار وهذا الإيعاد على لسان نبي ورسول من رسله ، فخصّص سورة لرسوله نوح عليه السلام .

وبدأ السورة بتأكيد على أنه أرسل نوحاً إلى قومه أن ينذرهم وينبهم قبل أن يأتهم عذاب أليم ، قد يكون هو الطوفان الذى حدث فى الدنيا ، وقد يكون الإنذار بيوم القيامة الذى يجمع له الناس .

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ (١)﴾ [نوح] فرسالة نوح عليه السلام كانت لقومه ، وكذلك إبراهيم ولوط وشعيب وصالح عليهم السلام ، كل هذه رسالات كان لها وقت محدود تمارس مهمتها فى الحياة ، حتى يأتى الكتاب ، وهو القرآن الكريم الجامع لمنهج الله سبحانه .

ونوح رسول ككل الرسل أوحى إليه بتوحيد الله عز وجل ، وقال تعالى : ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَىٰ نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ (١) وَعِيسَىٰ وَيُوشَعَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا (١٦٣)﴾ [النساء]

(١) الأسباط جمع مفردة سبط وهم أولاد بنى إسرائيل اثنا عشر سبطاً كل سبط قبيلة ، وهم بنو يعقوب عليه السلام إخوة يوسف . والأسباط من بنى إسرائيل كالتبائل من العرب . [ جمهرة اللغة للأزدي ] ، [ معجم ديوان الأدب للفارابى ١/١٨٧ ] .



وكلمة ﴿أَنْ أُنْذِرَ﴾ (١) ﴿[نوح] أصلها : بأنْ أُنْذِر . لأن تقدير الكلام : أرسلنا نوحاً بأنْ أُنْذِر . ولكن حُذِفَ الجار وأوصل الفعل. والمعنى : أرسلنا نوحاً بأنْ قلنا له : أُنْذِر .

لقد وصل الأمرُ بنوح عليه السلام أن دعا على قومه دعاءً مؤلماً ، سيأتى فى هذه السورة : ﴿ وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ﴾ (٢٦) [ نوح ] أى : لا تُبقِ على أحد منهم ، ولا تذر منهم نسمة إلا أهلكتها .

والعذاب الأليم هنا هو الطوفان والغرق فى مياهه ، وهذا هو الأرجح لأنه استخدم هنا لفظة ( يأتهم ) ، الطوفان هو الذى سيأتى إليهم ، أما عند الحديث عن اليوم الآخر قال فى سورة المعارج قبل بضعة آيات : ﴿ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِى يُوعَدُونَ ﴾ (٤٢) [المعارج]

هم الذاهبون لملاقاة عذاب الآخرة فى يوم القيامة ، لا أنه سيأتى إليهم ، أما الطوفان فإنه سيأتى إليهم ويدخل عليهم بيوتهم ويغرقها ويُغرق أرضهم ويأخذ فى طريقه كل شيء من مواشيهم وأموالهم إلا ما أخذه نوح معه فى السفينة .

وهو عذابٌ أليمٌ مؤلمٌ لهم سيفقدون فيه كل شيء ، أرواحهم وبيوتهم وأولادهم وأموالهم وماشيتهم وأرضهم .  
ثم يقول تعالى :

﴿ قَالَ يَقَوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴿٢﴾  
أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا ۖ ﴾

كلَّف الحق سبحانه نوحاً بالرسالة وبإذار قومه ، وقد دعا نوح قومه كما دعا أي رسول قومه ( قال يا قوم ) ، والقوم مجتمع أناس ، وكلمة ( قوم ) إذا سمعتها ففيها معنى القيام ، والقيام هو أنشط حالات الإنسان .  
والقوم هم الجماعة وعادة يُطلق على الرجال لأنهم أهل القيام بالمهمات، وحين تجد القرآن تجد كلمة ( قوم ) وتفهم أن المقصود منها الجماعة التي تربطهم رابطة .

والقوم هم الرجال خاصة من المعشر ، لأن القوم عادة هم المواجهون للرسالة ، والمرأة محتجبة ، تسمع من أبيها أو أخيها أو زوجها .  
والقرآن يقول : ﴿ لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَى أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَى أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ ﴾ (١١) [الحجرات] فالنساء لا يدخلن في القوم، فالقوم هم المواجهون للرسول ومنهم تأتي المتاعب والتصلُّب في الرأي ، ويكون الإنكار والجحود والحرب منهم في الأغلب .

وقد خاطب نوح قومه فقال: ﴿ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ (٢) أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا (٣) [نوح] فبدأ هنا بالندارة ، أما في سورة الأعراف فقد بدأ بمطلوب رسالته ثم الندارة ، فقال : ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَسْقُومَ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾ (٥٩) [الأعراف]

فنوح أراد هنا أَنْ يَنْبَهُهُمْ إِلَى عَظِيمِ مَا سَيَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ فَقَالَ : ﴿ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ (٢) [نوح] أَيْ نَذِيرٌ وَاضِحٌ . وَهُوَ نَفْسُ مَا قَالَهُ نُوحٌ لِقَوْمِهِ فِي سُورَةِ هُودٍ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ (٢٥) [هود] وَنَحْنُ نَلْحَظُ أَنَّ هَمْزَةَ ( إِنْ ) فِي إِحْدَى قِرَاءَتِي الْآيَةِ تَكُونُ مَكْسُورَةً ، وَفِي قِرَاءَةِ أُخْرَى تَكُونُ مَفْتُوحَةً ، أَمَّا فِي الْقِرَاءَةِ بِالْكَسْرِ فَتَعْنِي أَنَّ نُوحًا عَلَيْهِ السَّلَامُ قَدْ جَاءَ بِالرَّسَالَةِ فَبَلَّغَ قَوْمَهُ وَقَالَ : ﴿ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ (٢٥) [هود] وَأَمَّا الْقِرَاءَةُ الْأُخْرَى فَتَعْنِي أَنَّ الرِّسَالَةَ هِيَ : أَنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ فَكَأَنَّ الْقِرَاءَةَ الْأُولَى تَعْنِي الرِّوَايَةَ عَنْ قِصَّةِ الْبَلَاغِ ، وَالْقِرَاءَةُ الثَّانِيَّةُ تَحْدُدُ مَضْمُونَ الرِّسَالَةِ : ﴿ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ﴾ (٢٥) [هود]

وَكَمَا قُلْنَا فَإِنَّ النَّذِيرَ هُوَ مَنْ يَخْبِرُ بَشَرًا لَمْ يَأْتِ وَقْتُهُ بَعْدَ ، حَتَّى يَسْتَعِدَّ السَّامِعَ لِمُلَاقَاتِهِ ، وَالْإِنْذَارُ إِنَّمَا يَكُونُ لِلْعَاصِي أَوِ الْكَافِرِ ، أَمَّا الْمُؤْمِنُ فَلَهُ بَشِيرٌ يَخْبِرُهُ بِخَيْرٍ قَادِمٍ لَيْسَتَعِدَّ السَّامِعُ أَيْضًا لِمُتَقَبَالِهِ بِنَفْسٍ مُطْمَئِنَّةٍ . ﴿ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا ﴾ (٣) [نوح] فَرِسَالَةُ نُوحٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِقَوْمِهِ ثَلَاثَةُ أُمُورَ : عِبَادَةُ اللَّهِ ، تَقْوَاهُ ، طَاعَةُ نُوحٍ فِيمَا أَمَرَهُ اللَّهُ بِهِ .

فَاعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرِهِ ، وَقَدْ جَاءَ الْأَمْرُ بِهَا بَعْدَ ( أَنْ ) التَّفْسِيرِيَّةِ ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : ( وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّ مُوسَى ) مَاذَا ؟ ﴿ أَنْ أَرْضِعِيهِ ﴾ (٧)

[ الْقِصَصِ ] وَالْعِبَادَةُ أَنَّ نَطِيعَ اللَّهِ بِفَعْلٍ مَا أَمَرَ وَيَتْرَكَ مَا نَهَى عَنْهُ وَزَجَرَ ، فَالْعِبَادَةُ مَعْنَاهَا التَّزَامُ بِأَمْرٍ فَيُفْعَلُ ، وَيُنْهَى عَنْ أَمْرٍ فَلَا يُفْعَلُ ، لِذَلِكَ إِذَا جَاءَ مَنْ يَدْعُو الْأُلُوهِيَّةَ وَلَيْسَ مَعَهُ مَنَهِجٌ نَقُولُ لَهُ : كَيْفَ نَعْبُدُكَ ؟ وَمَا الْمَنَهِجُ الَّذِي جِئْتَ بِهِ ؟ بِمَاذَا تَأْمُرُنَا ؟ عَنْ أَيِّ شَيْءٍ تَنْهَانَا ؟

وَقَدْ كَانَ قَوْمُ نُوحٍ مِنْ عِبَادِ الْأَصْنَامِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ، فَقَدْ كَانُوا يَعْبُدُونَ وَدًّا وَسَوَاعًا وَيَغُوثًا وَيَعُوقًا وَنَسْرًا ، وَهَؤُلَاءِ كَانُوا رِجَالًا صَالِحِينَ فَلَمَّا مَاتُوا صَنَعُوا

لهم تماثيل ليتذكروا صلاحهم برويتهم لتماثيلهم ، فلما تقادم الزمن عبدوهم من دون الله .

لذلك كانت رسالة نوح لهم ﴿ أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ ﴾ (٣) [نوح] أى اعبدوا الله وحده لا شريك له وخافوا من الله واخلشوا عقابه وهذه هى تقوى الله ، لذلك قال لهم نوح ﴿ وَاتَّقُوهُ ﴾ (٣) [نوح] أى اتقوا الله واتقوا عقابه وجزاءه ، فاتخذوا من الإيمان به سبحانه رداءً ووقاية لكم من عقابه لكم .

﴿ وَأَطِيعُونَ ﴾ (٣) [نوح] لم يقل : وأطيعوه . أى أطيعوا الله ، فطاعتهم لنوح هى طاعة الله ، فقال ( وأطيعون ) لأننى أنذركم عقاب الله وأريد لكم الخير ، فأطيعونى حتى لا يقع بكم عذاب الله .

وكل الرسل خاطبوا أقوامهم نفس الخطاب ، فهوّد عليه السلام خاطب قومه عاداً فقال : ﴿ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴾ (١٠٧) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُونَ ﴿ ﴾ [الشعراء] وقالها صالح لقومه ثمود ، وقالها لوط لقومه ، وقالها شعيب لقومه أصحاب الأيكة .

ثم يقول :

﴿ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخِرْكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾  
 ﴿ إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (٤)

هذه الآية الكريمة يوردها الحق سبحانه كنتيجة وثمره لعبادة الله وحده وتقواه وطاعته ، فثمره ذلك ﴿ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ ﴾ (٤) [نوح] وهذه الآية بهذا النظم جاءت فى آيات أخرى منها ﴿ قَالَتْ رَسُولُهُمْ أَفَبِىَ اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ﴾ (١٠) [إبراهيم]

فلم يقل تعالى : يغفر لكم ذنوبكم ، لأنه إنما يخاطب كافرين ، بينما يخاطب

الحق سبحانه المؤمنين فيقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ (١٠) تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (١١) يَغْفِرَ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ (١٢)﴾ [الصف]

فالله لا يساوي في خطابه بين المؤمنين والكافرين .  
﴿وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى (٤)﴾ [نوح] الأجل هو الزمن المضروب ، والمقرر للحدث ، وهو مقصود به هنا يوم القيامة ، فهذا الأجل هو انقضاء الدنيا وقيام الآخرة .

﴿إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٤)﴾ [نوح]  
فأكّده بـ (إِنَّ) ، ولفظة الأجل جاءت في القرآن في مواضع كثيرة منها  
﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ (٣٤)﴾ [الأعراف] ، وهنا ﴿إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ (٤)﴾ [نوح]  
والأجلان مختلفان بالنسبة للحضور الحيّاتي للإنسان ، فالأجل الأول يُنهي الحياة الدنيا ، والأجل الآخر يعيد الحياة في الآخرة للقاء الله عز وجل .  
فالأجلان مرتبطان .

وأجل الله سواء كان الذي يُنهي الحياة الدنيا ، أو الذي يعيد الحياة يوم القيامة لا يُؤَخَّرُ ، فأجل الله الذي قد كتبه على خلقه في أم الكتاب إذا جاء عنده لا يُؤَخَّرُ عن ميقاته ، ولا يستطيع أن يؤخره أحد .  
﴿لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (٤)﴾ [نوح] أي لو كنتم تعلمون ما يحلّ بكم من الندامة عند انقضاء أجلكم لآمنتكم ، لبادرتم إلى عبادته وتقواه وطاعته فيما جئتمكم به منه تعالى .

ولأن قومه لم يستجيبوا توجّه بخطابه إلى الله عز وجل :

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ٥

فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا ٦﴾

دعوة نوح لقومه كانت مستمرة على مدار اليوم ليلاً ونهاراً ، لم يقصر فى دعوتهم ، ولم يكتف عنهم نصحه وإرشاده ، ولكنهم لم يستجيبوا ، فيها أنا ذا ياربى قد بلغت رسالتى ، وأتوجه إليك ربى ، وأبرأ إليك من صنيعهم .

فدعوت قومى ليلاً ونهاراً إلى توحيدك وعبادتك وحذرتهم بأسك وسطوتك . ﴿ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا ﴾ (٦) [ نوح ] فاستخدم الحق سبحانه (الفاء) التى تقتضى التعقيب وتفيد الإلحاح عليهم ، وقد ظل سيدنا نوح قرابة ألف سنة يدعو قومه ليلاً ونهاراً ، سراً وعلانية ، لكنهم كانوا يفرون من الإيمان . لذلك يأتى الحق سبحانه فى أمر دعوة نوح بالفاء التى تدل على المتابعة ، وهم لم تزدتهم متابعة نوح على مدى تسعمائة وخمسين سنة إلا كفراً وعناداً وتباعداً من الإيمان .

فدعائى لم يزدهم إلا فراراً مما دعوتهم إليه .

﴿ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصْبَعَهُمْ  
فِي آذَانِهِمْ وَأَسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا

اَسْتَكْبَارًا ﴿٧﴾

يستمر نوح عليه السلام فى شكايقه لربه التى تمثلت فى أنه كلما دعا قومه لعبادة الله وحده وتقواه فعلوا فعلة تدل على شدة إعراضهم عن دعوة نوح وإصرارهم على كفرهم .

﴿ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ ﴾ (٧) [ نوح ] ومن البداهة أن نعرف أن الإصبع لا تدخل كلها إلى الأذن ، إنما الأنملة تسد فقط فتحة السمع .

وعدل القرآن ذلك بمبالغة تكشف موقف نوح عليه السلام ، فكل منهم أراد أن يدخل إصبعه فى أذنه حتى لا يسمع أى دعوة ، وهذا دليل كراهية ، وهذه

شهادة ضدهم لأنهم يفهمون أنهم لو سمعوا فقد تميل قلوبهم لما يُقال .  
وأهل الباطل دائماً لا يحبون أن يسمعوا صوت الحق ، وأول شيء يفعلونه  
هو سدّ آذانهم عن سماع الحق ، إمّا بأن يصفّوا آذانهم أو بمنع أهل الحق من  
الكلام أو بقتلهم .

وقد حدث أن مشركى مكة تواصوا فيما بينهم ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا  
لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ ﴾ (٢٦) [ فصلت ] فتواصوا بالتشويش على القرآن ثقة  
منهم فى أن القرآن لو تنامى إلى الأذن فقد يؤثر فى نفسية السامع ، ولو كان  
هذا القرآن باطلاً فلماذا خافوا من سماعه ؟

وهم لم يكتفوا بوضع أصابعهم فى آذانهم ، أى أطراف أصابعهم حتى لا  
يسمعوا ، وقد كان هذا يكفى ليتحقق غرضهم فى عدم سماع نوح ودعوته .  
لكنهم أيضاً ﴿ وَاسْتَعْشُوا نِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ﴾ (٧) [ نوح ] أى  
غطوا رؤوسهم بنيابهم ، فهم لا يريدون سماعه فقط ، بل إنهم أيضاً لا يريدون  
رؤيته .

فهم ﴿ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ ﴾ (٧) [ نوح ] لئلا يسمعوا كلامه ﴿ وَاسْتَعْشُوا  
نِيَابَهُمْ ﴾ (٧) [ نوح ] لئلا يروه .

فالحق سبحانه يرسم لنا صورة مرتبطة بالسياق الواردة فيه ، لتصوير  
إعراض قوم نوح عن الدعوة ورفضهم لها ، فاستخدم كلمة ﴿ أَصَابِعَهُمْ ﴾ (٧)  
[ نوح ] للإيحاء بشدة إعراضهم ومبالغتهم فى ذلك إلى الحدّ غير المعقول ، وهو  
محاولتهم إدخال الأصابع كلها فى الآذان .

وتكملة لهذه الصورة المعرضة عن السماع أضاف إليها الحق سبحانه  
إعراضهم عن رؤية مَنْ يكلمهم أيضاً فقال : ﴿ وَاسْتَعْشُوا نِيَابَهُمْ ﴾ (٧) [ نوح ]  
وقد كانوا مُصِرِّين على الإعراض عن دعوة نوح لهم ، فقال تعالى :  
﴿ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ﴾ (٧) [ نوح ]

وقد كان نوح يأتي أصنامهم ليلاً وينادى بأعلى صوته : يا قوم قولوا : لا إله إلا الله وإنى نوح رسول الله . فتنكس الأصنام ، وكانوا يضربون نوحاً ضرباً شديداً ، ويدوسون بطنه حتى يخرج الدم من أنفه وأذنيه<sup>(١)</sup> .

وكان الرجل منهم عند وفاته يُوصى أولاده ويأخذ عليهم العهد ألا يؤمنوا به ، ويأتى الرجل بابنه إلى نوح ويقول : يا بني انظر إلى هذا ، فإن أبى حملنى إليه وحذرنى منه فاحذره أن يزيلك عما أنت عليه فإنه ساحر كذاب .

وقد كان هذا على تتابع القرون كل عقد وكل قرن يوصى الذى بعده أن لا يؤمن بنوح وأن يحذره الأجداد يوصون الآباء ، والآباء يوصون الأبناء وهكذا.

فهم أصروا على كفرهم إصراراً رغم كل ما بذله نوح عليه السلام من محاولات مضنية أن يؤمنوا أو يعطوا لأنفسهم الفرصة لأن يسمعو .

ولكنهم ﴿وَأَسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا﴾ (٧) [نوح] فحق عليهم عذاب الله لأنهم تأبوا وعاندوا وأخذتهم العزة بالإثم ، وأرادوا بالاستكبار الهرب من الالتزام بالمنهج الذى جاءهم به الرسول ﷺ .

واستكبر وتكبر وكل ما جاء على وزن ( تفعل ) يدل على أن كبرهم هذا غير ذاتى ، لأن تكبرهم واستكبارهم سرعان ما يزول وينمحي ، وقوم نوح لم يستكبروا فقط بل استكبروا استكباراً .

فاستكبارهم فاق الحد والتصور ، لذلك استحقوا عذاباً لم يُعَذِّبه أحد من قبلهم ولا من بعدهم فكان الطوفان ، رسول يبقى فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً ومع ذلك لا يؤمنون ، فاستحقوا دعاء نوح عليهم بالإبادة والاستئصال واستجاب الله له .

ونوح إنما دعاهم لعبودية الله وحده ليغفر لهم الله ، فقال : ﴿وَأِنِّى كَلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لَتَغْفِرَ لَهُمْ﴾ (٧) [نوح] ، فهو لم يدعهم لمصلحة ذاتية له ، بل ليغفر لهم

(١) أورده شهاب الدين النويرى (ت ٧٢٣ هـ) فى كتابه (نهاية الإرب فى فنون الأدب) (١٣/٤٤ ، ٤٥)



الله كفرهم وإعراضهم ، أى أن إيمانهم سيعود عليهم هم بالمنفعة ، أن يغفر الله لهم ويرحمهم فلا يقع بهم عذابه ، بل يفيض الله عليهم من وافر نعمه على عباده المؤمنين .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ۝٨ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ ۝٩ ﴾

إِسْرَارًا ۝١٠ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ۝١١ ﴿١٠﴾

يُبرِّي نوح عليه السلام ساحته من أن يكون قد قصر في دعوته لقومه ، أو أنه فرط فيما أمره الله به ، فرغم إعراضهم عن نوح وجعلهم أصابعهم في آذانهم حتى لا يسمعوهُ واستغشائهم ثيابهم حتى لا يروه . وليس هذا فقط ، بل ﴿ وَأَصْرُوا وَأَسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ﴾ (٧) [نوح]

رغم هذا لم ييأس نوح واستمر في دعوتهم ، فيقول : ﴿ ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا ﴾ (٨) [نوح] أي أنني ثم بعد ذلك دعوتهم جهراً في أسواقهم وطرقهم ، ولم أخش سخريتهم بي ولا اعتداءهم عليّ .

جهاراً : مجاهراً بدعوتي بأعلى صوتي لا أخفضه ولا أخافت به ، بل ظاهراً في غير خفاء ، فالجهار الكلام المعلن به ؛ فصرخت بهم داعياً لهم وصحّحت بالذي أمرتني به من الإنذار .

فنوح عليه السلام إنما أرسله الله بإنذار قومه ، قال :

﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرْ قَوْمَكَ ﴾ (١) [نوح]

فقد دعوتهم يارب إلى الإيمان علانية من غير خُفية ، بل أظهرت لهم الدعوة .

﴿ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ﴾ (٩) [نوح] جرّبت معهم كل أنواع وأساليب دعوتهم إلى الإيمان ، إعلاناً وإسراراً ، دعوة علنية على الملأ

ودعوة سرية في إسرار بيني وبين أفراد قومي .  
 وكلمة ( إسراراً ) مصدر فيه معنى التوكيد ، وتُعرَب مفعولاً مطلقاً ،  
 واستخدام كلمة ( لهم ) تعطينا لفتة في أن نوحاً كان يودُ إيمانَ قومه  
 وكان حريصاً عليهم ، فالنَّظْم القرآني أتى بـ ( لهم ) وكررها ليعطي  
 معنى إلحاح نوح عليهم ورغبته في إيمان قومه ، فهم في باله طوال  
 الوقت .

بل إنه تعدى هذا إلى أنه كان يرغب في مغفرة الله لهم ، فكان يوصي  
 قومه باستغفار الله ، ولكن كيف وهم لا يؤمنون بالله إلهاً مستحقاً  
 وحده بالعبودية ، فكانوا يشركون معه أوثاناً لا تضر ولا تنفع ، ولا  
 تسمع ولا تبصر .

﴿ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا (١٠) ﴾ [نوح] لقد أراد نوح أن يرحم  
 قومه بأن يجعلهم يستغفرون ربهم ، فالاستغفار توبة وإقرار واعتراف  
 بالذنوب .

فَهَبَ أَنْ الله لم يشرع التوبة والاستغفار وأذن ذنباً واحداً ذنباً ، وبمجرد  
 أن أذن ذنباً خرج من رحمة الله ، فماذا يصيب المجتمع منه ؟ إن  
 كل الشرور تصيب المجتمع من هذا الإنسان لأنه فقد الأمل في نفسه  
 فيصبح أكثر شراً وعدوانية وأكثر ذنباً .

فالاستغفار إقرارٌ بالتقصير وارتكاب الذنوب ، وساعة تطلب المغفرة  
 من الله تعالى فهذا إعلانٌ منك بالإيمان ، وبأن تكليفه سبحانه تكليف  
 حق .

ومادام استغفر الله فعليه أن لا يعود إلى ذنب أبداً ، وأن يحرص  
 على تجنب المعاصي والذنوب .

واعلموا أنكم عندما تستغفرون إنما تستغفرون ( ربكم ) الذي خلقكم  
 وأوجدكم في الدنيا ، وهو يتولاكم برزقه وعنايته ورعايته ، فإذا  
 وقفتُم ببابه مستغفرين لم يردكم خائبين .

﴿ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا (١٠) ﴾ [نوح] كلمة ( غفار ) أعلى صيغ المبالغة مبالغة،  
فهناك غافر بصيغة اسم الفاعل ، يقول تعالى :

﴿ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ (٣) ﴾ [غافر]

فهناك فى صفات الله سبحانه : غافر ، غفور ، غفار ، وهناك تائب  
وتواب . وقد تكون صيغة المبالغة لتكرار حدوث الفعل ، فتتعدد  
المغفرة بتكرار ذنوب العبد ، فهو سبحانه غافر للذنوب الواحد ، وهو  
غفور دائم، أما غَفَّار فهو الغفور فى كل وقت ومهما تعددت الذنوب .  
وليس معنى قوله سبحانه : ﴿ كَانَ غَفَّارًا (١٠) ﴾ [نوح] أنه كان ولم يعد  
الآن غفَّاراً ، فليس فى حق الله زمن ، وهو سبحانه غفور وغفَّار قبل  
أن يكون هناك محتاج للمغفرة .

﴿ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا (١١) وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ

وَبَنِينَ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا (١٢) ﴾

فاستغفاركم وتوبتكم إلى الله تفتح لكم أبواب السماء بالمطر،  
﴿ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا (١١) ﴾ [نوح] فالحق سبحانه الذى لم  
تكونوا تؤمنون به متى استغفرتموه وتبتم إليه لا يحرملك من عطاء  
ربوبيته .

وإرسال السماء يعنى تواصل نزول المطر عليهم ، والفارق بين  
(الإنزال) وبين ( الإرسال ) أن الإنزال يكون مرة واحدة ، أما الإرسال  
فهو مستمر ومتواصل .

لذلك يقول الحق سبحانه فى المطر : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا (٤٨) ﴾  
[الفرقان] لأن المطر لا ينزل طوال الوقت من السماء ، ولكن فى الإرسال  
استمرار .

لذلك يقول الحق سبحانه : ﴿ وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ (٢٢) ﴾ [الحجر] ، فالذى

يحتاج إلى استمرارية فى الفعل يقول فيه ( أرسل ) بدليل أن الله حينما أراد أن يجيء بالطوفان قال : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ (١٣٣) ﴾ [الأعراف]  
وعندما أراد أن يرغب عاداً قوم سيدنا هود فى الاستغفار والتوبة والرجوع عما كانوا عليه من الكفر والآثام قال لهم : ﴿ وَيَقُومِ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا (٥٢) ﴾ [هود]  
والحق سبحانه هنا يعلّق إرسال المطر باستغفارهم ، وفى نوح أيضاً يعلقه باستغفارهم ، يقول تعالى : ﴿ فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا (١٠) يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا (١١) ﴾ [نوح]

ولقائل أن يقول : ما صلة الاستغفار بمسألة كونية مثل نزول المطر ؟ فنقول : للكون مالك لكل ما فيه جماده ونباته وحيوانه ، وهو سبحانه قادر ، وهو القادر أن يخرج الأشياء عن طبيعتها ، فإذا جاءت غيمة وتحسب أنها ممطرة قد يأمرها الحق سبحانه فلا تمطر .  
مثلاً قال الحق سبحانه فى موضع آخر من كتابه :

﴿ فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالَوا هَٰذَا عَارِضٌ <sup>(١)</sup> مُّطِرُنَا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢٤) ﴾ [الأحقاف]

فلاتأخذوا الأسباب على أنها تأتيكم برتابة ، ولتعلموا أن للأسباب رباً يملكها بأمره سبحانه يستطيع أن لا يجعلها تفعل فعلها ، فيجعل السماء لا تمطر لكم ماء فتصبح أرضكم جرداء لا نبات فيها ، وبالتالي لا حيوان ، فلن تجدوا نباتاً ولا لحماً تأكلونه .

وقوله تعالى : ﴿ مِدْرَارًا (١١) ﴾ [نوح] فالمدرار هو الذى يُدر بتتابع لا ضرر فيه ، فالمطر قد يهطل بطغيان ضار ، فالمدرار هو المطر الذى يتوالى توالياً مصلحاً لا مُفسداً .

(١) العارض : السحاب . والعارض من كل شيء : ما يستقبلك . وقال أبو عبيدة : العارض من السحاب الذى يعرض فى قطر من أقطار السماء من العشى ثم يصبح قد حبا واستوى . ( مقاييس اللغة - مادة : عرض ) .

ومتى أرسل المطر مدراراً متتابعاً مصلحاً ، فالأرض تخضر وتعمر الدنيا ونزداد قوة إلى قوتنا .

فالماء هو مادة حياة البشر وقوتهم ، لذلك حدثنا الحق سبحانه بعدها فقال : ﴿ وَيُمِدُّكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَلُ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلُ لَكُمْ أَنْهَارًا ﴾ (١٢)

أربعة أشياء تأتي بعد الاستغفار والتوبة ونزول ماء السماء يُعتبرون مصدر قوة لكم : الأموال ، البنون ، الجنات ، الأنهار . والإمداد نعمة من نعم الله سبحانه ، فنعم الله هي : نعم الإيجاد ، ونعم الإمداد ، ونعم التكليف ، فَإِنْ أَحْبَبْتَ اللَّهَ لِلْإِجَادِ وَالْإِمْدَادِ ، فهذا يقتضى أَنْ تحبه أيضاً للتكليف .

وهو سبحانه القادر على الإيجاد وعلى الإمداد ، فالحق سبحانه أوجدكم فى هذه الدنيا وأعطاكم أموالاً وبنين يُكثِّرها عندكم ويزيد فيما عندكم منها .

﴿ وَيَجْعَلُ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلُ لَكُمْ أَنْهَارًا ﴾ (١٢) [نوح] هذه الآية فيها من المعانى ما لا يحده حدٌ ، فالنظم القرآنى الذى هو من لدن حكيم خبير عندما تتأمل فى هذه الآية تجد جمالاً لا يستطيع أحدٌ من البشر مضاهاته أو الإتيان بمثله .

فقد يسأل سائلٌ : لماذا قدَّم الحق سبحانه ذكر الجنات عن الأنهار، مع أن الأنهار سببٌ فى حصول الجنات ؟

نقول : فى الإجابة على هذا السؤال تتجلى عظمة هذا النظم القرآنى، فالحق سبحانه تحدَّث فى الآية قبلها عن نزول مطر السماء عليهم ، فقال تعالى : ﴿ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ﴾ (١١) [نوح] لذلك ناسب أَنْ يذكر بعدها الجنات التى هى البساتين ذات الأشجار الملتفة الكثيفة، وهذه إنما تكون بماء المطر.

فمَاءُ الْمَطَرِ جَعَلَهُ اللَّهُ سَبِياً فِي وَجُودِ الْبَسَاتِينِ الْمَغْدَقَةِ مِمَّا قَدْ لَا يَكُونُ لِلْإِنْسَانِ دَخْلٌ فِيهِ ، وَجَعَلَهُ أَيْضاً سَبِياً فِي وَجُودِ الْأَنْهَارِ مِمَّا يَسْتَعْمِلُهُ الْإِنْسَانُ فِي شَرَابِهِ وَسَقَى زَرْعَهُ وَرَى حَيَوَانَاتِهِ .  
فَكُلُّ الْأَنْهَارِ إِنَّمَا تَنْشَأُ مِنْ سَقُوطِ الْأَمْطَارِ عَلَى الْمُرْتَفَعَاتِ الْجَبَلِيَّةِ كَنْهَرِ النَّيْلِ مِثْلاً الَّذِي يَسْقُطُ مَطَرُهُ عَلَى جِبَالِ إِثْيُوبِيَا مِثْلاً وَيَنْسَابُ حَتَّى يَصِلَ إِلَيْنَا .

ثُمَّ إِنَّهُ قَدْ يَنْقُطِعُ الْمَطَرُ سَنِينَ فَلَا تَقْلُقُوا ، فَإِنَّهُ جَعَلَ هَذِهِ الْأَنْهَارَ مَخَازِنَ لِلْمَاءِ مُتَمَدَّةً لَتَسْقُوا بِسَاتِينِكُمْ وَتَرَوْهُمَا .  
وَقَوْمُ نُوحٍ كَانُوا قَوْمًا حَرِيصِينَ عَلَى الدُّنْيَا فَمَنَّاهُمْ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ بِمَا يَرِيدُونَهُ مِنْ أَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَبَسَاتِينَ وَحَدَائِقَ وَأَنْهَارٍ ، فَهَلْ آمَنُوا بِاللَّهِ ؟ هَلْ وَقَرُّوا اللَّهَ وَعَظَّمُوهُ ؟ لَا .  
لِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى :

﴿ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ﴾ (١٣) وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ﴿١٤﴾

فَمَا لَكُمْ لَا تَرْوُنَ لِلَّهِ عِظْمَةً وَوَقَارًا وَلَا تَبَالُونَ وَلَا تَخَافُونَ اللَّهَ هَيْبَةً وَخَشْيَةً وَتَعْظِيمًا ، وَقَدْ كَانَ الْأَلِيقُ بِكُمْ وَالْأَجْدَرُ بِكُمْ بَعْدَ نَعْمِ الْإِبْجَادِ وَالْإِمْدَادِ أَنْ تَوْقِرُوهُ سُبْحَانَهُ .

فَمَا لَكُمْ لَا تَخَافُونَ لَهُ عِظْمَةً وَلَا تُبْجِلُوهُ سُبْحَانَهُ ، وَلَا تُعْظَمُونَ اللَّهَ حَقَّ عِظْمَتِهِ ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى فِي آيَةٍ أُخْرَى : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ (٩١) [الأنعام] وَفِي سُورَةِ الْحَجِّ قَالَ تَعَالَى : ﴿ مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴾ (٧٤) [الحج]

وَفِي آيَةٍ أُخْرَى يَقُولُ تَعَالَى : ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ ﴾ (١) يَمِينُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ (٦٧) [الزمر]

(١) مَطْوِيَّاتٌ فِي قُدْرَتِهِ وَيَمِينُهُ وَقُوَّتُهُ ذَكَرْتُ الْيَمِينَ لِلْمُبَالَغَةِ فِي الْاِقْتِدَارِ . وَلَطَى مَعَانِ مِنْهَا الْإِبْرَاجُ كَطَى الْفَرْطَاسُ وَالْثُوبُ ، وَمِنْهُ الْإِخْفَاءُ . وَمِنْهُ الْإِعْرَاضُ وَمِنْهُ الْإِفْنَاءُ . قَالَ الْوَاحِدِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (٥٩٣/٣) : يَطْوِيهَا بِقُدْرَتِهِ كَمَا يَطْوِي الْوَحْدُ مِنْ شَيْءٍ الْمَقْدُورُ لَهُ عَلَيْهِ بِيَمِينِهِ .

فهم لم يعطوا الله حَقَّ قدره ، ومعنى القدر معرفة المقدار ، فلو عرفوا قدر الله وعظمته ما عبدوا غيره وما أشركوا معه سبحانه غيره .

وإذا كان الحق سبحانه قد لفت أنظارنا إلى قدره العظيم بأنه قوى عزيز وبخلق الأرض والسموات وأنهما تحت قدرته سبحانه يوم القيامة ، فإنَّ الحق سبحانه لفتنا هنا إلى خَلْق الإنسان ، فقال : ﴿ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ۝ (١٤) ﴾ [نوح]

والأطوار جمع طَوْر وهى الأحوال ، أى خلقكم الله أحوالاً ، حالاً بعد حال ، وقد قال سبحانه وتعالى : ﴿ يَخْلُقْكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ (٦) ﴾ [الزمر]

بعد أَنْ كنتم نطفاً تصيرون علقاً ثم مضغاً ثم عظاماً ، قال الحق سبحانه : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ (١٢) ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ (١٣) ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ (١٤) ﴾ [المؤمنون]

ثم يلفتنا سبحانه إلى خلق السماوات فيقول :

﴿ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا (١٥) ﴾

﴿ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا (١٦) ﴾

خلقناكم أطواراً فى بطون أمهاتكم وخلقنا فوقكم ﴿ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا (١٥) ﴾ [نوح] فالحق سبحانه لا يعجز عن شيء ، وهو الخالق لسبع سماوات بإتقان بعضها فوق بعض ، فلا يرى الناظر أى خَلَل فى هذا الخلق ، وليُعِد الإنسان النظر إلى السماء فلن يجد أى خَلَل من شقوق أو فروق .

﴿الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا﴾<sup>(١)</sup> مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاوُتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ﴿٣﴾ ﴿[المك]

والسما هي كل ما علاك فأظلك ، ولكن هل السماء هي الشمس أو القمر أو النجوم ، فإن كل هذا يعلونا وهو فوقنا ؟ وهل السماء هي الكواكب ؟

وكل هذا غير صحيح ، فالكواكب إنما جُعِلَتْ لتزيين السماء ، قال تعالى : ﴿إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ﴾<sup>(٦)</sup> ﴿[الصافات] والشمس لإنارة الأرض في النهار ، والقمر لإنارة الأرض في الليل حين يكون في التمام ، أما النجوم فهي أيضاً لتزيين السماء وعلامات للاهتداء بها في الصحراء والفلوات والبحار .

قال تعالى : ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ﴾<sup>(٩٧)</sup>.. ﴿[الأنعام]

إذن فالسما شيء أعظم من هذا ، والحق سبحانه لا يحدثنا عن سما بل عن سماوات ، يحدثنا سبحانه عن سبع سماوات طبقات فوق بعضها .

وفي خلق السماء عظمة خلق ، وعظمة تكوين ، وعظمة صيانة تناسب قدرته تعالى ، فكونها ( طباقاً ) وفي آية أخرى ﴿طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ﴾<sup>(١٩)</sup> ﴿[الانشقاق] أى طبقاً فوق طبق ، وطبقاً بعد طبق . أو هي طبقات متطابقة تطابق بعضها .

ثم يلفت نوحٌ نظرَ قومه إلى تأمل ما في هذا السماوات فيقول عن ربه : ﴿وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا﴾<sup>(١٦)</sup> ﴿[نوح] فيلفت نظرهم إلى القمر والشمس .

(١) طباقاً : يعنى طبقاً على طبق بعضها فوق بعض كل سماء مقببة على الأخرى ، وسما الدنيا كالقبة على الأرض . [ الخازن في لباب التأويل ٣١٩/٤ ]



وهنا الحق سبحانه بدأ بذكر القمر ثم الشمس ، بينما فى آية سورة يونس قال : ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا ﴾ (٥) [يونس] فالشمس سراجٌ وضياء ، أما القمر فهو فى الآيتين نور . والفرق بين الضياء أو السراج وبين النور أن السراج تصحبه الحرارة والدفع ، لذلك قد تحتاج إلى الظل لتستظل من حرارته ، أما النور فلا تحتاج إلى الظل ، فالنور ضوءٌ ليس فيه حرارة ، والحرارة لاتنشأ إلا حين يكون الضوء ذاتياً من المضيء مثل الشمس .

أما القمر فضوؤه غير ذاتى ويكتسب ضوؤه من أشعة الشمس حين تنعكس عليه ، فالقمر مثل المرآة حين تسلط عليها بعضاً من الضوء فهى تعكسه .

والحق سبحانه وصف الشمس بأنها سراج ، والسراج هو ما يعطى الضوء والحرارة ، وهو المصباح الذى نشعله ليعطى حرارة وضوءاً ذاتياً .

﴿ وَاللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ﴾ (١٧) ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا ﴾ (١٨) لَتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا ﴿ (٢٠)

قوله تعالى : ﴿ أَنْبَتَكُمْ ﴾ (١٧) [نوح] تُعبّر عن عملية الإنبات ، والأرض تُخرج نباتاً لا إنباتاً ، فمرة يأتى الله بالفعل ويأتى من بعد ذلك بالمصدر من الفعل لأنه يريد به الاسم . و(أنبت) يدل على معنى : وينشئ الله لكم منها نباتاً .

والإنبات إنشاء ، قال تعالى : ﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ﴾ (٩٨) [الأنعام] والإنشاء هو الإيجاد ابتداءً من غير واسطة شيء ويقال : أنشأ أى أوجد وجوداً ابتداءً من غير الاستعانة بشيء آخر : ﴿ هُوَ أَنْشَأَكُمْ مِنْ

الْأَرْضِ وَاسْتَعْمَرَكُمْ<sup>(١)</sup> فِيهَا (٦١) ﴿﴾ [هود]

والله ينشيء البشر من التقاء الزوج والزوجة ، ولكن إن أرجعت هذا الإنشاء وهذا الإنبات إلى البداية الأولى فى آدم عليه السلام فستجد أن الحق سبحانه قد خلق الإنسان من نفس مادة الأرض والأرض مخلوق من مخلوقات الله .

فمنى الزوج وبويضة الزوجة يتكونان من خلاصة الدم الذى هو خلاصة الأغذية وهى تأتى من الأرض، فسواء رمزت لآدم بإنشائه من الأرض ، أو أبقيتها فى الذرية ، فكل شيء مرده إلى الأرض .

فإنبات الله للإنسان من الأرض وتأكيد هذا بقوله ( نباتاً ) يوحى بالوحدة بين أصول الحياة على وجه الأرض ، وأن نشأة الإنسان من الأرض كنشأة النبات ، بذرة توضع فى الأرض وتُسقى وتُروى بماء مع عوامل من الضوء والحرارة والغذاء الصاعد من الأرض إلى الأوراق من خلال الجذور والسيقان .

فالإنسان من عناصر الأرض الأولية يتكوّن ، ومن عناصرها الأولية يتغذى وينمو فهو نبات من نباتاتها .

﴿ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا (١٨) ﴾ [نوح] فما دُمت قد نبئت من الأرض فعند انتهاء آجالكم المكتوبة ستعودون إلى ما جنتم منها وهى الأرض، فستعودون إلى جوفها فيختلج رفاتكم بتربتها وتندمج ذراتكم فى ذراتها .

فإذا شاء أن يعيدكم فلا تتساءلوا كيف ؟ فذراتكم موجودة ، والحق سبحانه يقول : ﴿ أَفَعِينَا بِالْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ (١٥) ﴾ [ق]

هكذا يستدل الحق سبحانه بالخلق الأول على إمكان الخلق الثانى،

(١) استعمركم : خلقكم لعمارتها . والسين والتاء فى كلمة ( استعمركم ) معناها التكليف لعباده أن يعمروها فهو سبحانه مظهرهم على ما جعلهم يسخرون السماوات والأرض بما قدره تعالى لهم .  
[زهرة التفاسير - محمد أبو زهرة ٣٧٢٣/٧]

فَإِنْ كُنْتُمْ تَتَعَجَّبُونَ مِنْ أَنْكُمْ تَعُودُونَ بَعْدَ أَنْ أَوْجَدَ الْحَقُّ أَجْزَاءَكُمْ وَذَرَاتَكُمْ وَمَوَاصِفَاتَكُمْ ، فَانظُرُوا إِلَى الْخَلْقِ الْأَوَّلِ ، فَقَدْ خَلَقَكُمْ مِنْ لَاشَيْءٍ ، أَفَيَعْجِزُ أَنْ يُعِيدَكُمْ مِنْ شَيْءٍ ؟

وهو سبحانه ﴿ يُعِيدُكُمْ فِيهَا (١٨) ﴾ [نوح] فإنه سبحانه يعيدهم في الأرض التي خَلَقُوا منها ، فيعودون إلى أمهم الأرض وهي أصل خَلَقْتَهُمْ ، فيعيدكم في الأرض فتصيرون تراباً .

﴿ وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا (١٨) ﴾ [نوح] أى يُخْرِجُكُمْ مِنَ الْأَرْضِ إِلَى الْبَعْثِ . فَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ، فيؤكد سبحانه أمر إخراجهم بالمصدر (إخراجاً) كأنه قال يُخْرِجُكُمْ حَقًّا لَا مُحَالَةَ ، لَا شَكَّ فِي هَذَا .

﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا (١٩) ﴾ [نوح] الْحَقُّ سَبْحَانَهُ وَصَفَ الْأَرْضَ هُنَا بِأَنَّهَا بِسَاطٌ ، وَفِي آيَةٍ أُخْرَى : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فَرَاشًا (٢٢) ﴾ [البقرة] يَعْنِي بِسَاطًا ، وَفِي آيَةٍ أُخْرَى قَالَ : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا (٥٣) ﴾ [طه] أَي: بِسَاطًا .

فَالْحَقُّ سَبْحَانَهُ يَذْكُرُ قَوْمَ نُوحٍ بِنِعْمَةِ عَلَى الْخَلْقِ ﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا (١٩) ﴾ [نوح] تَسْتَقِرُّونَ عَلَيْهَا وَتَمْتَدُّونَهَا .

فَجَعَلَهَا الْحَقُّ سَبْحَانَهُ كَالشَّيْءِ الْمَبْسُوطِ الَّذِي يَنْتَفِعُ بِبَسْطِهِ ، وَلَوْ لَمْ يَجْعَلَهَا كَذَلِكَ لَمْ يَتَوَصَّلُوا إِلَى حَوَائِجِهِمْ وَلَا الْإِنْتِفَاعَ بِهَا ، وَهَذَا يَسْهُلُ عَلَيْكُمْ التَّصَوُّفُ فِيهَا مِنْ بَلَدٍ إِلَى بَلَدٍ .

فَإِنَّ الْأَرْضَ إِنْ لَمْ تُبْسَطْ وَتُمَدَّ لَمْ تَكُنْ صَالِحَةً لِلْإِنْسَانِ لِأَنَّهُ يَعِيشُ عَلَيْهَا بِرَاحَةٍ وَسَهُولَةٍ ، وَإِلَّا كَانَتْ الْحَيَاةُ عَلَيْهَا بِشَقٍّ الْأَنْفُسِ كَهَوْلَاءِ الَّذِينَ يَعِيشُونَ فِي الْجِبَالِ ، أَمَّا الْكَثْرَةُ الْكَاثِرَةُ مِنَ النَّاسِ فَيَعِيشُونَ فِيهَا مَدًّا اللَّهُ وَبَسَطَ مِنَ الْأَرْضِ فِي الْوُدَيْلَانِ وَحَوْلَ الْأَنْهَارِ .

لِذَلِكَ يَمْتَنُّ اللَّهُ عَلَى قَوْمِ نُوحٍ بِأَنَّهُ جَعَلَ لَهُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا أَرْضًا سَهْلَةً يَعِيشُونَ عَلَيْهَا وَيَتَقَلَّبُونَ فِيهَا بِسَهُولَةٍ .

لذلك قال تعالى بعدها ﴿لِتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا﴾ (٢٠) ﴿[نوح] فمن حكمة الله أن جعل في الأرض سُبُلًا نسير فيها ، فلو أن الجبال كانت كتلة تملأ وجه الأرض ما صَلَحَتْ لحياة البشر وحركتهم فيها .

فقال تعالى ﴿سُبُلًا فِجَاجًا﴾ (٢٠) ﴿[نوح] . وفي آية أخرى ﴿وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ (٣١) [الأنبياء]

أى طرقاً واسعة في الوديان والأماكن السهلة ، ومعنى ( وجعلنا فيها ) يصح في الجبال أو في الأرض ، ففي كل منهما طرق يسلكها الناس ، وهى في الجبال على شكل شعاب ووديان .

ونظم القرآن دقيقٌ وعجيب ، فالقرآن لم يقل : لتسلكوا فيها . بل قال: لتسلكوا منها . لأن (فيها) معناها الدخول في باطن الأرض ، أما منها فمعناها اتخاذ سُبُل وطرق على الأرض كمدقات قد تكون متعرجة مُلتوية ولكنها على الأرض .

ولكن الحق سبحانه استخدم ( فيها ) فى آية أخرى ، يقول تعالى: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَسَلَكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا﴾ (٥٣) ﴿[طه] أى طرقاً مُمهّدة توصلكم إلى مُهماتكم بسهولة .

وسلك بمعنى دخل وتأتى متعدية تقول : سلك فلان الطريق . ومنها ﴿مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ﴾ (٤٢) ﴿[المدثر] يعنى : ما أدخلكم فى سقر . وقال لموسى عليه السلام : ﴿اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ﴾ (٣٢) ﴿[القضص] أى أدخلها . وهى سُبُل فجاج ، والعربى القديم قال يصف الكون : « سماء ذات أبراج ، وأرض ذات فجاج » . والفجاج جمع فجّ ، قال تعالى : ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا<sup>(١)</sup> وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ<sup>(٢)</sup> يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾ (٢٧) ﴿[الحج]

(١) رجالات : مُشاة على أرجلهم . قال الفقيه أبو الليث : هذا إذا كان بيته قريباً من مكة فإذا حج ماشياً فهو أحسن ، وأما إذا كان بيته بعيداً فالركوب أفضل . [ تفسير السمرقندى ٤٥٦/٢ ] .

(٢) ضامر : أى ضامر الخصر من الدواب كالإبل .

والفج هو الطريق الواسع كما نقول نحن الآن الأوتوستراد ، فهم يأتون من كل طريق ومكان ومسلك بعيد . والجمع فجاج طرق بين الجبال والرمال ومسالك مختلفة .

ثم يقول الحق سبحانه عن رسوله نوح عليه السلام :

﴿ قَالَ نُوحُ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ

مَالَهُ وُولَدَهُ إِلَّا خَسَارًا ﴾ (٢١)

يخاطب نوح عليه السلام ربه ويخبره سبحانه أن قومه قد عصوه ، ونوح يعلم أن الله يعلم ما كان منه ومن قومه ، حتى قبل أن يرسل نوحاً إلى قومه .

ولكن نوحاً مُرسلٌ من ربه إلى قوم أشركوا بالله آلهة أخرى مع الله أصناماً وأوثاناً ، ودأ وسواعاً ويغوث ويعوق ونسراً ، وما دام نوح مرسلًا من ربه فلا بد أن يخبر مَنْ أرسله بنتيجة رسالته إعداراً أنه بلغ قومه ما أمره الله به أن يبلغه .

فيا رب قد بلغت رسالتك ، قال تعالى عن رسالة نوح التي أمر أن يبلغها لقومه : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾ (٢٣)

وهم لم يقبلوا دعوته وعصوه واعتبروه مجرد بشر يريد أن يتفضل عليهم ويتكبر ويصبح رئيساً عليهم أو زعيم قومه من دونهم ، قال تعالى : ﴿ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ ۖ ﴾ (٢٤)

﴿ قَالَ نُوحُ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي ﴾ (٢١) [نوح] خالفوا أمرى ورفضوا دعوتى لهم إلى الهدى والرشاد ، فعصوني فيما أمرتهم به ، أو فيما دعوتهم إليه من توحيد الله تعالى .

﴿وَاتَّبِعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَوَلَدُهُ إِلَّا خَسَارًا﴾ (٢١) [نوح]

فاتبع سِفْلَةُ القوم وضعفاؤهم رؤساءهم وقادتهم الذين كانوا يحوزون المال والثروة ويحوزون من الولد ما جعل لهم منعة وقوة وعزوة استخدموها في رفض دعوة الله .

لقد رزقهم الله المال والولد فلم يزدهم كفرهم وأموالهم وأولادهم إلا خُسْرَانًا وضلالاً في الدنيا وهلاكاً في الآخرة ، أما الضعفاء والغوغاء فقد اتبعوا رؤساءهم البطرين بأموالهم ، المغترين بكثرة أولادهم ، بحيث صار ذلك سبباً لزيادة خسارهم في الآخرة .

وهم إنما اتبعوهم لِقِصَرِ نظرهم الذي جعلهم ينظرون إلى مظاهر القوة والثراء في الدنيا ، ففاسوا الأمر بانبهارهم بقوة هؤلاء وثرائهم .

وذلك يحدث دائماً ، قال تعالى في قصة قارون : ﴿إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءُ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ﴾ (٧٦) [القصص]

ولكنه لم يمتثل واغتر بماله وبنعمة الله عليه ، لذلك : ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَلِيتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ﴾ (٧٩) [القصص]

هؤلاء الذين يريدون الحياة الدنيا هم أنفسهم الذين اتبعوا : ﴿مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَوَلَدُهُ إِلَّا خَسَارًا﴾ (٢١) [نوح]

وقد خسر من اتَّبَعَ ومن اتَّبَعَ من قوم نوح فغرقوا بالطوفان وخسر قارون بأن خسف الله به وبيداره الأرض فلم ينصره أحد ، أو يمنع عنه عذاب الله : ﴿وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيُكَانُّ اللَّهُ يَسْطُرُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَوْلَا أَنْ مَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بَنَّا وَيُكَانُّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ

فمصيهرهم الخسار ، فالذى يشرك بالله لا يأخذ إلا الخسار ، وذلك هو كل الخيبة ، فكفرهم وتكذيبهم موصل إلى الخسران ، وخسرانهم يبدأ لحظة مفاجأة الساعة لهم .

وقوم نوح الذين لم يؤمنوا به خسروا فى الدنيا بأن غرقوا بالطوفان، وخسروا فى الآخرة بأن سيُحشروا إلى جهنم ، وذلك هو الخسار ، لأنه ليس خسراناً مؤقتاً أو عابراً قد يأتى بعده مكسب بالتوبة مثلاً ، إنما هو خسار لا مكسب بعده .

والحق سبحانه يوضح لنا ما فعله الذين اتبعهم الناس فضلوا باتباعهم هذا ، يقول تعالى :

﴿وَمَكْرُوا مَكْرًا كُبَّارًا ۝٢٢﴾ وَقَالُوا لَا نَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ

وَلَا نَذَرُنَّ وِدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ۝٢٣﴾

المكر مأخوذ من قولهم : شجرة ممكورة . وهذا فى الشجر رفيع الساق المتسلق حين تلتف سيقانه وأغصانه بعضها على بعض فلا تستطيع أن تميزها من بعضها ، فكل منها ممكور فى الآخر مستتر فيه ، وكذلك المكر أن تصنع شيئاً تداريه عن الخصم .

فالرجل الذى يلف ويدور هو الذى يمكر ، فإن كان المكر بغير قصد الضرر نسميه حيلة ، وإن كان بقصد الضرر فهذا هو المكر السيئ .

ومن أسس المكر التبييت ، والتبييت يحتاج إلى حنكة وخبرة ، وما دام المكر يحتاج إلى التبييت فإن ذلك علامة على الضعف فى البشر ، لأن القوى لا يمكر ولا يكيد ولكن يواجه .

ويقول تعالى : ﴿وَقَدْ مَكْرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ وَإِنْ كَانَ مَكْرُهُمْ لِتَزُولَ مِنْهُ الْجِبَالُ (٤٦)﴾ [إبراهيم]

فمكرهم رغم عنفه وشدته والذى قد يؤدى إلى زوال الجبال ، هذا المكر

يبور عند مواجهته لمكر الله الذى يحمى رسله وعباده الصالحين .  
والحق سبحانه يكشف ذلك المكر والخداع للذين حاولوا أن يكتموا  
خداعهم ولعبتهم الماكرة ، والتي أرادوا بها التشكيك والخداع .  
وقد وصف الحق سبحانه هذا المكر بأنه ﴿ مَكْرًا كَبِيرًا ﴾ (٢٢) ﴿ [نوح]  
أى مكر عظيم عجيب . والعرب تقول : أمر عجيب وعجاب بالتخفيف  
وعُجَاب بالتشديد .. فهو مكر مُتَنَاهٍ فى الكِبَر ، مكروا لإبطال دعوة الله  
وإغلاق الطريق فى وجه الدعوة ، زَيَّنُوا الكفر والضلال وأعانوا عليه .  
والمكر أنواع منه ما يكون باللسان للصد عن سبيل الله ، وهذا قد  
يكون فردياً أو جماعياً ، وفى حياتنا المعاصرة تجد من الإعلام ما  
يقوم بهذا المكر العظيم ليصرف الناس عن دعوة الله بشتى الوسائل  
الممكنة فيلبس على الناس دينهم .

ومن المكر أنهم كانوا يأتون بأولادهم الصغار إلى نوح عليه السلام  
ويقولون لهم : إياكم واتباع هذا فإنه ضالٌّ مُضِلٌّ فكان هذا مكرهم  
بصغارهم ، لذلك مكث نوح فى قومه تسعة قرون ونصف قرن ، كل  
قرن يوصى القرن الذى بعده بعدم الإيمان بنوح وبرسالته .  
والحق سبحانه ذكر بعدها قولهم وهو توأصيهم فيما بينهم أن لا  
يتركوا آلِهَتَهُمْ وَأَنْ يَثْبِتُوا عَلَيْهَا وَلَا يَتَنَازَلُوا عَنْ عِبَادَتِهَا .  
﴿ وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ ﴾ (٢٣) ﴿ [نوح] فلا تتركوا آلِهَتَكُمْ ولا تدعوا عبادتها  
والتقرب إليها ، وفعل ( ذروا ) أى : اتركوا ودعوا وتناسوا .

والفعل هنا منفى ( لا تذر ) و ( آلِهَتَكُمْ ) معبوداتكم من أصنام  
وأوثان . ثم يذكرون آلِهَتَهُمْ بالاسم : ﴿ وَلَا تَذَرُنَّ وُدًّا وَلَا سُوءًا وَلَا يَغُوثَ  
وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ﴾ (٢٣) ﴿ [نوح]

وقد كان هؤلاء قوماً صالحين من بنى آدم وكان لهم أتباع يقتدون  
بهم ، فلما ماتوا قال أصحابهم : لو صَوَّرْنَاهم كَانَ أَشَوْقَ لَنَا إِلَى



العبادة إذا ذكرناهم فصوروهم أى عملوا لهم تماثيل ، فلما ماتوا وجاء آخرون دبَّ إليهم إبليس فقال : إنما كانوا يعبدونهم وبهم كانوا يُسقون المطر فعبدوهم .

وقد ذكر قتادة بن النعمان أن هذه كانت آلهة يعبدها قوم نوح ثم عبدها العرب بعد ذلك ، فكان وَدُّ لقلب بدومة الجندل ، وكان سواعُ لهذيل ، وكان يغوثُ لبني عُطيف ، وكان يعوق لهمدان، وكان نسرُ لذي الكلاع من حمير .

ودعوة الكافرين أتباعهم إلى عدم ترك عبادة الآلهة المزعومة سواء كانت أصناماً أو بشراً أو كواكب كانت فى كل الأقوام، يقول تعالى: ﴿وَأَنْطَلِقُ الْمُلَأْمِثُهُمْ أَنْ أَفْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ﴾ [ص] وهو صبر مذموم لأنه إصرار وإقامة على الشرك والكفر ، لذلك توعدهم الله سبحانه فقال : ﴿فَإِنْ يَصْبِرُوا فَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ﴾ (٢٤) [فصلت] فَإِنْ يَتَمَسَّكُوا بِآلِهَتِهِمُ الْمَزْعُومَةِ فَالنَّارُ مَقَامُهُمُ الْأَبَدَى . ثم يقول تعالى :

﴿وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا﴾ (٢٤)

هذه الأصنام والأوثان والآلهة المزعومة قد أضلَّت كثيراً من الناس، وهى لا تزيد الظالمين إلا ضلالاً ، وهم ظالمون لأنهم ظلموا أنفسهم بعبادة ما لا يسمع ولا يبصر .

ولكن الأمر يحتمل تأويلاً آخر أن هذا كلامُ نوح عليه السلام ، لذلك قال ﴿وَلَا تَزِدِ﴾ (٢٤) [نوح] بالفعل المضارع المجزوم بلا الناهية ، فهو دعاء يدعو به نوح على قومه أن لا يزيدهم الله إلا ضلالاً وخساراً فهم ظالمون معتدون .

وما أضلَّتْهم أصنام وأوثان من الحجر أو الخشب إلا لفساد عقولهم

فسحرتهم ، وهذا حدث أيضاً مع إبراهيم عليه السلام وقومه ، قال تعالى  
عن إبراهيم أنه قال : ﴿ رَبِّ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ ﴾ [إبراهيم]  
ونلاحظ أن الحق سبحانه في سورة نوح قال : ﴿ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا ﴾ (٢٤)  
[نوح] أما في سورة إبراهيم فقد قال : ﴿ إِنَّهُمْ أَضَلُّنَّ كَثِيرًا ﴾ (٣٦) [إبراهيم]  
ف ( أضلوا ) جائز أن يُراد به الكبراء أنهم أضلوا كثيراً ، وجائز أن  
يكون أريد به الأصنام ، ولكن هذا كان يقتضى أن يقول ( أضلن )  
لكي تعود على الأصنام .

ولكن الأصنام ليست لها أفعال على الحقيقة فخرج الكلام مخرجاً  
ينسب الفعل إلى مَنْ فعله وهم الكبراء فقال ( أضلوا ) كقوله تعالى :  
﴿ وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا ﴾ (٨) [الطلاق] فأضاف إلى القرية فعل  
أهلها .

﴿ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا ﴾ (٢٤) [نوح] أى أضلوا كثيراً من الناس حتى أنه لم  
يؤمن بنوح طوال ٩ تسعة قرون إلا نفر قليلون ، قال تعالى : ﴿ وَمَا آمَنَ  
مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ (٤٠) [هود]

حتى أنه كان مع نوح يوم أغرق قومه ثمانون<sup>(١)</sup> من أهل الإيمان ،  
ثمانون مؤمناً فقط الذين ركبوا معه السفينة بعد تسعة قرون دعوة  
إلى الإيمان ، مؤكداً أنه مات خلالها مؤمنون آخرون قبل السفينة وقبل  
الطوفان .

ثم يحدثنا الحق سبحانه عن سبب إيقاع العذاب بقوم نوح ، فيقول  
تعالى :

﴿ مِمَّا خَطِيئَتُهُمْ أُغْرِقُوا فَأَذَلُّوا نَارًا فَلَمْ  
يَجِدُوا لَهُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا ﴾ (٢٥)

(١) أخرج ابن أبي حاتم في تفسيره (١٠٨٧٩) عن زيد بن أسلم أنه كان مع نوح يوم أغرق قومه ثمانون  
من أهل الإيمان ، وفي رواية أخرى عن كعب الأحبار (١٠٨٧٨) أنهم اثنان وسبعون . قال : والمؤمنون  
يومئذ اثنان وسبعون فأرسل الله الماء من السماء وفتح الأرض .

أَغْرَقُوا لِأَجْلِ خَطِيئَتِهِمْ فَبِخَطِيئَتِهِمْ وَكَفَرِهِمْ أَغْرَقُوا ، وَالنَّظْمُ الْقُرْآنِيُّ لَمْ يَقُلْ : مِنْ خَطِيئَتِهِمْ . بَلْ أَضَافَ ( مَا ) الَّتِي لِلصَّلَةِ ، فَالْعَرَبُ تَجْعَلُ ( مَا ) صِلَةً فِيمَا يَكُونُ فِيهِ عَاقِبَةٌ ، كَمَا يَقَالُ : أَيْنَمَا تَكُنْ أَكُنْ ، وَحَيْثُمَا تَجْلِسْ أَجْلِسْ .

﴿فَادْخُلُوا نَارًا﴾ (٢٥) [نوح] فَادْخُلُوا نَارًا فِي الْآخِرَةِ إِذْ أَغْرَقْتَ أَبْدَانَهُمْ وَأَجْسَادَهُمْ وَرَدَّتْ أَرْوَاحُهُمْ إِلَى النَّارِ .

﴿فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا﴾ (٢٥) [نوح] فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مَا نَعَا يَمْنَعُهُمْ مِنَ الْغَرَقِ وَدُخُولِ النَّارِ فِي الْآخِرَةِ ، فَلَمْ يَجِدُوا لِأَنْفُسِهِمْ عِبَادَتَهُمْ مِنْ عِبَادَةِ مَنْ دُونِ اللَّهِ تَعَالَى أَنْصَارًا مُعِينِينَ لَهُمْ وَمُنَجِّينَ لَهُمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ .

﴿وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا﴾ (٢٦) إِنَّكَ إِنْ تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا أَفْجَارًا كَفَّارًا﴾ (٢٧)

وَصَلَ نُوحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى أَقْصَى دَرَجَةٍ مِنْ دَعْوَتِهِ لِقَوْمِهِ ﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا (٥) فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا (٦) وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابِعَهُمْ فِي آذَانِهِمْ وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا (٧) ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جَهَارًا (٨) ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا (٩) ﴾ [نوح] لَقَدْ بَذَلَ نُوحٌ الْجَهْدَ كُلَّ الْجَهْدِ فِي دَعْوَةِ قَوْمِهِ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ أَوْ يُؤْمِنُونَ ، وَلَكِنْهُمْ رَفَضُوا وَأَبَوْا إِبَاءً شَدِيدًا الْإِيمَانَ بِاللَّهِ ، وَرَفَضُوا مَا جَاءَ بِهِ نُوحٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَمَا أَرْسَلَهُ اللَّهُ بِهِ إِلَيْهِمْ .

لِذَلِكَ دَعَا نُوحٌ رَبَّهُ دَاعِيًا عَلَى قَوْمِهِ بَعْدَ أَنْ بَذَلَ وَشَعَّ جَهْدَهُ وَأَذْهَبَ إِذْيَاءً لَا يُطِيقُهُ إِنْسَانٌ وَأَشْبَعُوهُ سَخَرِيَّةً وَاسْتَهْزَاءً ، وَأَوْصَى الْأَجْدَادَ الْآبَاءَ وَأَوْصَى الْآبَاءَ الْإِبْنَاءَ بِأَنْ لَا يُؤْمِنُوا بِنُوحٍ .

وليس نوح فقط دعا على قومه ، بل إن موسى دعا على فرعون وآل فرعون فقال : ﴿ وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا لِيُضِلُّوَا عَنْ سَبِيلِكَ رَبَّنَا اطْمِسْ <sup>(١)</sup> عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَاشْدُدْ <sup>(٢)</sup> عَلَى قُلُوبِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ <sup>(٨٨)</sup> ﴾ [يونس]

ومعنى الطمس إخفاء المعالم مثل قوله تعالى : ﴿ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَطْمِسَ وُجُوهَ فَرَدَّهَا عَلَى أَذْبَارِهَا <sup>(٤٧)</sup> ﴾ [النساء] ومعنى الطمس هنا إخفاء معالم الوجه فتكون قطعة واحدة بلا جبهة أو حواجب أو عيين أو أنف أو شفاه أو ذقن .

فطمس الأموال مسخها ، فَمَنْ كَانَ يَمْلِكُ بَعْضًا مِنْ صِبَاغِ الذَّهَبِ وَجَدَهَا حِجَارَةً ، وَمَنْ كَانَ يَمْلِكُ أَحْجَارًا كَرِيمَةً كَالْمَاسِ وَجَدَهَا زَجَاجًا ، فالأموال كانت وسيلة إضلال .

ثم دعا عليهم بشد الأربطة على قلوبهم فلا يخرج ما فيها من كفر، ولا يدخل ما هو خارجها من الإيمان ، وأن تظل الأربطة على قلوبهم حتى يروا العذاب الأليم .

نوح عليه السلام دعا على قومه فقال : ﴿ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا <sup>(٢٦)</sup> ﴾ [نوح] فلا تترك يارب أحداً من الكافرين يمشى على الأرض .

وديَّار إنما هو دَوَّار فعَّال من دار يدور ، ويُقال للرجل الكثير الدوران : الدِّيَّار ، والديَّار أيضاً ساكن الدار ، فلا تذر على الأرض من الكافرين ساكن دار ، وإذا لم يبقَ منهم ساكن دار فقد بادوا جميعاً وهلكوا ، فكأنه يقول : لا تذر منهم أحداً .

(١) اطمس على أموالهم : الطمس إزالة أثر الشيء بالموح ، ومعنى اطمس على أموالهم أزل صورها وهيئاتها . وأهلك أموالهم . وقال السدي : لجعل دنانيرهم ودرامهم حجارة . [ تفسير ابن أبي حاتم ١٠٥٤٤ ]

(٢) اشد على قلوبهم : أي اطمس عليها حتى لا تلتين ولا تنشرح بالإيمان [ تفسير الطبري ١٧٨٣٤ ] .

﴿إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا﴾ (٢٧) [نوح] فلو تركتهم يارب على ما هم عليه من الضلال والكفر والإعراض عن دعوة الحق يضلوا عبادك الذين هديتهم للإيمان ، ولا يلدوا من ذرية إلا فاجراً فاسقاً خارجاً عما تريده يارب ، وهو كفار شديد الكفر لا يهتدى إلى هدى ، ولا يفتح قلبه للحق والصلاح .

وقد كان الرجل ينطلق بولده إلى نوح عليه السلام ، فيقول لولده : احذر هذا فإنه كذاب يقصد نوحاً ، وإن والدي قد حذرنيه فيموت الكبير على الكفر، وينشأ الصغير على وصية أبيه .

ثم ينهى الحق سبحانه سورة نوح بدعاء نوح عليه السلام :

﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَن دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا

وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا نَبَارًا﴾ (٢٨)

هنا خاص وعام ، فكم مرة دخل الأب والأم هنا ؟ لقد دخلوا في قوله تعالى ﴿اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ﴾ (٢٨) [نوح] وفي قوله ﴿وَلِمَن دَخَلَ بَيْتِي مُؤْمِنًا﴾ (٢٨) [نوح] وفي قوله ﴿وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ (٢٨) [نوح] أى دخلوا ثلاث مرات .

إذن فإيجاد عام بعد خاص يعنى أن يدخل الخاص فى العام فيتكرر الأمر بالنسبة للخاص تكراراً يناسب خصوصيته .

وقد كان لإبراهيم عليه السلام دعاء مثل هذا ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾ (٤١) [إبراهيم]

ونلاحظ أن طلب المغفرة هنا قد شمل الوالدين والمؤمنين ، والإنسان كما نعلم له وجود أصلى من آدم عليه السلام وله وجود مباشر من أبويه ، وما دام الإنسان قد جاء إلى الدنيا بسبب من والديه ، وصار مؤمناً فهو يدعو لهما بالمغفرة ، أو أن الأسوة كانت منهما لذلك يدعو

لهما بالمغفرة .

والإنسان يدعو للمؤمنين بالمغفرة لأنهم كانوا صحبة له وقدوة ،  
وتواصى معهم وتواصوا معه بالحق والصبر . فكأن نوحاً يدعو يقول:  
رَبِّ اغْفُ عَنِّي وَاسْتَرْ عَلَى ذُنُوبِي وَعَلَى وَالِدَيَّ .

﴿وَلَمَّا دَخَلَ بُيُوتُهُ مُؤْمِنًا﴾ (٢٨) [نوح] أى : لمن دخل مسجدي ومصلاي  
مصلياً مؤمناً ﴿وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ﴾ (٢٨) [نوح]

﴿وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا﴾ (٢٨) [نوح] إذا كان نوح يدعو بالمغفرة له  
ولوآلديه ولمن دخل بيته مؤمناً ولعامة المؤمنين والمؤمنات ، فإنه  
يدعو على الظالمين أن لا يزيدهم إلا تباراً .

والنتيجة الإهلاك والتدمير لكل من كذب الرسل بأنواع مختلفة  
ومتعددة من ألوان العذاب ، فعُوقبوا بالطوفان .

سُورَةُ الْحَقِّ





سورة الجن<sup>(١)</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانًا

عَجَبًا ۝ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ۝﴾

جعل الحق سبحانه سورة للجن أسماها سورة الجن كما جعل سورة للإنسان أسماها الإنسان ، وهناك سورة فاطر أسماها بعض العلماء سورة الملائكة ، لمناسبة قوله تعالى : ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَى أَجْنَحَةٍ مِّثْنَى وَثَلَاثَ وَرُبَاعٍ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝﴾ (١)

[فاطر]

فَخَلَقَ اللَّهُ الَّذِي قَدَّرَ أَنْ يَسْكُنَ الْأَرْضَ وَالسَّمَاءَ هُمَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ وَالْمَلَائِكَةُ ، وَلِكُلِّ خَلْقٍ مِنْ خَلْقِهِ سُبْحَانَهُ صِفَاتٌ تَمِيزُهُ عَنِ الْخَلْقِ الْآخَرِينَ ، فَالْإِنْسُ إِنْسٌ لِأَنَّهُمْ مَرْتَبُونَ بِالنِّسْبَةِ لِلْجِنِّ وَالْمَلَائِكَةُ ، أَمَا

(١) سورة الجن هي السورة رقم ٧٢ في ترتيب المصحف الشريف ، عدد آياتها ٢٨ آية . قال أبو القاسم هبة الله في (الناسخ والمنسوخ) ١/١٨٥ : نزلت بمكة وهي محكمة ليس فيها ناسخ ولا منسوخ . وقد سميت بسورة الجن لاشتغالها على الكلام على الجن . نزلت بعد سورة الأعراف مع رجوع النبي ﷺ من الطائف في السنة العاشرة من بعثته وقبل حادثة الإسراء ثم الهجرة .

الجن والملائكة فهم غير مرئيين للإنس .  
يقول تعالى عن الجن : ﴿ إِنَّهُ يَرَاكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ ﴾ [الأعراف: ٢٧]  
والجن مستور عنا ، ومثله من نفس المادة اللغوية الجنين الذى لانراه ، فهو مجنون أى مستور ومنه الجنة لأنها ما يجن الشخص فيها ويستتره عن أعين الناس ، فيتمتع بنعيم الجنة فى حرية .  
والجن يمتاز بخفة الحركة وسرعتها ، والجن فيهم المؤمن والكافر والمؤمنون من الجن فيهم الطائع والعاصى ، والشياطين هم مردة الجن المتمردون على منهج الله ، وكلٌ متمرد على منهج الله نسمة شيطانية ، سواء كان من الجن أو من الإنس .

والجن أمة من الأمم مطالبون برسالات الله إلى البشر ، وليس منهم أنبياء ولا رسل ، إنما فيهم المسلمون وفيهم الكافرون .  
يقول تعالى هنا : ﴿ قُلْ أُوْحِي إِلَى (١) ﴾ [الجن] أى قُلْ يا محمد أنه قد أُوْحِي إليك ، والوحي لرسول الله يأتى عن طريق جبريل عليه السلام فهو أمين الوحي .

والوحي يأتى لرسول الله فى معاناة شديدة حتى إنه كان يتفصد عرقاً فى الليلة الشاتية من ثقل الوحي عليه .  
﴿ قُلْ أُوْحِي إِلَى أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ (١) ﴾ [الجن] مادة سمع منها : سمع واستمع وتسمع . قولنا : سمع أى مصادفة وأنت تسير فى الطريق تسمع كلاماً كثيراً . منه ما يهكم وما لا يهكم . فليس على الأذن حجاب يمنع السمع كالجبفن للعين .

إذن أنت تسمع كل ما يصل إلى أذنك فليس لك فيه خيار . إنما استمع أن تتكلف السماع والمتكلم حر فى أن يتكلم أو لا يتكلم . وتسمع أى تكلف أشد التكلف لكى يسمع .

ومعنى استمع أى جند كل جوارحه وميماً كل حواسه لأن يسمع فإن كانت الأذن للسمع فهناك حواس أخرى يمكن أن تشغلها عن الانتباه ،

فالعين تبصر والأنف يشم واللسان يتكلم ، فعليك أَنْ تجند كلَّ الحواس لكي تسمع وتستحضر قلبك لتعنى ما تسمعه وتنفذ ما طُلب منك ، لذلك حين تخاطب صاحبك فتجده منشغلاً عنك تقول : كأنك لستَ معنا . لماذا ؟ لأن جارحة من جوارحه شردت فشغلته عن السماع .

فهؤلاء النفر من الجن عندما سمعوا القرآن من فم رسول الله أعطوه أذانهم وحواسهم فأصبح سماعهم استماعاً ، واتجهوا بكليتهم لسماع القرآن من رسول الله .

وقد حدث أن رسول الله ﷺ انطلق في طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء ، وأرسلت عليهم الشهب ، فرجعت الشياطين إلى قومهم فقالوا : مالكم ؟ قالوا : حيل بيننا وبين خبر السماء وأرسلت علينا الشهب . قالوا : ما حال بينكم وبين خبر السماء إلا شيءٌ حدث ، فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها ، فانظروا ما هذا الذي حال بينكم وبين خبر السماء ، فانصرف أولئك الذين توجهوا نحو تهامة إلى النبي ﷺ وهو بنخلة عامدين إلى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر ، فلما سمعوا القرآن استمعوا له ، فقالوا : هذا والله الذي حال بينكم وبين خبر السماء ، فهناك حين رجعوا إلى قومهم وقالوا : ﴿ إِنَّا سَمِعْنَا قرآناً عَجَباً (١) يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَداً (٢) ﴾ [الجن]

فأنزل الله على نبيه ﷺ : ﴿ قُلْ أُوْحِي إِلَى أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ (١) ﴾ [الجن] وإنما أوحى إليه قول الجن (١).

وحديث رسول الله ﷺ يبين بوضوح الفرق بين سمع واستمع ، قال : فلما سمعوا القرآن استمعوا له . وفي آية أخرى يقول الله لرسوله : ﴿ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى (١٣) ﴾ [طه] استقبل وحي بكلِّ حواسك ومذكراتك وكيانك .

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٢٢٧١) والبخاري في صحيحه (٧٧٣ ، ٤٩٢١) وأبو عوانة في مستخرجه (٣٧٩٤) والطبراني في المعجم الكبير (١٢٤٤٩) والبيهقي في السنن الكبرى (٣٠٦٨) عن ابن عباس رضي الله عنهما .

والنفر اسم يقع على الثلاثة إلى العشرة ، فهي طائفة وفرقة من الجن وكانوا تسعة من جن نصيبين ، وأياً كان عددهم فقد استمعوا إلى القرآن من فم رسول الله .

وانقلبوا إلى أهلهم من الجن فقالوا لهم : ﴿ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ﴾ (١) [الجن] قد تقول لماذا لم يقولوا : استمعنا . إن سمع هنا مع ما بعدها : ﴿ قُرْآنًا عَجَبًا ﴾ (١) [الجن] تؤدي معنى الاستماع لأنهم أدركوا أن ما سمعوه قرآن ، وأنه كتاب أنزل على رسول من بعد موسى .  
والأكثر من هذا أنه ﴿ قُرْآنًا عَجَبًا ﴾ (١) [الجن] ومعنى عجباً فريداً ، وهذه الكلمة العجيبة جاءت في عدة آيات من القرآن .

﴿ أَكَانَ لِلنَّاسِ عَجَبًا أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ ﴾ (٢) [يونس] ، وقال تعالى : ﴿ أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ <sup>(١)</sup> كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ﴾ (٩) [الكهف] ، وقال عن حوت غداء موسى ﴿ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا ﴾ (٦٣) [الكهف] العجب والتعجب حالة تعرض للإنسان عند الجهل بسبب الشيء وقد قال البعض : العجب ما لا يُعرف سببه ، ويقال : عجبت عجباً ، ويُقال للشيء الذي يُتعجب منه : عجب ، ولما لم يُعهد مثله عجيب .

فالعجب هو الذي ظاهره أنيق وباطنه عميق ، وهو الذي يعجز عنه كل فهم لقول الله تعالى : ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمْعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَوْ إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ ﴾ (٢٩) قَالُوا يَسْقُومُنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (٣٠) [الأحقاف] والعجب العزيز الشريف الكريم الذي لا يوجد مثله في فصاحته

وبيانه وصدق إخباره ، عجباً في نظمه وتأليفه وصحة معناه .  
﴿ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ قَامَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ﴾ (٢) [الجن] الرشد هو طريق النجاة ، فالقرآن يهدي إلى سبيل النجاة ، أما الغي فهو طريق النجاة .

(١) الرقيم : اسم الوادي الذي فيه أصحاب الكهف ، وقال كعب الأحبار هو اسم للقرية التي خرج منها أصحاب الكهف ، وقيل : اسم للجبل . [ تفسير الخازن ١٥٣/٣ ] .

ويقول الحق سبحانه إيضاحاً للرشد والغى فى آية أخرى :

﴿سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَىِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ﴾ (١٤٦)

[الأعراف]

فالذين يتكبرون فى الأرض حين يرون سبيل الرشد لا يتخذونه سبيلًا ، لأن سبيل الرشد يضغط على شهوات النفس وهواها فينهى عن السيئات وهم لا يقدرّون على كبح جماح شهواتهم لأنها تمكنت منهم ، ولكن سبيل الغى يطلق العنان لشهوات النفس .

فالقرآن يهدى إلى الرشد أى يدل عليه ، فمن آمن به رشد ، ومن كفر به غوى . فمن حكم به عدل ومن تركه من جبار قصمه الله ، ومن ابتغى الهدى فى غيره أضله الله ، وهو حبل الله المتين ، ونوره المبين والذكر الحكيم ، وهو الذى لا تزيغ به الأهواء ، ولا تتشعب معه الآراء ، ولا يملئه العلماء ، ولا يخلق<sup>(١)</sup> على كثرة الرد ، ولا تنقضى عجائبه ، من علم علمه سبق ، ومن قال به صدق ، ومن عمل بما فيه أجر ، ومن دعا إليه هدى إلى صراط مستقيم<sup>(٢)</sup> .

هذا الرشد آمنّا به ﴿وَلَنْ نُشْرَكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا﴾ (٢) [الجن] فقد فهموا باستماعهم للقرآن أن مقتضى إيمانهم أن لا يشركوا بالله أحداً ، لأن هذا مقصود رسالات الأنبياء جميعاً .

وكلمة (أحداً) تقطع الطريق على الإشراك بأى أحد ، وكلمة (أحد) تعطينا لفظة إلى أنهم يقصدون بـ (أحداً) المسيح عيسى بن مريم .

(١) لا يخلق : لا يبلى . وهو لا يخلق كالشئ البالى . والشئ هو الجلد الرقيق . [ غريب الحديث لابن الجوزى ٥٦٥/١ ]

(٢) أخرجه البزار فى مسنده (٨٣٦) من حديث على بن أبى طالب قال : سمعت رسول الله ﷺ : « إنها ستكون فتنة قال : قلت فما المخرج منها يا رسول الله ؟ قال : كتاب فيه نبأ ما قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم ، وهو الفصل ليس بالهزل من يرده من جبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى فى غيره أضله الله » الحديث .

فهم قالوا ﴿يَقَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾ [الأحقاف] (٣٠) لأن موسى جاء بشريعة ، ثم جاء عيسى عليه السلام بدون شريعة يُكَلِّفُون بها ، وقد اتخذها النصرى إلهاً من دون الله ، والبعض منهم أشركه مع الله ، وبعضهم قال إنه ثالث ثلاثة .

لذلك أعلن الجن براءتهم من أن يشركوا مع الله أحداً من خلقه، ثم يُعَظِّمُونَ قَدْرَ اللَّهِ عز وجل فيقولون :

﴿وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا﴾ (٣)

﴿وَأَنَّهُ تَعَالَى﴾ [الجن] معطوفة على قوله ﴿أَنَّهُ اسْتَمَعَ﴾ (١) [الجن] فيكون هذا من قول الوحي ﴿قُلْ أَوْحَى إِلَى (١)﴾ [الجن] كذا وكذا ف ( أنه ) بالفتح . وقد وردت قراءة بالكسر ( إنه ) على أنه من قول الجن يعظمون جَدُّ ربنا أى عظمته وجلاله وأمره وقدرته ، فهو سبحانه صاحب النصيب الأوفر الذى لا يُضَاهَى من العظمة والجلال والقدرة والأمر والحكم . فكيف يدعى أحد أنه سبحانه اتخذ صاحبة وولداً ، وليس له سبحانه من خلقه صاحبة ولا ولداً ، لذلك يطمئننا سبحانه بقوله :

﴿وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا﴾ (٣) [الجن] وكأن الله تعالى يقول : اطمئنوا فربكم ليس له صاحبة تؤثر عليه ولا ولد يحابه ، فالصاحبة والولد نقطة الضعف وسبب الميل فى مسألة التشريع ، فالخلق جميعاً سواء عند الله ، وكلهم عباده لا يحابى منهم أحداً ولا يميز أحداً على أحد .

﴿وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا﴾ (٤)

﴿سَفِيهُنَا﴾ (٤) [الجن] وسفيه الجن هو إبليس الذى رَدَّ الأمر على الأمر ، وعصى ربه فى السجود لآدم الذى خلقه الله بيديه ، فقولة إبليس: ﴿أَسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾ (٦١) [الإسراء]

فهو اعتبر رأيه أفضل من رأى الله سبحانه ، لذلك اعتبر سفيهاً ،  
وليس معنى هذا أنه سفيه واحد هو إبليس ، فإن إبليس هو رمز لكل  
سفيه يرد الأمر على الله ويرفض ما يأمر الله به ، وهو جاهل بالله لا  
يعرف قدر الله سبحانه .

فهو راجع إلى كل مَنْ يوجد منه فعل السَّفه ، وليس بمقتصر على  
الواحد بل هو راجع إلى كل مَنْ يوجد منه ذلك ، لذلك قال البعض : هم  
كفرة الجن .

﴿وَأَنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا (٤)﴾ [الجن] الشطط : البعد عن  
الصواب فى القول ، وأصل الشطط الزيادة فى الحد . فالشطط هو  
القول الذى ينافى الحقيقة ويخرج عن حدود الصواب .

﴿وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّنْ نَقُولَ الْإِنسَ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا (٥)﴾ وَأَنَّهُ كَانَ

رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا (٦)﴾

﴿وَأَنَّا ظَنَنَّا (٥)﴾ [الجن] الظن هنا بمعنى الشك أى شككنا أن لن تقول  
بنو آدم وهم الإنس والجن على الله قولاً كاذباً مفترى ، فلما تحقق  
عندهم الكذب خافوا على أنفسهم أن يُبتلوا به ، وأن يشتبه عليهم  
الصراط السوى ، فتفرقوا فى الأرض على رجاء أن يجدوا مَنْ يدلهم  
على الطريقة المثلى حتى وجدوا رسول الله ﷺ ، فسمعوا القرآن منه .

فهم كانوا قد اعتقدوا أن الله تعالى صاحبةً ولداً ، بما سمعوا الجن  
والإنس يقولون ذلك ، وكان عندهم أنهم فى ذلك صادقون ، فلما ظهر  
عندهم كذب مَنْ يدعى اتخاذ الولد والصاحبة تبرءوا ممن يقول ذلك  
فثبت بهذا أنهم كانوا أهل شرك إلى ذلك الوقت .

لقد ظننا أن الإنس والجن لا يصدر عنهم الكذب على الله .  
ثم يقول تعالى : ﴿وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ  
فَزَادُوهُمْ رَهَقًا (٦)﴾ [الجن]

فالذى يستعين بالجن ينقلب عليه ويذيقه ألواناً من العذاب ، وقد حكى ربنا سبحانه كثيراً أن الشياطين لهم التصاقٌ واتصالٌ بكثير من الإنس . فرجالُ الإنس هم السحرة ، كانوا يعوذون برجال من الجن ، والذى يتبع هؤلاء السحرة ويذهب لهم ليفكوا له السحر ويذهب لهم ليسحروا له الخصوم ، يعيش طوال عمره مرهقاً . صحيح أنهم يقدرون أن يسحروا ، لكن ذلك السحر يزيد المتسبب فيه رهقاً وتعباً .

لذلك تجد كل العاملين بالسحر والشعوذة يموتون فقراء ، بشعى الهیئة ، مصابين فى الذرية ، لأن الواحد منهم استغل فرصة لا توجد لكل واحد من جنسه البشرى ، وذلك للإضرار بالناس .

فتجد كل الذين يشتغلون بهذه العملية على سَمْتهم الغضب وعلى سحتهم آثار الذنوب وشؤمها ينفر منهم مَنْ رآهم ، يعيشون فى أضيق صور العيش ، فترى الساحر يجنى أموالاً كثيرة ، ومع ذلك تراه شحاذاً يعيش فى ضنك ، ويموت كافراً مُبعداً من رحمة الله حتى أولاده من بعده لا يَسلمون من شؤمه .

والرَّهق الغى والخطيئة والإثم ، فإن رجال الجن زادوا رجال الإنس إثماً وخطيئة ، وازدادوا عليهم جراءة وطغياناً . والملاحظ هنا أن الحق سبحانه سَمَّى الجنَّ رجالاً كما أسمانا رجالاً ، فخطبهم فى الكتاب كما خاطبنا ، ففى الجن رجال كما فى الإنس وأنهم يتناسلون ، فكلمة رجل تطلق على هذا الجنس من الثقيلين .

﴿وَأَنَّهُمْ طَبَوْاْ كَمَا ظَنَنَّا ۚ إِنَّ لَّنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا﴾ ٧ ﴿وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلِئَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَبًا﴾ ٨ ﴿وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعَدًا لِّلسَّمْعِ ۖ فَمَنْ يَسْمَعُ ۚ آلَآنَ يَجِدُ لَهُ شُهَابًا رَّصَدًا﴾ ٩ ﴿



لم يكونوا يعتقدون أن هناك رسولاً بعد عيسى بن مريم، فرجال الجن كانوا مثل رجال الإنس في هذا، فقد اعتقد هؤلاء وأولئك أن الله لن يبعث أحداً رسولاً إلى خلقه يدعوهم إلى توحيد الله .

وقد أوضح الحق سبحانه هذا في سورة ص : ﴿وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ (٤) أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِنْسًا وَاحِداً إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ (٥) وَانْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ امْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ (٦) مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ إِنْ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ (٧) أَوْ نُزِّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابٌ (٨)﴾ [ص]

فكفار قريش وجدوا أن اليهود قالوا : عزيز ابن الله ، والنصارى قالوا : المسيح ابن الله . وقالوا : إن الله ثالث ثلاثة . لذلك قال كفار مكة : ما سمعنا بتوحيد الله في الملة الآخرة .

الجن كذلك منهم من اعتقد اعتقاد النصارى ، ومنهم من اعتقد اعتقاد اليهود ، ومنهم من عبد الأوثان ككفار مكة ، وظنوا أنه لن يبعث الله أحداً ينقض هذا فقالوا مع من قال : ﴿لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَداً (٧)﴾ [الجن]  
ثم يقول الجن : ﴿وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَأَ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَبًا (٨)﴾ [الجن]  
قبل نزول القرآن كان الشياطين يسترقون السمع ولكن عند بعث رسول الله ﷺ امتنع ذلك كله ، فعرفوا أن نبياً ورسولاً آخر سيبعث ، وقد امتنع عليهم ذلك لأن الله أراد أن لا تضع الشياطين خرافاتهم في منهج الله .

وانظر إلى دقة الأداء القرآني في قوله تعالى : ﴿وَأَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ (٨)﴾ [الجن]  
كأنهم صعدوا إلى السماء حتى بلغوها لدرجة أنها أصبحت قريبة لهم حتى كادوا يلمسونها .

واللمس إدراك بظاهر البشرة كالمس ويُعبر به عن الطلب ، فهم طلبوا السماء ليتسمعوا أخبارها والأوامر والوحي النازل فلم يستطيعوا ، لمسوا والتمسوا غيب السماء وطلبوا سماعه .

فقد طلبنا بلوغها لاستماع كلام أهلها وطلبنا خبرها .

﴿أَنَا لَمَسْنَا السَّمَاءَ فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَأَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهَبًا﴾ (٨) [الجن]

لقد أراد الجن أن يستمعوا خبر السماء فوجدوها ﴿مُلْتَأَتْ حَرَسًا شَدِيدًا﴾ (٨) [الجن] من الملائكة يحرسون السماء من كل جانب ، فهم حراس من الملائكة تمنعهم من الوصول إلى أرجاء السماء أو حتى الدنو والقرب منها .

لقد تمت حراسة السماء من أن يقترب منها الجن والشياطين ، لنزول آيات القرآن على محمد ﷺ .

وليست الحراسة فقط بل مُلئت السماء ﴿وَشُهَبًا﴾ (٨) [الجن] والشهب جمع شهاب ، فالجن وجدوا السماء مُلئت حرساً شديداً من الملائكة وشُهَباً مُحْرِقَةً تَتَرَصَّدُ مَنْ يَقْتَرِبُ مِنَ السَّمَاءِ .

فالشهب هي النجوم المحترقة ، فكانت الشياطين عندما تحاول الاستماع إلى ما ينزل من السماء ينزل عليهم شهاب يحرقهم .

فالشهب جمع شهاب ، وهي النجوم التي كانت تُرجم بها الشياطين ، والحق سبحانه يقول عن السماء : ﴿وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ﴾ (١٧) إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ (١٨) [الحجر]

فقد كان العاصون من الجن قبل رسول الله ﷺ يسترقون السمع للمنهج المنزل على الرسل السابقين لرسول الله ، واختلف الأمر بعد رسالته الكريمة حيث شاء الحق أن يحرس السماء وما أن يقترب منها شيطان حتى يتبعه شهاب ثاقب .

والشهاب هو النار المرتفعة ، وهو عبارة عن جذوة تشبه قطعة الفحم المشتعلة ويخرج منها اللهب ، وهو ما يُسمى بالشهاب .

﴿وَأَنَا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا﴾ (٩) [الجن]

فالشياطين كان لها مقاعد في السماء تقعد فيها لتستمع لما ينزل من السماء إلى الأرض ليتم تنفيذه ، فكانوا يأخذون بضعا من كلمات

المنهج ويزيدون عليها فتبدو بها حقيقة واحدة وألف كذبة ، فلما بعث الله رسول الله مُنعوا من تلك المقاعد .

يقول الحق سبحانه عن الجن والشياطين الذين كانوا يقعدون هذه المقاعد للسمع ﴿ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعُزُولُونَ ﴾ (٢١٢) [الشعراء] فَعُزِّلُوا عَنِ السَّمْعِ بِرَجْمِهِم بِالْكَوَاكِبِ وَالنَّجُومِ وَالنِّيَازِكِ وَهِيَ الشَّهْبُ .

فكانوا معزولين عن استماع الوحي والأمر من السماء وممنوعين من استماع كلام الملائكة فيما يكون في الأرض من موت أو غيث أو أمر .

﴿ فَمَنْ يَسْتَمِعِ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا ﴾ (٩) [الجن] بعض الجن كانوا يحاولون الاستماع فكانوا يُقَابِلُونَ بالشهب ، شهاب نار قد رصد لكل مَنْ يَحَاوِلُ أَنْ يَتَسَمَّعَ .

لذلك كان استماعهم استراقاً وخطفاً ، قال تعالى : ﴿ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ﴾ (١٠) [الصافات]

فبعض هؤلاء المردة سيستطيعون خطف بعض الأخبار ، لكن لن يتمكنوا من الفرار بها وتوصيلها إلى أوليائهم ، ولكن هيهات لهم ذلك لأنه ﴿ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ ﴾ (١٠) [الصافات] يعنى كوكب ينقص عليه ، ومعنى ( ثاقب ) يعنى : نافذ يخترق الأجواء حتى يصل إلى هدفه في أسرع وقت .

فإن سأل سائل : فلماذا لا يُمنع بداية من استراق السمع ؟ قالوا : فرّق بين أن يُمنع من الشيء أصلاً ، وبين أن يناله ثم لا ينفذ به ولا يستفيد منه ، فالله يمكنه من بعض الأخبار فيسمعها ، لكن تعاجله الزاجرات والشهب من كل ناحية فتكون حسرته أعظم ، حسرة أنه تعب وتحمل المشاق في استراق السمع والخطف ، وحسرة أنه لم ينتفع بما سمع .

ثم يقول تعالى :

﴿وَأَنَا لَأَنْذِرُ أَشْرَأَ رِيدَ بَمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمَّا أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ۝۱۰﴾

﴿وَأَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قَدَدًا ۝۱۱﴾

هذا استمرار لكلام الجن ، فهم لا يدرون سبب حراسة السماء الشديدة بالملائكة ، ورمى الجن بالشهب النارية لمنعهم من الاستماع ، هل هذا لشر أريد بمن في الأرض حتى لا يفطنوا لما قد يحدث لأرضهم . أم أن الله قد أراد بهم رشداً وهدى .

فالامر قد اختلط على الشياطين لأنهم لم يعودوا يستطيعون استراق السمع ، ولذلك لم يعرفوا هل الذي ينزل من السماء خير أم شر ؟ فالجن لا يعلمون السر في حراسة السماء ، وهل في ذلك شر بالبشر، أو أراد الله بهم خيراً وهدى ، والشر قد يكون عذاباً ينزل بأهل الأرض.

أما الرشد فهو الهدى بأن يبعث منهم رسولاً مرشداً يرشدهم إلى الحق ، وهل الشر أو الرشد باعتبار المقصود من الأمر النازل أم بنتيجته ، فهم كانوا علموا أن مَنْ آمَنَ بالرسول المبعوث ونظر إليه بعين الاستهداء والإرشاد فقد رشد ، وَمَنْ نظر إليه بعين الاستخفاف والاستهزاء استوصل ، فلم يدر الجن أيكذبون الرسل فيحلّ بهم الهلاك في العاقبة أو يُصدّقونه فيرشدوا به ؟

ويوصّف الجن أنفسهم بقولهم ﴿وَأَنَا مِنَّا الصَّالِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قَدَدًا ۝۱۱﴾ [الجن]

فلأنهم لم يدروا أيصدّقون الرسل أم يكذبونه ، انقسموا ، فمنهم مَنْ آمَنَ ، ومنهم مَنْ كان دون ذلك .

فالجن منهم العاصون والطائعون والمؤمنون ، فهم مثلنا فمنهم الصالحون المصلحون الذين يُعينون على الخير ، ومنهم مَنْ هو أقل من

ذلك صالح غير مصلح ، مُهْتَدٍ غير هَادٍ ، فمنهم الطائع ومنهم العاصى .  
ومنهم المتمرد ، وقد يكون مَنْ هو دون الصالحين هم الشياطين .  
﴿ كُنَّا طَرَائِقَ قَدَدًا (١١) ﴾ [الجن] أى كنا أهل ملل شتى ، مؤمنين وكافرين  
ويهود ونصارى . أى أنهم كانوا ذوى أهواء مختلفة .

والطرائق جمع طريقة وهى طريقة الرجل ومذهبه ، والقدد : جمع  
قَدَّة وهى الضروب والأجناس المختلفة . فكانوا فرقا شتى وقد قال  
السُّدى : الجن مثلكم فيهم قدرية ومرجئة ورافضة وشيعة<sup>(١)</sup> . وهذا يدل  
على أن فيهم مجتهدين ومتأولين للآيات ، ومنهم مَنْ تقف أمامه آيات  
مشتبهة ، لذلك فهم أصناف مختلفون .

﴿ وَأَنَّا ظَنَنَّا أَن لَّن نَّعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَكِن تَعَجَّرَهُ هَرَبًا (١٢) ﴾

﴿ وَأَنَا ظَنَنَّا (١٢) ﴾ [الجن] الظن هنا بمعنى أيقنا وآمنا أننا ﴿ لَّن نَّعْجِزَ  
الله فِي الْأَرْضِ (١٢) ﴾ [الجن]

والشيء المعجز هو الذى يثبت العجز للمقابل ، نقول : عملنا شيئا  
معجزا لفلان يعنى لا يستطيع الإتيان بمثله ، فهم آمنوا أنهم لن  
يستطيعوا الإفلات من عقاب الله ، ولن يُعجزوه ولن يعجز عنهم أبداً ،  
وهو سبحانه مدركهم لا محالة .

ومثله قوله تعالى : ﴿ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ ﴾ (٥٧) [النور]  
فلن نسبق الله فى الأرض فنفوته ، ولن نَعْجِزه هرباً فلن نسبقه  
ونفلت منه سبحانه ، إن إراد الله بنا سوءاً ، فالله قادر علينا حيث  
كنا .

لذلك قال : ﴿ وَأَنَا ظَنَنَّا أَن لَّن نَّعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ ﴾ (١٢) [الجن] أى وإن  
دخلنا تحت تخوم الأرضين ، ولن نَعْجِزه بالهرب على وجه الأرض ،

(١) ذكره الثعلبى فى تفسيره (الكشف والبيان ٥١/١٠) من قول السدى . وقد ذكره الواحدى فى تفسيره  
(الوسيط فى تفسير القرآن المجيد) (٣٦٦/٤) أن الحسن البصرى قال : الجن أمثالكم فمنهم قدرية  
ومنهم مرجئة ورافضة وشيعة .

وهذا إقرار منهم بأنهم لا يستطيعون بحيلهم وأسبابهم أن يحترزوا من عذاب الله تعالى .

﴿وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَىٰءَ آمَنَّا بِهِ ۖ فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ ۚ

فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا ۖ﴾ (١٣)

الهدى : القرآن الذى سمعوه من فم رسول الله ، وهو هدى لأنه يهدى إلى الطريق المستقيم ، وقد قال تعالى : ﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا﴾ (٩٤) [الإسراء]

فالهدى هو الدلالة على طريق يوصلك إلى ما تطلبه ، فالإشارات التى تدل المسافر على الطريق هى هدى له لأنها تبين له الطريق الذى توصله إلى المكان الذى يقصده .

وقد وصف الحق سبحانه القرآن فقال ﴿ذَٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ (٢) [البقرة] ، وقال : ﴿قُلْ إِنَّ هُدًى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ﴾ (١٢٠) [البقرة]

فالقرآن الكريم هو هدى الله يحمل هداية الدلالة للذين يريدون أن يجعلوا بينهم وبين غضب الله وعذابه وقاية .

والجن يقولون ﴿وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدَىٰءَ آمَنَّا بِهِ﴾ (١٣) [الجن] فبدلاً من أن يقولوا : وأنا لما سمعنا القرآن . انتقلوا إلى وصفه مباشرة على اعتبار

أن القرآن هو الهدى بأل التى للعهد تمييزاً له عن الكتب الأخرى .

﴿فَمَنْ يُؤْمِنُ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا﴾ (١٣) [الجن] إيمانك بالقرآن

هو إيمان بالهدى ، وإيمانك بالهدى هو إيمان بمن أنزل القرآن على

رسوله محمد .

ولهذا الإيمان بربك عاقبة وهى ﴿فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا﴾ (١٣) [الجن] ،

فالإنسان إنما يخاف من البَخْسِ والرَّهَقِ ، فإن كنت لا تريد الوقوع

فيهما فآمن بربك يكفك الأمرين .

فما هو البَخْسُ ؟ وما هو الرَّهَقُ ؟

الْبَخْسُ هُوَ انْقَاصُ الْحَقِّ ، وَيَقُولُ تَعَالَى عَنْ يُوسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : ﴿ وَشَرُّهُ <sup>(١)</sup> بَثْمَنُ بَخْسٍ دَرَاهِمٍ مَعْدُودَةٍ وَكَانُوا فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ (٢١) ﴾ [يوسف] ، وَيَقُولُ تَعَالَى : ﴿ وَلَا تَبْخُسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ (١٨٣) ﴾ [الشعراء] وَمَعْنَى ( أَشْيَاءَهُمْ ) حَقُّوqَهُمْ .

فَالْبَخْسُ وَالنَّقْصُ مِنَ حَقِّ الْغَيْرِ ذَنْبٌ ، وَقَدْ يَكُونُ بِأَخْذِ الشَّيْءِ كُلِّهِ غَضَبًا أَوْ بِالتَّصَرُّفِ فِيهِ دُونَ أَمْرِ صَاحِبِهِ ، أَوْ عَلَى وَجْهِ لَا يَرْضَاهُ .  
وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ لَا يَبْخُسُ النَّاسَ شَيْئًا ، يَقُولُ تَعَالَى : ﴿ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنْ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا (١١٢) ﴾ [طه]

وَالْهَضْمُ هُوَ الْبَخْسُ وَهُوَ النَّقْصَانُ فَلَا تَنْقُصُهُ أَجْرُهُ وَثَوَابُهُ . وَمِنْهُ نَقُولُ : فَلَانٌ مَهْضُومُ الْحَقِّ . يَعْنِي كَانَ لَهُ حَقٌّ فَلَمْ يَأْخُذْهُ .  
وَاللَّهُ لَا يَظْلِمُ أَحَدًا مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ، يَقُولُ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا (٤٠) ﴾ [النساء]  
أَمَّا الرَّهَقُ فَهُوَ أَلْوَانٌ مِنَ الْعَذَابِ ، لَا يَخَافُ بَخْسًا فَيُبْخَسُ حَقُّهُ كُلُّهُ وَلَا رَهَقًا يَبْخَسُ بَعْضُ حَقِّهِ ، فَمَنْ يَصْدَقُ بِرَبِّهِ لَا يَخَافُ أَنْ يَنْقُصَ مِنْ حَسَنَاتِهِ فَلَا يَجَازِي عَلَيْهَا ، وَلَا رَهَقًا إِنَّمَا يَحْمِلُ عَلَيْهِ مِنْ سَيِّئَاتٍ غَيْرِهِ .

﴿ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا (١٤) ﴾ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴿ (١٥) ﴾

يَقُولُ تَعَالَى : ﴿ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ (١٤) ﴾ [الجن] فَالْجَنُّ فِيهِمُ الْمُؤْمِنُ وَالْكَافِرُ . وَالْقَاسِطُونَ الْجَائِرُونَ الظَّالِمُونَ ، وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ

(١) شرهه : باعوه . يطلق لفظ الشراء على البيع . يقال : شريت الشيء بمعنى بعته وإنما حمل هذا الشراء على البيع ، لأن الضمير في ( شرهه ) وفي ( كانوا فيه من الزاهدين ) يرجع إلى شيء واحد . [ السراج المنير لشمس الدين الخطيب ٩٨/٢ ] .

يقول : ﴿ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾ (١٥) [الجن] فالقاسط يذهب إلى النار ، وهى مأخوذة من ( قسط يقسط ) . فالقاسطون الجائرون على حقوق غيرهم .

ولكن القاسطين هنا مقابلون للمسلمين ، فيكون القاسطون هم الظالمون الذين ظلموا أنفسهم بأنهم عدلوا بالله غيره سبحانه ، فالمسلمون هم الذين خضعوا لله بالطاعة ، أما القاسطون فهم الجائرون عن الإسلام وقصد السبيل .

﴿ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا ﴾ (١٤) [الجن] فَمَنْ أَسْلَمَ وخضع لله بالطاعة فأولئك تعمدوا وترجوا رشداً فى دينهم ، والتحرى والتوحي هو القصد ، فهم قصدوا نوراً وثواباً ، وقصدوا طريق الحق . أما الظالمون الجائرون فيقول تعالى : ﴿ وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا ﴾ (١٥) [الجن] وقد جعلناهم حطباً للنار ليقوى التذاذ المؤمن بالنعيم كما لا تتبين لذة الصحيح إلا عند رؤية المريض . فحطباً أى وقوداً للنار .

﴿ وَالْوَالِدَاتُ يُغْذَوْنَ عَلَى الطَّرِيقَةِ لِأَسْقَيْنَهُنَّ مَاءً غَدَقًا ﴾ (١٦)

لِنَقْنِئَهُنَّ فِيهِ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا ﴾ (١٧)

ثم يُعَرَّجُ الحق سبحانه على كفار مكة فيقول : ﴿ وَأَنْ لَّوِ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ ﴾ (١٦) [الجن] أى طريقة الهدى ﴿ لِأَسْقَيْنَهُنَّ مَاءً غَدَقًا ﴾ (١٦) [الجن] أى ماء كثيراً من السماء .

فلو آمنوا لوَسَّعَ اللهُ عليهم فى الرزق ، فلو استقاموا على طريقة الحق والاستقامة لوَسَّعنا عليهم فى الرزق وبَسَطنا لهم فى الدنيا .

والحنيفية السَّمْحَةُ هى الاستقامة ، وقد قال تعالى : ﴿ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (٦٧) [آل عمران] والذى يسير فى طريق مستقيم ما الذى يدعوه إلى أَنْ ينحرف عن



الطريق المستقيم ليُطِيلَ على نفسه السبيل ؟ إِنَّ كَانَ يريد الغاية مباشرة فإنه يَفْضَلُ الطريق المستقيم ، أما الذى ينحرف عن الطريق المستقيم فهو لا يصل للغاية المنشودة ، بل يطيل على نفسه المسافة وقد لا يصل إلى الغاية .

أما إذا استقام على الطريقة وهى الملة الحنيفية والسنة والشرعية، قال تعالى : ﴿ ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ (١٨) ﴾ [الجاثية]

والماء الغدق قد يكون المطر ، وقد يكون المال الكثير الوفير لأنه يقول بعدها ﴿ لِنَفْتِهِمْ فِيهِ (١٧) ﴾ [الجن] أى : لنبتليهم به ونختبرهم . وقد قال عمر رضى الله عنه : أينما كان الماء كان المال ، وأينما كان المال كانت الفتنة (١) .

فرزق الدنيا فتنة وابتلاء ، وَمَنْ فُتِنَ بِرِزْقِ الدُّنْيَا مَالًا أَوْ جَاهًا أَوْ نِسَاءً فَقَدْ خَسِرَ وَخَابَ وَيَكُونُ الْإِبْتِلَاءُ وَالْفِتْنَةُ شَرًّا لَهُ . ثم يقول الحق سبحانه : ﴿ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا (١٧) ﴾ [الجن]، ففي الآية السابقة قال (وألو استقاموا على الطريقة) ماذا يحدث لهم ؟ ﴿ لَا سَقِينَا لَهُمْ مَاءً غَدَقًا (١٦) ﴾ [الجن]

هذا لمن آمن واستقام على منهج الله وشرعه ، أما مَنْ لم يؤمن بل أعرض ونأى بجانبه وصَدَّ عن سبيل الله ﴿ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا (١٧) ﴾ [الجن] كان مطلوباً منه أَنْ يسلك سبيل الرشاد والهدى والاستقامة على الطريقة ولكنه أعرض ، لذلك ﴿ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا (١٧) ﴾ [الجن] أى يُدخله الله عذاباً شديداً شاقاً متصاعداً لا راحة فيه .

وقد أعطانا الحق سبحانه مثلاً لهذا العذاب الشديد الشاق المتصاعد، فقال : ﴿ سَأَرْهُقُهُ صَعُودًا (١٧) ﴾ [المدثر]

أى سأكلفه أَنْ يصعد على صخرة من النار ملساء فى تلك الصخرة،

كُؤَى تخرج منها ريح حارة ملتهبة ، وهو عذاب السُّموم فإذا أصابته تلك الريح تناثر لحمه .  
ثم يذكر لنا الحق سبحانه قضية لابد أن نضعها في أذهاننا وهي:

﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ ١٨

المساجد جمع مسجد ، وهو المكان الذي يُسجد فيه لله وحده ، فهو مكانٌ للعبادة ، فإذا دخلت المسجد للعبادة فإن لحظة دخولك المسجد هي لحظة جئت فيها لتقترب من ربك وتناجيه وتعيش في حضن عنايته فلا تأت بالدنيا معك .

وقد كان أحد الصحابة يقول : كنا نخلع أمر الدنيا مع نعالنا .  
والمسجد لن يأخذ منك إلا الوقت القليل فضّع قدرك مع نعلك خارج المسجد ، وادخل بلا قدر إلا قدر إيمانك بالله ، ادخل بعبوديتك لله ، ولا تلحظ لك قدراً إلا قدرك عند الله .

واجلس حيث ينتهى بك المجلس ولا تتخط الرقاب وأنو الاعتكاف ولا تتكلم فى أى أمر من أمور الدنيا .

فالمساجد هي فيوضات الحق النورانية على خلقه ، فالذى يريد فيض الحق بنوره ، فليذهب إلى المسجد ، فالمسجد هو مكان لا يزاوّل فيه إلا لقاء الله .

فليخصّص الإنسان المؤمن ساعةً لله وحده فى اليوم ، وليخلع كل أغراض الحياة الدنيا كما يخلع النعال على باب المسجد ، فليس من حُسن الأدب واللياقة أن ينشغل الإنسان بأى شيء غير لقاء الله فى الوقت المخصص للقاء الله ، وفى المكان المخصص لهذا اللقاء .

فعلينا ألا نناقش أمورنا الدنيوية من بيع وشراء فى المسجد ، فكأننا لا يكفيننا حب الدنيا خارج المسجد ونطمع فى الدقائق التى

نخصّصها للصلاة فنجرجر الدنيا معنا إلى المسجد .  
ومع أن الأرض كلها تصلح للصلاة لكنك حين تأتي إلى المسجد  
أصبح معك أخلاق التعبد ، ويجب أن يكون الانفعال والتفاعل والحركة  
والنشاط كله في الله .

فالمساجد لله ﴿ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا (١٨) ﴾ [الجن] والدعاء هو العبادة<sup>(١)</sup> ،  
فلا تعبدوا مع الله أحداً ، بل قوموا بما يجب لله من توحيد .  
ولكن البعض تأوّل هذه المساجد أنها الأعضاء التي يسجد عليها  
الإنسان ، وهي سبعة : الجبهة واليدين والركبتان والقدمان ، فهذه  
الأعضاء مخلوقة لله عز وجل فلا تسجدوا عليها لغير الله .  
وقد قال رسول الله ﷺ : « أُمِرْتُ أَنْ أُسْجِدَ عَلَى سَبْعَةٍ ، عَلَى الْجَبْهَةِ  
وَأَشَارَ بِيَدِهِ إِلَى أَنْفِهِ وَالْيَدَيْنِ وَالرَّكْبَتَيْنِ »<sup>(٢)</sup> .

وكلا المعنيين محتمل ، فالمساجد قد تكون مواضع الصلاة ، وقد  
تكون أعضاء السجود .

والحق سبحانه يقول عن المساجد : ﴿ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ  
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ فَعَسَىٰ أُولَٰئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ  
الْمُهْتَدِينَ (١٨) ﴾

فقوله ﴿ وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ (١٨) ﴾ [التوبة] يدل على أن التحدث في المساجد  
بما يهمّ أمور المسلمين وانتقاد أمور يرونها خارجة عن منهج الله لا  
يطعن في كَوْن المساجد لا يُعبد فيها إلا الله ، فلا يدعى فيها لأشخاص  
ولا غيره .

﴿ لَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ (١٨) ﴾ [التوبة] أى لم يخشَ في دينه إلا الله فجاهر

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (١٨٣٥٢، ١٨٣٨٦) وعبد الله بن المبارك في كتابه (الزهد والرقائق)

(١٢٩٨) وأبو داود الطيالسي في مسنده (٨٣٨) من حديث النعمان بن بشير أن رسول الله ﷺ قال : « إن

الدعاء هو العبادة ، قال ربكم ﴿ اذْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ (٦٠) ﴾ [غافر]

(٢) أخرجه أحمد في مسنده (٢٧٧٧) وأبو عوانة في مستخرجه (١٨٦٧) ، والبخاري في صحيحه (٨١٢)

ومسلم في صحيحه (٢٣٠) من حديث ابن عباس .

بالحق وعمل بمقتضى إيمانه بالله واليوم الآخر ، وأنه لا يدعو ولا يعبد إلا الله .

فالإيمان بالله يقتضى خشيته فهو أحقُّ أن يُخشى .  
ثم يقول تعالى :

﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ۖ﴾ (١٦)

لما قام رسول الله يدعو ربه ويقرأ القرآن تجمّع هؤلاء الجن التسعة ليستمعوا منه القرآن ، فعبد الله هو رسول الله محمد قام يعبد ربه فى بطن نخلة بين مكة والطائف .

فكان الجن من حبههم لما استمعوه من رسول الله من آى الذكر الحكيم ﴿كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا ۖ﴾ (١٩) [الجن] أى كادوا أن يقعوا عليه من تراكبهم عليه من شدة حرصهم على استماعه .

فكادوا يركب بعضهم بعضاً من الازدحام عليه حرصاً على استماع القرآن ، فكادوا يكونون على محمد جماعات بعضها فوق بعض ، واخذها لبدة ، والعرب تُسمّى الجراد الكثير الذى قد ركب بعضه بعضاً لبدة .  
وفى كلامنا العامى نقول : شعر مُلبّد . أى متشابك متراكب داخل فى بعضه ، بعضه فوق بعض .

﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا ۖ﴾ (٢٠) قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ

ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ۖ ﴿٢١﴾ قُلْ إِنِّي لَنْ يُخِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ

مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۖ﴾ (٢٢)

( قُلْ ) يا محمد ﴿قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا ۖ﴾ (٢٠) [الجن] فإذا كان الجن كانوا يبحثون عن الحق بين رسالات سابقة ووجدوا السماء قد حُرست بحراسة شديدة من الملائكة ، وأصبح الاقتراب من السماء

لتسمع الأخبار أمراً خطيراً .

فرسول الله يعلن لهم إعلاناً واضحاً عن رسالته وما جاء به : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَدْعُو رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا ﴾ (٢٠) [الجن]

فأنا إنما أعبد ربى ، وما جئت إلا بتوحيده وعدم الإشراك به شيئاً أو أحداً ، فلا أصنام ولا أوثان ، ولا بشر ولا حجر ، ولا كواكب ولا نجوم ولا قطط ولا حيوانات ولا شمس ولا قمر .

إنما هو الله الواحد الأحد لا ربَّ سواه ، ولا إله غيره .

والبعض من العلماء تأوّل هذه الآيات أن المقصود بها كفار مكة قالوا للنبي ﷺ : لقد جئت بأمر عظيم فارجع عنه فنحن نجيرك ، فقال لهم النبي ﷺ : إنما أدعو ربى ولا أشرك به أحداً <sup>(١)</sup> .

﴿ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ﴾ (٢١) [الجن] نلاحظ أن الحق سبحانه كرر فى هذه السورة مادة ( ر ش د ) عدة مرات ، ﴿ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ ﴾ (٢) [الجن] ، ﴿ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ﴾ (١٠) [الجن] ، ﴿ فَأَوَلَيْكَ تَحَرُّوْا رَشَدًا ﴾ (١٤) [الجن] ، ﴿ قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ﴾ (٢١) [الجن]

أربعة مواضع : الرُّشد ، ثم رَشَدًا ثلاث مرات .

ولماذا لم يقل الحق سبحانه : قل إنى لا أملك لكم ضرراً ولا نفعاً فإنَّ الضر يقابله النفع ؟ نقول : لم يكن الجن الذين استمعوا لرسول الله يبحثون عن نفع وإنما كانوا يبحثون عن الحق ، لذلك لما سمعوا القرآن قالوا : ﴿ إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ﴾ (١) يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ (٢) [الجن]

كانوا يبحثون عن الهدى وعن الرُّشد والرَّشَد . ولا يبحثون عن نفع دنيوى . والرُّشد والرَّشَد والرشاد كلها واحد نقيض الغى .

ولو قلنا : إن المقصود بهذه الآيات هم كفار مكة فإن الله عز وجل يقول لمحمد : يا محمد قل لمشركى العرب إنى لا أملك لكم ضرراً فى

(١) أورده الخازن فى تفسيره ( لباب التأويل فى معانى التنزيل ) ( ٣٥٢/٤ ) ، وكذا البغوى فى تفسيره ( ١٦٣/٥ ) ، والشوكانى فى ( فتح القدير ) ( ٣٧١/٥ ) .

دينكم ولا دنياكم ولا رشداً أرشدكم ، لأن الذى يملك ذلك هو الله الذى يملك كل شيء .

ثم يقول القرآن : ﴿ قُلْ إِنِّي لَنْ يُجِيرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِداً ﴾ (٢٢) [الجن]

لا أحد يجير إلا الله ، واعلم أنه لا سلطان لأحد أبداً ، ولا أحد يجير على أحد ، فهو سبحانه الذى يجير ولا يُجار عليه ، ولن يجير شيء على الله تعالى .

وقد قال تعالى : ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكَنِى اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ﴾ (٢٨) [الملك]

﴿ قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (٨٨) [المؤمنون] يجير تقول استجار بفلان فأجاره يعنى استغاث به فأغاثه ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَإِنِّى جَارٌ لَكُمْ ﴾ (٤٨) [الأنفال] والإنسان لا يستجير بغيره إلا إذا ضعفت قوته عن حمايته ، فيلجأ إلى قوى يحميه ويدافع عنه .

إن خرجت عما أرسلنى الله به فلن يستطيع أحد حمايتى من الله إن أراد بى إنزال عقوبة إن عصيته .

﴿ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِداً ﴾ (٢٢) [الجن] كلمة ( ملتحداً ) وردت فى القرآن مرتين ، هذه التى معنا فى سورة الجن ، والأخرى فى قوله تعالى : ﴿ وَاتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحِداً ﴾ (٢٧) [الكهف]

أى ملجأ تلجأ إليه ، فلن تجد من دون الله ملجئاً تلوذ به ، فإن لم أتبع ما جئت به فلن أجِدَ من دونه حرزاً أعدل إليه وألجأ ، وقيل مدخلاً فى الأرض مثل السرب أدخل فيه .

وكلمة ﴿ مُلْتَحِداً ﴾ (٢٧) [الكهف] من اللحد يكون فى شَقٍّ من الأرض يُوضع فيه الميت كأنَّ الأرض تحتضنه وتخفيه فى داخلها .

﴿إِلَّا الْبَلَاغَ مِنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتِهِ وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا أَبَدًا﴾ (٢٣)

فالذى يجيرنى من عذاب الله هو البلاغ عن الله سبحانه ، ففيه الجوار والأمن والنجاة ، وذلك الذى أملكه ، فأنا لا أملك لكم ضرراً ولا رشداً .

فالرشد والخلاص بيد الله وحده هو مالكة دون سائر خلقه يهدى مَنْ يشاء ويخذل مَنْ أَرَادَ .

وبعض العلماء نظر إلى كلمة ( إلا ) فى أول الآية أنها مكونة من حرفين ( إِنْ ) و ( لا ) . فتكون ( لا ) منقطعة من ( إِنْ ) فيكون معنى الكلام : قُلْ إِنْ كُنْ يَجِيرُنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ إِنْ لَمْ أَبْلُغْ رِسَالَاتِهِ ..

إِنْ الْأَمْرُ جَدِيٌّ فَلَنْ يَجِيرُنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ ، وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْجَأً أَوْ حِمَايَةَ إِلَّا أَنْ أَبْلُغَ هَذَا الْأَمْرَ وَأُودِيَ هَذِهِ الْأَمَانَةُ ، فَهَذَا هُوَ الْمُلْجَأُ الْوَحِيدُ ، وَهَذِهِ هِيَ الْإِجَارَةُ الْمَأْمُونَةُ .

فَهِىَ أَمَانَةٌ لَا بَدَّ أَنْ يُبْلَغَهَا رَسُولُ اللَّهِ ، لِذَلِكَ عِنْدَمَا سَاوَمَ كِفَارُ مَكَّةَ رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لِعَمِّهِ أَبِي طَالِبٍ : « وَاللَّهِ يَا عَمُّ لَوْ وَضَعُوا الشَّمْسَ فِي يَمِينِي ، وَالْقَمَرَ فِي يَسَارِي عَلَى أَنْ أَتْرِكَ هَذَا الْأَمْرَ مَا تَرَكْتُهُ حَتَّى يُظْهَرَ اللَّهُ أَوْ أَهْلَكَ دُونَهُ » (١) .

وَقَدْ جَمَعَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ كَلِمَةً ( رِسَالَةٌ ) فَقَالَ ﴿ وَرِسَالَاتِهِ (٢٣) ﴾ [الْجَن] وَقَدْ مَدَحَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ الَّذِينَ يُبْلَغُونَ رِسَالَاتِهِ فَقَالَ : ﴿ الَّذِينَ يُبْلَغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا (٣٩) ﴾ [الْأَحْزَاب] وَيَقُولُ سُبْحَانَهُ عَلَى لِسَانِ رَسُولِهِ ﷺ ﴿ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَاقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ (٩٣) ﴾ [الْأَعْرَاف]

(١) أوردته ابن هشام فى السيرة النبوية (٢٦٦/١) ، والبيهقى فى ( دلائل النبوة ) ( المقدمة - ص ٦٦ ) ، وكذا السهيلي فى ( الروض الأنف ) ( ١٠/٣ ) ، وابن سيد الناس فى عيون الأثر ( ١١٨/١ ) .

والمقصود برسالات الله ما أرسله الله به من أوامر ونواهٍ وشرائع وتكاليف ، فكأنَّ كلاً منها رسالة .

﴿ وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ ۖ ۞ (٢٣) ﴾ [الجن]

المعصية هنا ليست هي ارتكاب الذنوب والآثام ، إنما هي المعصية فى الإيمان نفسه وإباء ورَفْضُ الإيمان بالله وكتبه ورسالاته ورسله . وقد قال رسول الله ﷺ : « كلُّ أمتى يدخلون الجنة إلا مَنْ أبى . قالوا : وَمَنْ أبى يارسول الله ؟ قال : مَنْ أطاعنى دخل الجنة ، وَمَنْ عصانى فقد أبى (١) فَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فى التوحيد فلا يؤمن به فإن له نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ ۞ (٢٣) ﴾ [الجن] فَمَنْ يعص الله فيما أمره ونهاه ويكذب به ورسوله فجحد رسالاته ، فإن له نار جهنم يصلها ما كثر فيها أبداً إلى غير نهاية .

والحق سبحانه يقول : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ (١٦١) خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْتَظَرُونَ (١٦٢) ﴾ [البقرة]

الحق سبحانه يحدثنا عن عذاب النار الذى يلحق بالكافرين وهو عذاب يخلدون فيه ، ثم يصعدُ الحق سبحانه الخلود بالأبدية ، فهناك عذاب فى النار ، وهناك خلود فيها ، وهناك أبدية خلود .

ولكن أبدية الخلود فى النار لم تذكر إلا فى هذه الآية فى سورة الجن ﴿ وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ ۞ (٢٣) ﴾ [الجن] ولفظ ( أبداً ) يدل على ملحظ يزيد على معنى الخلود دون تأبيد . فالقرآن كلام الله ، وكلام الله مُنَزَّه عن العبث أو التكرار ، فكل لفظ من القرآن محكم وله معنى .

فكلمة ( خالدين فيها ) لا تفيد التأبيد الذى لا نهاية له ، فكلمة ﴿ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ ۞ (٢٣) ﴾ [الجن] تعنى أن المكث فى الحنة ينتقل من المكث (١) أخرجه البخارى فى صحيحه (٧٢٨٠) والمهلب بن أحمد الأندلسى فى المختصر النصيح فى تهذيب الكتاب الجامع (٧٢٨٠) من حديث أبى هريرة رضى الله عنه .



طويلاً إلى المكث الدائم الذى لا ينتهى.

ثم يقول تعالى:

﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ  
مَنْ أَضْعَفُ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا﴾ ﴿٢٤﴾

الحق سبحانه يثبت لهم هنا الرؤية ومثلها فوله تعالى : ﴿وَرَأَى  
الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا﴾ ﴿٥٣﴾ [الكهف] بينما فى آية أخرى يقول  
تعالى : ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِيَ﴾ ﴿٩٧﴾ [الإسراء]  
والمتأمل فى حال هؤلاء يجد أن العمى كان ساعة البعث ، حيث  
قاموا من قبورهم عُمياً ليتحقق لهم الإذلال والحيرة والارتباك ، ثم  
بعد ذلك يعودون إلى توازنهم ، ويعود إليهم بصرهم ليساهدوا به  
ألوان العذاب الخاصة بهم ، وهكذا جمع الله عليهم الذل فى الحالين :  
حال العمى وحال البصر .

والحق سبحانه يقول فى آية أخرى : ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا  
الْعَذَابَ وَإِمَّا السَّاعَةَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَّكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا﴾ ﴿٧٥﴾ [مريم]  
و ﴿يُوعَدُونَ﴾ ﴿٢٤﴾ [الجن] من أوعد . من الوعيد والتهديد والله حين  
يُوعِد قادر على إنفاذ ما أوعد به ، ولن يفلت أحد منه أبداً ، فإذا أوعِد  
فلا بد أن يأتى وعيده .

﴿إِنَّ مَا تُوعَدُونَ لَآتٍ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ ﴿١٣٤﴾ [الأنعام]  
فلا أحد بقادر على أن يمنع الله عن تحقيق ما وعد أو أوعِد ، ولن  
تفروا من وعده أو وعيده ، ولن تغلبوا الله أو تفوتوه وتُعْجِزوه ، فالله  
غالب على أمره .

﴿فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضْعَفُ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا﴾ ﴿٢٤﴾ [الجن] فمن أضعف ناصراً

كفار مكة أو المؤمنون، وَمَنْ أَقَلَّ عِدْداً أَى جنداً . فلا ناصرَ لهم فى الآخرة .

وقد كان المشركون يعيرون النبى والمؤمنين بقلة الناصر وقلة العدد ، فقال ﴿ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضْعَفُ نَاصِراً وَأَقَلَّ عِدْداً ﴾ (٢٤) [الجن] أى فى القيامة .

وهذا تهديد ظاهر لمن يبلغه هذا الأمر ثم يعصى ، وإذا كان المشركون يقيسون قوتهم إلى قوة محمد ، ويركنون إلى القوة العدد ، فعندما يرون إنفاذ وعيدنا فيهم حينها سيعلمون مَنْ أَضْعَفُ نَاصِراً حين يغيب المناصرون لهم ، وسيعلمون مَنْ أَقَلَّ عِدْداً حينما يتخلى عنهم أخلاؤهم الذين كانوا لهم أعواناً فى الدنيا .

يقول تعالى : ﴿ الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ ﴾ (٦٧) [الزخرف] فسيكونون أعداء لبعضهم يتبرأون من بعضهم البعض ويقول تعالى : ﴿ إِذْ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَرَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ ﴾ (١٦٦) وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا كَرَّةً<sup>(١)</sup> فَتَبَرَأْنَا مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ حَسَرَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ (١٦٧) ﴿

ثم يقول تعالى :

﴿ قُلْ إِنْ أَدْرَى أَقْرَبُ مَا تُوْعَدُونَ  
أَمْ يُجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا ﴾

( إِنْ ) هنا للنفى معناها ( ما ) أى ما أدرى أقريب ما أوعدكم الله به وهددكم به مِنْ عَذَابٍ خُلِدَ أَبَدِي ، لا أدرى أقريب هو أم بعيد ، وهو قوله تعالى : ﴿ أَمْ يُجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا ﴾ (٢٥) [الجن]

مادة الأمد ( أ م د ) وردت فى القرآن أربع مرات .

(١) كَرَّةً : أى رجعة فى الدنيا . أى أنهم تمنوا الرجعة حين لا رجعة لهم . ( تفسير الخازن ٣/٢٢٨ ) .

قال تعالى : ﴿ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ ﴾ (١٦) ﴿ [الحديد]

الأمَد : الوقت والزمن والدهر . وقال تعالى : ﴿ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا ﴾ (٣٠) ﴿ [آل عمران]

فقوله ﴿ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّي أَمَدًا ﴾ (٢٥) ﴿ [الجن] فقوله أى أجلاً وغاية تطول مدتها فيكون أجلاً بعيداً .

### ﴿ عَلِيمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ﴾ (٦٦) ﴿

فالغيب هو ما لا يعلمه إلا الله سبحانه ، وهذا ما استأثر الله بعلمه ، فالله هو عالم الغيب ، فلا يُطلع أحداً من خلقه على غيبه إلا مَنْ ارتضاه واصطفاه من البشر .

فالحق سبحانه يقول : ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ (٥٩) ﴿ [الأنعام]

وهو سبحانه لا يعطى المفتاح لأحد من خلقه ، والغيب هو ما غاب عن الكل ، وهو الغيب المطلق ، أما الأمر المخفى فى الكون وكان غيباً على بعض من الخلق ، ثم يصبح مشهداً لخلق آخرين فلا يُقال إنه غيب .

﴿ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا ﴾ (٢٦) ﴿ [الجن] أى لا يُطلع أحداً على غيبه ، ومثل هذا قوله تعالى فى سورة التحريم : ﴿ فَلَمَّا نَبَأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُ ﴾ (٣) ﴿ [التحريم]

أى أن الله أطلعه على ما غاب عن رسول الله من شأن حفصة رضى الله عنها أنها أخبرت عائشة بما أسرّه رسول الله لها .

والحق سبحانه استثنى من هؤلاء الذين لا يطلعهم على الغيب ، استثنى فقال :

﴿إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا﴾ (٢٧)

فالحق سبحانه استثنى مَنْ ارتضاه سبحانه من الرسل فأطلعهم على بعض الغيب مما أَرَادَهُ اللهُ ، فالرسل لا يعلمون الغيب ولكن الله سبحانه يعلمهم بما يشاء من الغيب، ويكون هذا معجزة لهم ولمن اتبعوهم .

والله لا يُطْلِعُ على غيبه أحداً إلا لرسول يختاره الحق ليطلع بعضاً من الغيب ويحميه الله ويعصمه ويحفظه بالملائكة لتحول بينه وبين وساوس الشياطين وتخليطهم حتى يبلغ ما أوحى به إليه .  
فيحوى الحق سبحانه وحيه من تعرّض الجن لما يريد إطلاعه عليه لئلا يسترقوه ويهمسوا به إلى الكهنة قبل أن يُبلّغه الرسول ، وحتى يصل الوحي إلى الناس خالصاً من تخليط الجن وعيبتهم .

فالرسول مُعَلِّمٌ غَيْبٍ وليس عالمٌ غيبٍ ﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنَّا أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ﴾ (٥٠) ﴿[الأنعام]

فرسول الله ينقى عن نفسه علم الغيب ، ولقائل أن يقول : ولكن ماذا عن الأشياء والأحداث التي أخبرنا بها رسول الله ، وهى أحداث مستقبلية ؟

أقول : إن ذلك ليس علماً للغيب ولكن الرسول مُعَلِّمٌ غَيْبٍ ، أى أن ربهم سبحانه قد علّمه ، ومثال ذلك قول الله : ﴿ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَقْلَامُهُمْ أَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ (٤٤) ﴿[آل عمران]

الحق سبحانه هو الذى علّم رسوله تلك الأخبار التى كانت من أنباء الغيب ، وهذا اختراق لحجاب الزمن الماضى .

أما الشيء الذى سوف يحدث فى المستقبل فهو محجوب عنك بحجاب الزمن المستقبل .

فالحق سبحانه يفيض من غيبه الذاتى على بعض خلقه ، والقرآن الكريم فيه الكثير من الغيب ، وأفاضه الله تعالى على رسوله ﷺ وتحققت الأحداث كما جاءت فى القرآن .

والحق سبحانه يهب بعضاً من خلقه بعضاً من فيوضاته ، وقد أعطى الله سبحانه رسوله ﷺ بعضاً من الهبات وحدد مَنْ يعطيه بعضاً من الغيب ﴿إِلَّا مَنْ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ (٢٧)﴾ [الجن]

وهى ليست للحصر لأن الرسول أسوة ، وَمَنْ يعمل بعمل الرسول ويقتدى به ، يهبه الله تعالى هبة يراها الناس ، فيعرفون أن مَنْ يتبع الرسول كقدوة يعطيه الله سبحانه الهبات النورانية، ولكن هذه الهبة ليست وظيفية وليست دكاناً للغيب ، بل هى من عطاءات الله تعالى .

والحق سبحانه يقول : ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ (٥٩)﴾ [الأنعام] فالحق سبحانه لم يُعْطِ مفتاح الغيب لأحد ، والولى من أولياء الله إنما يأخذ الهبة منه سبحانه ، لكن مفتاح الغيب هو عند الله وحده .

فإذا ما أعلمنا رسول الله غيباً من الغيبيات فلا نقول : إنه يعلم الغيب لأنه لا يعلم إلا ما أعلمه الله من الغيب . إذن : هذا غيب لا يدركه أحد بذاته أبداً .

ومن هذا الغيب المطلق غيب استأثر الله به ولا يُطلع أحداً عليه حتى الرسل ، فقد « سئل رسول الله عن الساعة ، فقال : ما المسئول عنها بأعلم من السائل » <sup>(١)</sup> .

فعلم الساعة من الغيب الذى استأثر الله به، فلم يُعْطِ علمه فيها لأحد من الخلق .

ثم يقول تعالى : ﴿فَإِنَّهُ يَسْأَلُكُم بَيْنَ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفَهُ رَصَداً (٢٧)﴾ [الجن]

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه (٥٠، ٤٧٧٧) ، وكذا مسلم فى صحيحه (٨ ، ٩ ، ١٠) من حديث أبى هريرة ، وهو حديث جبريل الطويل وفيه سؤاله عن الإسلام والإيمان والإحسان والساعة .

لقد حفظ الله رسوله من محاولات استراق الجن لأخبار السماء والوحى ، فالضمير فى ( يديه ) ، ( خلفه ) يعود على الرسول ، أى من بين يدى الرسول ومن خلفه .

وقد يسأل سائل : لماذا خصص الحق سبحانه الجهات بالأمم والخلف ولم يذكر باقى الجهات ، نقول : ذكر بعض الجهات دال على جميعها .

وقيل : إن الله تعالى كان إذا بعث رسولا أتاه إبليس فى صورة ملك يخبره ، فبيعت الله من بين يديه ومن خلفه رسداً أى طائفة من الملائكة تكون مهمتها رصد الجن والشياطين فيحرسونه منهم ويطردهون الشيطان عنه .

وقد تولى الله سبحانه حفظ الذكر الحكيم بحراسة السماوات وغيرها ، والرصد من الملائكة يدفعون الشياطين عن أن تستمع ما ينزل من الوحى ، فهم رسداً لمن يأتى للرسول ليخطف الخطفة من أوامر السماء .

ثم ينهى الحق سبحانه سورة الجن بقوله :

﴿لِيَعْلَمَ أَنْ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَكَ رَبَّهُمْ وَأَحَاطَ

بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَخَصَّ كُلُّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ (٢٨)

ليعلم رسول الله محمد ﷺ أن الرسل قبله قد أبلغوا رسالات ربهم ، وأن جبريل عليه السلام قد أبلغه رسالات ربه أوامره ونواهيته وأحكامه . فلو لم يكن هناك رصد من الملائكة للجن والشياطين لأفسوا أوامر السماء إلى الكهنة ، فلم يبق بينهم وبين الأنبياء فرق ولا يكون للأنبياء آية ولا معجزة ولا دلالة ثم لا يقبل قولهم . فرسالات ربهم تبلغ كما هى محروسة من الزيادة والنقصان ، وقد

قيل فى تأويل هذه الآية أقوال وتأويلات كثيرة .  
 منها أى ليعلم إبليس أن الرسل قد بلغوا رسالات ربهم سليمة من  
 تخطيطه وإسراف أصحابه ، ومحاولات استراق السمع قد فشلت .  
 ﴿وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ (٢٨)﴾ [الجن] فلا يجدون معه منفذاً للفكاك ،  
 والإحاطة تقتضى العلم بهم والقدرة عليهم ، فلن يفلتوا من علم الله  
 ولا من قدرته .

فالله علم ما عند الرسل فلا يخفى شيء من أمورهم ، فالله أحاط بما  
 عند الرسل ، أو بما عند الملائكة ، أو بما عند الخلق .  
 فأحاط بما عند الرسل من الحكم والشرائع لا يفوته منها شيء ولا  
 ينسى منها حرفاً ، فهو مهيمن عليها .  
 ﴿وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا (٢٨)﴾ [الجن] أحصى سبحانه ما خلق وعرف  
 ما خلق لم يفتئه شيء حتى مثاقيل الذر والخرذل . فكل شيء عنده  
 معدود ومُحصى لا يغفل جل جلاله عن معرفة عدده .  
 و ﴿عَدَدًا (٢٨)﴾ [الجن] قد تُنصب على أنها حال ، وقد تُنصب على  
 أنها مفعول مطلق بتقدير فعل ( عَدَّ ) أى عدَّ عدداً .  
 فلا شيء يخفى على الله كثيراً كان أو قليلاً ، جليلاً أو دقيقاً ، فالله  
 أحصى كل شيء من القطر والرمل وورق الأشجار وزبد البحر ، فكيف  
 لا يحيط بما عند الرسل من وحيه وكلامه .

وهو سبحانه المحصى العالم الحافظ لكل شيء .  
 وهنا تنتهى سورة الجن التى تهز الوجدان والقلوب ، فهى تتحدث  
 عن عالم غير مرئى لنا يرانا ولا نراه ، قد لا نهتم كثيراً لعالم الملائكة  
 لأنهم مأمونون الجانب ، هم جانب الخير ، إنما دائماً نحن نتوجس من  
 عالم الجن .

جَنٌّ يَبْحَثُونَ عَنِ الدِّينِ وَالْعَقِيدَةِ الْحَقِّ ، فيجدونها فى قرآن سمعوه  
 من فم خاتم الرسل والأنبياء ، فإذا بهم قد أصبحوا دعاة لقومهم من  
 الجن ، فالجن منهم مؤمنون وكافرون ، ومنهم عصاة وطائعون .





## سُورَةُ الْبُرْجَةِ



سورة المزمل<sup>(١)</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَأْتِيهَا الْمَزْمَلُ ١﴾ قُرْآنٌ لَّيْلًا قَلِيلًا ٢﴾ نِصْفُهُ أَوِ انْقُصَ  
مِنْهُ قَلِيلًا ٣﴾ أَوْزِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا ٤﴾

يخاطب الحق سبحانه نبيه وحبيبه محمداً ليقربه إليه أكثر ، فالعابد لله يجب أن يقف بين يدي الله يناجيه ويدعوه ويتودد إليه ، فما بال الله هو الذي يطلب من حبيبه محمد أن يقوم من الليل متهجداً عابداً متقرباً إليه سبحانه .

وفي آية أخرى يقول تعالى : ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا ٢﴾ مُحَمَّدًا (٧٩) ﴿

[الإسراء]

فالهجود هو النوم ، وتهجد أى أراح النوم والهجود عن نفسه ، وهو

(١) سورة المزمل : هى السورة رقم ٧٣ فى ترتيب المصحف ، وهى سورة مكية ، قال ابن عباس وعطاء : إلا آية من آخرها وهى قوله تعالى (إن ربك يعلم أنك تقوم) إلى آخر السورة فإنها نزلت بالمدينة . عدد آياتها ٢٠ آية . نزلت بمكة بعد سورة القلم ، عدا الآيات ١٠ ، ١١ ، ٢٠ فإنها نزلت بالمدينة .

(٢) المقام المحمود : هو مقام الشفاعة العظمى الذى يقومه رسول الله ﷺ بين يدي الله يوم القيامة ، وهى الشفاعة التى ستدافعها الرسل ، كل منهم يقول نفسى نفسى ولكن رسول الله يقول : أنا لها أنا لها . ويخر ساجداً عند العرش ويفتح الله عليه بمحامد لم يكن يعلمها من قبل ، حتى يقول الجبار جل وعلا : يا محمد ارفع رأسك وسل تعط واشفع فيرفع النبى ﷺ رأسه فيشفع ويقول : يارب أمتى أمتى

خصوصية لرسول الله وزيادة على ما فرض على أمته أن يتعهد الله في الليل .

وهذه الخصوصية لرسول الله وإن كانت فرضاً عليه إلا أنها ليست في قالب من حديد ، بل له ﷺ مساحة من الحرية في هذه العبادة ، المهم أن يقوم لله تعالى جزءاً من الليل .

ويقول تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا ﴾ (٦٤) [الفرقان]  
فحين يأوى الإنسان إلى بيته بعد عناء اليوم وسعيه يتذكر نعم الله التي تجلّت عليه في ذلك اليوم، وهي نعم ليست ذاتية فيه ، وإنما موهوبة له من الله ، لذلك يتوجّه إليه سبحانه بالشكر عليها فيبيت لله ساجداً وقائماً .

وليس المراد قيام الليل كله ، إنما جزء منه حين تجد عندك النشاط للعبادة ، وقد قال ابن عباس : مَنْ صلى بعد العشاء ركعتين فأكثر كان كَمَنْ بات لله ساجداً وقائماً . فربك يريد منك أن تذكره قبل أن تنام وأن تتأمل نعمه عليك فتشكره عليها .

(المزمل) أصله المتزمل ، وهو الذي تزمل في ثيابه أى تلفّف . وقد كان النبي ﷺ يتزمل في ثيابه أول ما جاءه جبريل فرقاً منه، فكان يقول : زملوني زملوني حتى أنس به<sup>(١)</sup> .

والمزمل أيضاً حامل النبوة ، والمعنى زملت هذا الأمر فقم به واحمله فإنه أمر عظيم ، ولم يُخاطب بالنبي والرسول لأنه كان في أول الأمر ومبدئه ، ثم خُوطب بالنبي والرسول بعد ذلك .

(١) قاله الخازن في تفسيره ( لباب التأويل ) ( ٣٥٥/٤ ) ، وابن الجوزي في ( زاد المسير ) ( ٣٥٢/٤ ) . وأخرج الطبراني في تفسيره ( ٤٠٠/٢٣ ) عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله ﷺ وهو يحدث عن فترة الوحي : بينما أنا أمشي سمعت صوتاً من السماء فرفعت رأسي فإذا الملك الذي جاءني بحراء جالس على كرسي بين السماء والأرض ، قال رسول الله : فجنّيت منه فرقاً وجئت أهلي فقلت : زملوني زملوني فذرّوني .

ويُروى فى سبب نزول هذه السورة أن قريشاً اجتمعت فى دار الندوة  
تأكيد لرسول الله ، فبلغ ذلك رسول الله فاغتم له والتف بثيابه وتزمل  
ونام مهموماً ، فجاءه جبريل عليه السلام بقوله تعالى : ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ  
(١) قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا (٢) نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا (٣) أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا  
(٤)﴾ [المزمل]

كأنَّ الحق سبحانه يقول لنبيه لا تغتم ولا تحزن ، فراحتك فى قُربك  
منى ، قُمْ بين يديّ يذهب عنك ما تشعر من ألم من قومك . لذلك كان  
رسول الله يقول دائماً لبلال : « أرحنا بها يا بلال » (١) .

فبالصلاة راحةً لقلبه ونفسه وروحه من تعب وشقاء الحياة التى  
تكاد تذهب بروح الإنسان، فمن حبه لله أصبحت طاعة الله وعبادته  
مرغوبة مُحَبَّبة إلى النفس .

فهؤلاء يؤدونها بالمحبة والعشق ، ألفوا الراحة بالصلاة حينما  
يحزبهم ويشتد عليهم أمرٌ خارج عن نطاق أسبابهم ، فعشق التكليف  
شيء يدل على أنك ذقت حلاوة الطاعة .

﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ (١) قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا (٢)﴾ [المزمل] ، وقد كان رسول الله ﷺ  
يقوم الليل حتى انتفخت قدماه ، فقليل له فى ذلك وقد غفر الله لك ما  
تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ قال : أفلا أكون عبداً شكوراً (٢) .

فَقُمِ اللَّيْلَ للصلاة والعبادة واهْجُرْ فراشك وما تتزمل به وتتغنى  
وانهض لتقوم بين يديّ ، فصلَّ الليل إلا قليلاً تنام فيه وهو الثلث ،

(١) أخرجه أبو داود فى سننه (٤٩٨٥) وأحمد فى مسنده (٢٣٠٨٨) عن سالم بن أبى الجعد قال قال رجل:  
ليتنى صليت فاسترحت ، فكأنهم عابوا ذلك عليه ، فقال : سمعت رسول الله يقول : يا بلال أقم الصلاة  
أرحنا بها .

(٢) عن المغيرة بن شعبة قال قام رسول الله ﷺ حتى تفطرت قدماه دماً ، قالوا : يا رسول الله قد غفر الله  
لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر . قال : أفلا أكون عبداً شكوراً . أخرجه ابن المبارك فى الزهد والرقائق  
(١٠٧) وأبو داود الطيالسى فى مسنده (٧٢٨) ، والحميدى فى مسنده (٧٧٧) ، وأحمد فى مسنده  
(١٨١٩٨) .

تقوم مُصلياً ثلثي الليل وتنام الثلث الباقي .

وقد يسأل سائل : هل هذا الخطاب لرسول الله وحده ، أم أن أمته مخاطبة أيضاً ، وقد ورد ما يثبت أن الخطاب كان لرسول الله ومعه أمته .

فعن عائشة قالت : كنتُ أجعل لرسول الله ﷺ حصيراً يصلي عليه من الليل ، فتسامع الناسُ به فاجتمعوا فخرج كالمغضب ، وكان بهم رحيماً ، فخشى أن يُكتب عليهم قيام الليل فقال : « يا أيها الناس اكلفوا من الأعمال ما تطيقون ، فإنَّ الله لا يملُ من الثواب حتى تملُّوا من العمل ، وخير الأعمال ما ديمَ عليه ونزل القرآن ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْمُلُ (١) قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا (٢) نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا (٣) أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا (٤)﴾ [المزمل] حتى كان الرجل يربط الحبل ويتعلق فمكثوا بذلك ثمانية أشهر فرأى الله ما يبتغون من رضوانه فرحمهم فردَّهم إلى الفريضة وترك قيام الليل » (١) .

﴿نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا (٣) أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا (٤)﴾ [المزمل] قُمْ نصف الليل أو انقص من النصف قليلاً إلى الثلث ، أو زد على النصف قليلاً إلى الثلثين .

فخيرُه ربُّه بين ثلاثة مقامات : النصف ، الثلث ، الثلثين . يقوم بأيتهن شاء ، فكان رسول الله وطائفة من المؤمنين معه يقومون على هذه المقادير ، وشقَّ ذلك عليهم ، فكان الرجل لا يدرى كم صلى ؟ وكم بقى من الليل ؟ فكان يقوم الليل كله مخافة أن لا يحفظ القدر الواجب ، حتى خفف الله عنهم بآخر هذه السورة .

وقد سئلتُ عائشة رضي الله عنها : أنبئيني عن قيام رسول الله ﷺ

(١) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٩٠١٠) والطبري في تفسيره (٣٥٩/٢٣) من حديث عائشة رضي الله عنها ، والقاسمي في تفسيره (محاسن التأويل) (٣٤٥/٩) وعزاه لابن جرير الطبري .

بالليل ، فقالت : أَلَسْتَ تَقْرَأُ ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمَلُ (١)﴾ [المزمل] قلت : بلى . قالت :  
فإن الله عز وجل افترض قيام الليل فى أول هذه السورة ، فقام نبي  
الله وأصحابه حولاً ، وأمسك الله خاتمتها اثنى عشر شهراً فى السماء  
حتى أنزل الله فى آخر هذه السورة التخفيف ، فصار قيام الليل تطوعاً  
بعد فريضة (١).

﴿وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً (٤)﴾ [المزمل] قُمْ ليلك متعبداً راغباً فى فضل الله  
عز وجل ، وليكنْ زادك فى ليلك هو القرآن فرتله ترتيلاً .  
أى بيّنه بياناً وترسل فى قراءته وتمهل وبينْ حروفه حرفاً واغطِ  
لكل حرف حقّه بالمد والإشباع والتحقيق . حتى أن ابن عباس كان  
يقول : اقرأه على هَيْئَتِكَ ثلاث آيات وأربعاً وخمساً .

أحضر قلبك وعقلك عند قراءتك للقرآن فى صلاتك فى تأمل وتفكر  
فى حقائق الآيات ومعانيها ، ذكر لله وتعظيمه وذكر لوعده للمؤمنين  
بالجنة والثواب العظيم ، وذكر لوعيده للكافرين بالنار وسوء المصير،  
وذكر لقصص الأنبياء والأمم السابقة للاعتبار بما حدث مع الأمم  
السالفة الماضية .

فالمقصود بالترتيل إنما هو حضور القلب عند قراءة القرآن .  
وقد سئل أنس بن مالك : كيف كانت قراءة رسول الله ؟ فقال : كانت  
مدّاً ، ثم قرأ ( بسم الله الرحمن الرحيم ) يمد ( بسم الله ) ويمد (الرحمن)  
ويمد ( الرحيم ) (٢).

(١) أورده الواحدى فى التفسير الوسيط (١٢٥٠) ، والقرطبى فى تفسيره (٣٤/١٩) والسيوطى فى الدر المنثور (٣١٢/٨) وأحمد فى مسنده (٢٤٢٦٩) ومسلم فى صحيحه (٧٤٦) من حديث عائشة رضى الله عنها .

(٢) أخرجه أحمد فى مسنده (١٣٠٥٠) ، والبخارى فى خلق أفعال العباد (٧٣/١) والحاكم فى مستدركه (٨٥٢) والبيهقى فى السنن الصغير (٩٧٨) ، والبخارى فى صحيحه (٥٠٤٦) عن قتادة قال : سئل أنس بن مالك .

والقرآن لم ينزل لمجرد قراءته فقط ، لكن نزل ليقرأ للحفظ والبقاء إلى يوم القيامة لئلاً يذهب ولا يُنسى . ولنتذكر ما فيه ولفهم ما أودع فيه من الأحكام ، وما لله على العباد من حقوق ، وما لبعضهم على بعض .

والقرآن أيضاً نزل ليُعمل بما فيه ويُتَعَزَّ بمواعظه ويجعلوه إماماً يتبعون أمره ، وينتهوا عن نهيه ، وهذا كله لا يُدرك إلا بالتأمل وذلك عند قراءته على الترتيل .

اقرأه بتؤدة وتبيين حروفه ترتيلاً بليغاً بحيث يتمكن السامع من عدّها ، وترتيل القرآن واجبٌ ، فمن لم يُرتِّله فهو آثم كترك الإشباع مثلاً .

وتدبر القرآن إنما يحدث بالترتيل ، يقول تعالى : ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ﴾ (٢٤) [محمد] ف ( يتدبرون ) و ( يتفكرون ) هما أم كل المعاني ، عليك أن تفهم آيات القرآن وتدبرها وتتفكرها وتتفهمها عن معرفة وعلم .

ويقول تعالى : ﴿ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُو الْأَلْبَابِ ﴾ (٢٩) [ص]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ۝٥ إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ

وَطَعًا وَأَقْوَمُ قِيلًا ۝٦ إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ۝٧ ﴾

كَأَنَّ الْحَقَّ سبحانه كان يُعدُّ رسول الله ﷺ للمهمة الكبرى لحمل الرسالة ، فأعدّه إعداداً ربانياً بقيام الليل والتهجد والقرب منه سبحانه ، والوقوف بين يديه في جوف الليل .

فكَأَنَّ التهجد ليلاً والوقوف بين يدي الله في هذا الوقت سيعطى



رسول الله ﷺ القوة والطاقة اللازمة للقيام بهذه المسؤولية الملقاة على عاتقه ، ألا وهى مسئولية حمل المنهج وتبليغه للناس .

والقول الثقيل هنا هو الوحي ، والحق سبحانه لم يَقُلْ : سننزل عليك قولاً ثقیلاً ، بل قال: سنلقى. لأن كلمة سنلقى تناسب ﴿قَوْلًا ثَقِيلًا (٥)﴾ [المزمل] ، فالإلقاء فيه قوة وشدة وصعوبة .

والوحي كان كذلك ، وقد كان رسول الله يتفصّد<sup>(١)</sup> جبينه عرقاً لما يحدث فى جسمه من تفاعل وعمليات كيميائية ، ثم حينما يسرى عنه تذهب عنه هذه الأعراض .

وقد أخبر بعض الصحابة وكان يجلس بجوار رسول الله والرسول ﷺ يضع ركبته على ركبته ، فلما نزل على رسول الله الوحي قال الصحابي : شعرت بركبة رسول الله وكأنها جبل .

وإذا أتاه الوحي وهو على دابة كانت الدابة تتط . أى : تنخ من ثقل الوحي<sup>(٢)</sup> ، وقد قال تعالى : ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا (٥)﴾ [المزمل] إذن كان النبي ﷺ يتعب بعد هذا اللقاء ، ويشق عليه حتى يذهب إلى السيدة خديجة رضى الله عنها يقول : زملونى زملونى . أو : دثرونى دثرونى. كأن به حُمى مما لاقى من لقاء الملك ومباشرة الوحي أولاً . ولأن الوحي كان قولاً ثقیلاً يشقُّ على رسول الله كان الوحي يفتر عن رسوله ليرتاح من تعبته ومشقته ، فإذا ما ارتاح وذهب عنه التعب بقيت له حلوة ما نزل من الوحي فيتشوّق إليه من جديد .

(١) عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت : « لقد رأيته ينزل عليه ( أى الوحي ) فى اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وإن جبينه يتفصّد عرقاً » أخرجه الجوهرى فى مسند الموطأ (٧٤٣) . وأورده البغوى فى شرح السنة (٣٧٣٧) .

(٢) عن أسماء بنت يزيد قالت : إني لأخذة بزمام العضباء ناقة رسول الله ﷺ إذ نزلت عليه سورة المائدة كلها وكادت من ثقلها تدق عنق الناقة . أخرجه أحمد فى مسنده (٤٥٥/٦) وابن راهويه فى مسنده (٢٢٩٨) .

فقال تعالى: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ (١) وَوَضَعْنَا عَنكَ وِزْرَكَ (٢) الَّذِي أَنْقَضَ ظَهْرَكَ (٣)﴾ [الشرح] والوزر هو الحمل الثقيل الذي كان يحمله رسول الله في نزول الوحي عليه .

فالحق سبحانه شاء أن يرفع عنه ﷺ هذه المعاناة ، وأن يريحه مما أنقض ظهره وأتعبه ، ففتر الوحي فترةً عن رسول الله حتى استراحت أعصابه وهدأت طاقته وبقيت معه حلاوة ما أوحى إليه هذه الحلاوة التي جعلت رسول الله يشواق للوحي من جديد ، وشوقك إلى الشيء يُنسيك التعب في سبيله .

فُتور الوحي هذا وانقطاعه فترةً عن رسول الله جعل المشركين يقولون : إن ربَّ محمد قلاه . ففي الجفوة عرفوا أن لمحمد رباً يجفوه ، أما حين الخلوة والجلوة فقالوا : مفتر وكذاب وشاعر .

فنزلت سورة الضحى ، قال تعالى : ﴿وَالضُّحَى (١) وَاللَّيْلُ إِذَا سَجَى (٢) مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى (٣) وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى (٤) وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرَضَى (٥)﴾ [الضحى]

ومعنى ﴿وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لَّكَ مِنَ الْأُولَى (٤)﴾ [الضحى] يعنى ستكون عودة الوحي خيراً لك من بدايته ، لأنه جاءك أولاً فوق طاقتك فأجهدك ، أما في الأخرى فسوف تستدعيه أنت بنفسك وتنتظره على شوق إليه ، فطاقتك هذه المرة مستعدة لاستقباله ، قادرة على تحمُّله دون تعب أو إجهاد .

إذن فالحق سبحانه جعل لرسوله ما يُيسِّر له أمر الاندماج في المستقبل ، لذلك لما عاوده الوحي لم يتفصّد جبينه عرقاً ، ولا أجهد كالمرّة الأولى ، لأن طاقة الشوق عنده وطاقة الحب تغلبتا على هذا التعب وهذا الإجهاد .

فَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿إِنَّا سُلِّقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا (٥)﴾ [المزمل] تعبير عن شدة ما يُوحى إلى النبي ﷺ من جهة أنه يحتاج في تبليغه وتفهيمة والعمل به إلى مجهود قوى .

ومثله قوله تعالى : ﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا (٢٧)﴾ [الإنسان] فهو وَصَفَ ليوم القيامة باعتبار ما فيه من الشدائد والأهوال .

وفى قوله تعالى : ﴿قَوْلًا ثَقِيلًا (٥)﴾ [المزمل] أقوال أخرى ذكرها العلماء ، فهو قول ثَقِيلٌ فى فروضه وأحكامه ، وهو ثَقِيلٌ فى الميزان يوم القيامة ، وهو مَهِيْبٌ ليس بالَخَفِيف ، ولا يتعلق بسفاسف الأمور ، فهو كلام رصين .

ثم يقول تعالى : ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا وَأَقْوَمُ قِيلًا (٦)﴾ [المزمل] ففى الوقت الذى ينام فيه الناس ويخلدون إلى الراحة وتتثاقل رؤوسهم عن العبادة ، تقوم بين يدي ربك مُنَاجِيًا متضرِّعًا ، فتتنزل عليك الرحمات والفيوضات ، فَمَنْ قام من الناس فى هذا الوقت واقتدى بك فله نصيبٌ من هذه الرحمات ، وحظ من هذه الفيوضات ، وَمَنْ ثاقلت رأسه عن القيام فلا حظَّ له .

إذن فى قيام الليل قوة إيمانية وطاقة روحية ، ولما كانت مهمة الرسول فوق مهمة الخلق كان حظُّه من قيام الليل أزيد من حظِّهم ، فأعبأ الرسول ﷺ كثيرة ، والعبء الثقيل يحتاج الاتصال بالحق الأحد القيوم ، حتى يستعين بلقاء ربِّه على قضاء مصالحه .

ف ﴿نَاشِئَةُ اللَّيْلِ (٦)﴾ [المزمل] هى ساعاته ، وكلُّ ساعة منها ناشئة ، لأنها تنشأ عن التى قبلها ، فكلُّ صلاة بعد العشاء الآخرة هى ناشئة الليل<sup>(١)</sup> .

(١) أورده مجاهد بن جبر فى تفسيره (٦٧٩/١) عن الحسن قال : « كل صلاة بعد العشاء الآخرة فهى ناشئة الليل » .

وقد تُنسب الناشئة إلى قائم الليل نفسه ، فهو الذى ينشئ عبادته لله الليلية ، وهو ينشئها فى أى ساعة من ساعات الله شاء ، فالله فى بداية السورة أعطى القائم الليل ثلاثة اختيارات فقال تعالى :

﴿يَأَيُّهَا الْمَزْمَلُ (١) قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا (٢) نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا (٣) أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا (٤)﴾ [المزمل]

فأنت تختار الساعة التى تقوم فيها لقيام الليل بين يدى الله ، فى الساعة التى توافقك ، وتكون أكثر مواطأة لك ، لذلك قال تعالى : ﴿إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا (٦)﴾ [المزمل] من المواطأة، فساعات الليل أكثر موافقةً ومواطأةً لأن تصلى وتقترب فيها من الله من ساعات النهار .

فالقلب يكون أفرغ فى الليل لإدراك وتأمل الآيات وتدبر معانيها ، وكذلك السمع والبصر يكون أحفظ للقرآن .

وقد تكون ( وطئاً ) بمعنى الوطأة كالوطء بالأقدام ، فقيام الليل أشد على البدن وأصعب ، فالليل هو وقت راحة الإنسان فإن قضاءه فى قيام الليل كان أشد عليه .

﴿وَأَقِمْ قِيلاً (٦)﴾ [المزمل] فترتيل القرآن وقراءته أصوب قراءةً وأصح قولاً من النهار لهدأة الناس وسكون الأصوات ، إنه خير ما تقرأه فى ليلك ، وأصوب ما ينطقه لسانك بعيداً عن الرياء ، وملاحظة نظر الآخرين .

فأصح القول وأصوبه ما تخرجه فى حال الهدوء والسكون والبعد عن ملاحظة الناس ، فلا أحد معك وأنت تناجى ربك ولا شيء يشغلك بعكس حالك فى النهار حيث المعاش .

فعبادة الليل أشد نشاطاً وأتم إخلاصاً وأكثر بركة ، وأبلغ فى الثواب من عبادة النهار .

هذا عن الليل ، أما عن النهار فقد قال الحق سبحانه : ﴿ إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ﴾ (٧) [المزمّل] ففي النهار لك فرصة وتوسّع وفراغ لتقضى حوائجك وإقبالاً وإدباراً وذهاباً ومجيئاً .

وأصل السَّبْح الجرى والدوران ، ومنه السابح فى الماء لتقلّبه بيديه.. ورجلّه ، ولكن السَّبْح أيضاً النوم والتسبُّح التمدد ، فمعنى ﴿ إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا ﴾ (٧) [المزمّل] أى لك فراغٌ طويل لنومك وراحتك ، فاجعل ناشئة الليل لعبادتك .

ومن أهم مهمات رسول الله ﷺ فى نهاره تبليغ رسالته سبحانه وتعليم أمته وجهاد عدوه ، فالحق سبحانه يُعِدُّ نبيه ورسوله محمداً ليتلقّى القول الثقيل ، وينهض بالعبء الجسيم ، قياماً لله فى الليل وفراغاً فى النهار لمشاغله ونشاطه .

فلينقُصْ نهارك فى هذا السَّبْح والنشاط ، ولتُخلص لربك فى الليل تقوم له بالصلاة والذكر وترتيل القرآن ترتيلاً . ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا ﴾ (٨) رَبُّ الْمَشْرِقِ

وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ﴿٩﴾

اذكر ربك الذى شرع لك ثم وفّقك وأعانك ، والحق سبحانه يقول : ﴿ وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً ﴾ (٢٠٥) [الأعراف]

ويقول : ﴿ اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا ﴾ (٤١) [الأحزاب] وهناك فارق بين : ﴿ وَادْكُرْ رَبَّكَ ﴾ (٤١) [آل عمران] و ﴿ اذْكُرُوا اللَّهَ ﴾ (٤١) [الأحزاب] فقوله ( اذكر الله ) يستشعر سامعها التكليف ، لأن الله هو

المعبود ، والمعبود هو المطاع فى الأوامر والنواهى . أما قوله ﴿ وَادْكُرْ رَبَّكَ ﴾ (٤١) [آل عمران] فهو تذكير لك بما حباك به

من أفضل ، خلقك ورباك ، وأعطاك من فيض نعمه ما لا يعد ولا يحصى ، فاذكر ربك لأنك إن لم تعشقه تكليفاً فأنت قد عشقته لأنه مُدُّك بالنعم ، وسبحانه يتفضل علينا ويوالينا جميعاً بالنعم .  
واذكره على حالين : الأول تضرعاً أى بذلة لأنك قد تذكر واحداً بكبرياء ، إنما الله الخالق المحسن يجب عليك أن تذكره بذلة عبودية لمقام الربوبية .

واذكر اسم ربك خيفةً أى خائفاً متضرعاً ، لأنك كلما ذللت له يُعزُّك ، ولذلك نجد العبودية مكروهةً فى البشر وهى استعباد ، والناس ينفرون ممن يستعبدهم لأن عبودية الإنسان لمساويه طغيانٌ كبير وظلم عظيم ، فهى تعطى خير العبد للسيد ، ولكن عبوديتك لله تعطى خير الله لك .

وأنت عندما تكون بين يدى الله تقيم الليل ، فاذكر اسم ربك بربوبيته سبحانه لك وقف أمامه خاشعاً خاضعاً متضرعاً ، فأنت ترفع دعاءك للخالق المربى .

فاذكر اسم ربك بالتوحيد والتعظيم والتقديس والتسبيح والإخلاص . ﴿ وَتَبْتَئِلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً (٨) ﴾ [المزمل] التبتل : الانقطاع عن الدنيا ورفض الدنيا وما فيها والتماس ما عند الله ، فأخلص لله إخلاصاً وتفرغ لعبادته ، واقطع نفسك عن الشهوات واللذات .

وأصل التبتل القطع ، ولذلك قيل لمريم العذراء البتول ، فالتبتل الانقطاع عن كل شيء إلا من عبادة الله وطاعته .

وقد يسأل سائل : نظم السياق كان يقتضى أن يقول : وتبتل إليه تبتلاً . ولكن الحق سبحانه قال : ﴿ وَتَبْتَئِلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً (٨) ﴾ [المزمل] فتقدير الكلام : وبتل نفسك إليه تبتيلاً .

فكأنه لا يحدث التبتل إلا إذا حدث التبتل . فبتل نفسك واجتهد ، فكأن الأمر يحتاج إلى مجاهدة للنفس شديدة تجعلك تنقطع عن ملذات

الدنيا وراحتها لتقف بين يدي الله تذكره وتعبده .

فـ ( تبتيلاً ) مصدر على غير المصدر وهو واقع موقع التبتُّل ، فمصدر « تفعل » ( تفعل ) تبتل تبتلاً . مثلما نقول : تصرف تصرفاً وتكرم تكراً ، أما التفعيل فمصدر فعل ، أى بتل تبتيلاً .

وأنت لا تتبتل وتنقطع إلى الله إلا إذا كنت تعيش معنى أنه سبحانه ربُّ السماوات والأرض ، مالك الملك سبحانه ، لذلك يقول الحق سبحانه بعدها :

﴿ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا (٩) ﴾ [المزمل]

فالحق سبحانه ربُّ المشرق والمغرب ، وقد جعلنا التقدم العلمي نفهم بعمق معنى هذه الآية ، فكلُّ مكان على الأرض له مشرق وله مغرب ، ثم عرفنا أن الشمس حين تشرق عندي تغرب عند قوم آخرين ، وحين تغرب عندي تشرق عند قوم آخرين .

إن فمع كل مشرق مغرب ، ومع كل مغرب مشرق ، فيكون هناك مشرقان ومغربان ، ثم عرفنا أن الشمس لها مشرق كل يوم ومغرب كل يوم يختلف عن الآخر ، وفي كل ثانية هناك شروق وغروب .

فالحق سبحانه رب المشرق والمغرب ، ربَّ ليلى ونهارك ، وهذا يناسب قوله تعالى قبلها : ﴿ إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ هِيَ أَشَدُّ وَطْئًا وَأَقْوَمُ قِيلاً (٦) إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا (٧) ﴾ [المزمل]

وكلُّ من المشرق والمغرب له مهمته التي يقوم بها فى الكون ، فالليل والنهار إنما ينتج عنهما ، وأنت لك مهمة فى ليلى تختلف عن مهمتك فى نهارك ، فكنْ حيث يريدك الله .

وهذا اعترافُ بربوبية الله سبحانه ، ثم يأتى قوله : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ (٩) ﴾ [المزمل] المعبر عن وحدانية الله ، فلا ربَّ ولا معبودَ بحق إلا الله ، هو وحده المستحق للربوبية والعبودية والألوهية ، فتبتل إليه تبتيلاً ،

وأخلص له وحده التوجه .

وإذا كان الحق سبحانه ربّ المشرق والمغرب الذى بهما معاش الناس ، وإذا كان هو وحده المستحق للعبادة فلا يسعك إلا أن تتخذه وكيلاً ، لذلك قال تعالى : ﴿ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ﴾ (٩) [المزمل]

﴿ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴾ (٨١) [النساء] ، فأنت محدود القدرة محدود الحيلة محدود العدة ، فتوكل عليه وحده ، واتخذهُ وكيلاً عنك أى أنه سبحانه يكون وكيلاً عنك ، فلماذا تقلق ؟

أنت وكلت ربّ العالمين عنك فدعك من الدنيا وما فيها : ﴿ وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا ﴾ (٨) [المزمل]

فكفى بالله وكيلاً وهو نعم الوكيل سبحانه ، فالله ربّ الجميع ومربى الجميع وراعى الجميع ورزاق الجميع ﴿ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ﴾ (٩) [المزمل] وكُنْ متوكلاً عليه وحده ولا تتوكل على غيره ، بل اقصر توكلك على الله وحده ، وأنت عندما تعجز عن فعل شيء بنفسك توكل عنك مَنْ يستطيع ، وَمَنْ يستطيع غير ﴿ رَبِّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ﴾ (٩) [المزمل]

### ﴿ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ﴾ (١٠)

الحق سبحانه يُعدُّ نبيه ورسوله لأمر عظيم ، وهو أمر دعوة قومه للإسلام ، وهو يعلم سبحانه أنهم لا بدّ سيؤذونه بالقول والفعل ، لذلك أراد سبحانه أن يُعده إعداداً ربانياً .

أن يكون رسوله عبداً لله وحده لا يعبد غيره سبحانه يقوم الليل من أجله سبحانه يخلو بربه حينما تنام النفوس وتغمض العيون وتهدأ حركات الناس ، يقوم هو لله يعبده ويناجيه ويرجوه ويخافه .

يذكر اسم ربه ويتبتّل إليه تبتيلاً يعترف لله وحده بأنه ربّ المشرق والمغرب ، وأنه لا إله إلا هو ، وإذا كان هذا فيا محمد ويأمة محمد لا



تتخذوا غير الله وكيلاً .

ولأن الله سبحانه يعلم أن قومه سيرفضون دعوته ورسالته كما رفضتها أمم الأنبياء والمرسلين قبله ، لذلك قال له ﴿وَاصْبِرْ﴾ (١٠) ﴿[المزمل]

فاصبر على ما يقولون من التكذيب لك والأذى ، وقد أمر المسلمون عند قتلهم وضعفهم بالصبر والتحمل ، ثم أمروا عند قوتهم بالقتال وصدّ العدوان ، فليس فى الأمر بالقتال نسخ للأمر بالصفح والعفو، بل هو من باب تغيير الحكم لتغيير العلة ، فالحكم يدور مع علته وجوداً وعدمأ .

فاصبر على تكذيبهم إياك ، واصبر على ما يقولونه عنك من أنك ساحر أو شاعر أو مجنون أو كاهن ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ﴾ (٣٣) ﴿[الأنعام]

وإذا كانوا يكذبونك فى أنك رسول من عند الله يُوحى إليه فإن كل قوم جاء فيهم رسول أو نبي كذّبوه ﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ (١٨٤) ﴿[آل عمران]

جاءتهم الرسل بالبينات والكتب والآيات الدالة على صدقهم ، ولكنهم رغم هذا لم يؤمنوا ، بل كذبوا وأصرّوا على تكذيبهم وكفرهم . فاصبر على ما يقولون من الأذى والسبّ والاستهزاء ، ولا تجزع من قولهم ، ولا تمتنع من دعائهم .

وقد قال تعالى : ﴿وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ فَصَبْرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّى أَتَاهُمْ نَصْرُنَا وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِإِ الْمُرْسَلِينَ﴾ (٣٤) ﴿[الأنعام]

فإذا كان الرسل الذين سبقوك قد كذبوا وصبروا على ذلك ، وهم رسل لقومهم أو لأمة خاصة ولزمان خاص ، فماذا عنك يا خاتم الرسل وأنت للناس كافة وللأزمان عامة ؟ إن عليك أن تتحمل هذا ،

فالحقُّ سبحانه اختارك لهذه المهمة ، وهو العليم أنك أهلُّ لها .  
 سيقولون عنك ما لا يُقال من كونك ساحراً أو كاهناً أو مجنوناً أو  
 شاعراً أو كاذباً فلا تلتفت إليهم ولا تعبأ بهم .  
 ﴿وَاهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾ (١٠) [المزمل] فإذا كان الصبر فيه إيلا م لك ،  
 فليكن صبرك عليهم صبراً جميلاً ، وليكن هجرك لهم واعتزالك إياهم  
 هَجْرًا جميلاً .

ومادة هجر وما يُشتق منها تدلُّ على ترك شيء إلى شيء آخر ،  
 والهجر فيه كراهية النفس للشيء المؤدى إلى قطع الصلة بين رسول  
 الله وبين قومه واعتزالهم ، فالهجر يعنى أن الإنسان قد عدل من مكان  
 إلى مكان ، أو عدل عن ودٍّ إلى ودٍّ آخر ، أو عن خصلة إلى خصلة .  
 ولكن الحق سبحانه يصف الهجر المطلوب بأنه ﴿هَجْرًا جَمِيلًا﴾ (١٠)  
 [المزمل] أى اعتزلهم اعتزالاً حسناً لا جزع فيه ، رغم أنهم أدوك بكلِّ  
 أنواع الأذى .

فالاعتزال والهجر الجميل ألا يدع شفقتة عليهم ، ولا يدعو عليهم  
 بالهلاك ، ولا يمتنع عن دعائهم إلى ما فيه رُسُدْهم وصلاحهم ، ولذلك  
 تروى لنا سيرة رسول الله ﷺ أنه قال فى وقت أذاهم إياه : « اللهم اهدِ  
 قومى فإنهم لا يعلمون » (١) .

ونجد أن النبي ﷺ وقد جاء له جبريل قائلاً : « إن الله قد سمع  
 قولَ قومك لك ، وما ردُّوا عليك وقد بعث إليك ملكَ الجبال لتأمره بما  
 شئتَ فيهم ، فنادانى ملك الجبال فسلم علىَّ . ثم قال: يا محمد إن الله  
 قد سمع قولَ قومك وأنا ملك الجبال ، وقد بعثنى ربِّك إليك لتأمرنى

(١) لما كسرت رباعية رسول الله وشجَّ وجهه يوم أحد شق ذلك على أصحابه وقالوا: لو دعوت عليهم فقال  
 رسول الله: إني لم أبعث لغاناً ولكن بعثت داعياً ورحمة « اللهم اهد قومى فإنهم لا يعلمون » أخرجه  
 البيهقى فى شعب الإيمان مرسلأ (١٣٧٥) .

بأمرك مما شئت ؟ إن شئت أن أطبق عليهم الأخشبين<sup>(١)</sup> فقال رسول الله ﷺ : « بل أرجو أن يخرج الله من أصلابهم من يعبد الله وحده لا يشرك به شيئاً »<sup>(٢)</sup>.

وهذا من رحمة رسول الله بقومه بل بالعالمين ، قال تعالى : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾<sup>(١٠٧)</sup> [الأنبياء]  
فهم محتاجون لأدبك الجِّم ، ولتواضعك الوافر ، ولجمال خُلقك ، ولبسمتك الحانية ، ولنظرتك المواسية ، فتنازل عن هفوات خصومك وليسعها خُلقك ، وليسعها حِلْمك ، ولا تغضب لأى بادرة تبدر منهم .  
وقد كان رسول الله يؤلمه ويؤذيه تكذيبُ قومه له ، لأنه كان يريد هدايتهم ونجاتهم ، وكان يكاد يهلك نفسه ، لذلك قال الحق سبحانه لرسوله : ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ﴾<sup>(٨)</sup> [فاطر]  
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِيَ النَّعْمَةِ وَمَهِّلْهُمْ قَلِيلًا﴾<sup>(١١)</sup>

قَوْلُ الْحَقِّ سبحانه : ﴿وَذَرْنِي﴾<sup>(١١)</sup> [المزمل] أى : اتركهم لى فأنا الذى أعاقبهم وأنا الذى أعلم أجل الإمهال وأجل العقوبة . وهو فعل أمر مثاله قوله تعالى : ﴿ذَرَهُمْ يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِهِمُ الْأَمَلُ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾<sup>(٣)</sup> [الحجر]

فهو أمر بأنه يدعهم ويتركهم ، ويستعمل من مادة هذا الفعل فعل مضارع هو « يذر » ، وقد قال الحق سبحانه : ﴿وَيَذَرُكَ وَالْهَتَكَ﴾<sup>(١٢٧)</sup> [الأعراف]

(١) الأخشبين : الأخشب من الجبال : الخشن الغليظ . ( تهذيب اللغة للأزهري ) وقال ابن الأثير فى (النهاية فى غريب الحديث) مادة خشب : الأخشبان الجبلان المطيفان بمكة وهما أبو قبيس والأحمر وهو جبل مشرف وجهه على قيقعان .

(٢) أخرجه الفاكهى فى أخبار مكة (٢٦٢٤) وابن خزيمة فى التوحيد (١١٠/٨) وأبو عوانة فى المستخرج (٦٩٠٢) ، والطبرانى فى المعجم الأوسط (٨٩٠٢) عن عائشة رضى الله عنها .

ويشارك فى هذا الفعل فعلٌ آخر هو ( د ع ) بمعنى اترك . وقيل :  
أهملت العربُ ماضى ( يدع ) و ( يذر ) إلا فى قراءة فى قول الحق  
سبحانه : ﴿ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ﴾ (٣) [الضحى]

﴿ وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولَى النَّعْمَةِ ﴾ (١١) [المزمل] فدعنى ومنْ كذَّبكَ لا تهتم به  
فإنى أكفيك أولى النعمة أى أصحاب النعم والترفع ، وهؤلاء غالباً ما  
يكونون عقبة فى طريق الدعوة والرسالة وتطبيق شرع الله ، فأصحاب  
العيش المترف لا يحبون منهج الله لأنه يقيد حركاتهم وتصرفاتهم  
الفاصلة ، لذلك يحاربون الدعاة إلى الله وإلى الالتزام بمنهج الله .

فأهل الخُصْب ورغد العيش ورفاهيته هم الذين اشتغلوا بالتكذيب ،  
وهم الذين كانوا يصدُّون الناس عن سبيل الله ، وقد قال تعالى :

﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ أَكَابِرَ مُجْرِمِيهَا لِيَمْكُرُوا فِيهَا ﴾ (١٢٣) [الأنعام]

فالإجرام يجعل الإنسان يريد كل شيء لنفسه ، لذلك تجد المجرمين  
وخاصة أكابره يسعون دائماً إلى التسلط وارتكاب الرذائل ، لذلك  
تجدهم يريدون من كل المجتمع أن تنتشر فيه مثل هذه الرذائل لأنه لا  
يستطيع أن يعيش إلا فى جو الفساد والرشوة والإجرام .

ويقول الحق سبحانه أيضاً : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا  
إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ ﴾ (٣٤) [سبأ]

فأولو النعمة هم أصحاب المال والغنى ، والنعمة التنعُّم والترفع ،  
والنعمة بالفتح : التنعيم . والنعمة بالكسر : الإنعام ، والنعمة بالضم :  
المسرة .

وقد اختلفوا فيمن عُنَى بـ ( أولى النعمة ) على ثلاثة أقوال : أحدها  
أنهم المُطعمون ببدر . والثانى : أنهم بنو المغيرة بن عبد الله . والثالث :  
أنهم المستهزون وهم صناديد قريش .

فأولو النعمة المكذَّبون للرسول هم أهل المعصية المترفون من كل

صنف من أصناف الفساد البشرى .  
والحق سبحانه يهددهم ﴿وَذَرْنِي وَالْمُكَذِّبِينَ أُولِيَ النَّعْمَةِ .. (١١)﴾ [المزمل]  
فهو تهديد مزلزل مفزع لهؤلاء السادة المتنعمين من مشركى القوم ،  
فإنهم هم الرءوس العفنة التى تقود تلك الحملة الضالة التى تؤذى  
النبي وتقف لدعوته بالمرصاد .

﴿وَمَهْلُهُمْ قَلِيلًا (١١)﴾ [المزمل] والإمهال لا يعنى الإهمال والترك ، بل  
يعنى أن الله تعالى يُملئ للكافر ويمهله لأجل ، فإذا جاء أجل العقاب  
أخذه ، وقد قال تعالى : ﴿وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَمْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَإِلَى  
الْمَصِيرِ (٤٨)﴾ [الحج]

فأملت لهم أى أمهلتهم ، ثم يحدث الأخذ ، وأخذ الشيء يتناسب مع  
قوة الأخذ وقدرته وعنف الانتقام بحسب المنتقم ، فإذا كان الأخذ هو  
الله عز وجل فكيف سيكون أخذه ؟

وكلمة الأخذ فيها معنى الشدة والعنف والقهر .  
والحق سبحانه يقول : ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا  
يَعْلَمُونَ (١٨٢) وَأَمْلَى لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ (١٨٣)﴾ [الأعراف]

والإملاء هو الإمهال أى أنه لا يأخذهم مرة واحدة ، فساعة يقوم  
الفاقد بالكثير من الشر فى المجتمع فإن الله يمهلهم حتى يزداد إثماً  
وظلماً حتى إذا أراد الله أن يأخذه أخذه أخذ عزيز مقتدر .

والحق سبحانه قال : ﴿وَمَهْلُهُمْ قَلِيلًا (١١)﴾ [المزمل] قوله ( قليلاً ) هنا  
البعض قال : إن الأجل هنا إلى يوم بدر ، فلم يمكثوا كثيراً بعد هذا  
التهديد لهم حتى قُتلوا ببدر ، فالمراد من القليل تلك المدة القليلة  
الباقية إلى يوم بدر ، فإن الله أهلكهم فى ذلك اليوم .

ولكن فى الآية قول آخر أن أجلهم هو عمر الدنيا كلها ، وهو مهما  
طال فهو قليل ، فإن هى إلا يوم أو بعض يوم فى حساب الله ، وفى

حسابهم هم أنفسهم حين تطوى ، بل إنهم ليحسّونها فى يوم القيامة ساعة من نهار فهى قليل أيّاً كان الأمد .  
ولهذا التأويل وجاهته أيضاً ، فإن الحق سبحانه قال بعدها :

﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا ۝١٢ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا ۝١٣﴾

إذا كنا أمهلنا هؤلاء المكذبين فى الدنيا إلى أجل قليل أنزلنا بهم بعده عقاباً فى الدنيا كهذا العذاب الذى نزل بهم فى بدر ، فإنه ينتظرهم فى الآخرة عذابٌ أشدّ جزاءً تكذيبهم رسلنا ورسالاتنا إليهم .  
والحق سبحانه يوضح لنا ما أعدّه من ألوان العذاب لهؤلاء المكذبين الكافرين ، فيقول : ﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا ۝١٢﴾ [المزمل] أى عندنا فى الآخرة قيود عظام ثقال لاتنفك أبداً .

فالأنكال عقوبة من ألوان العذاب ، فالسلاسل والقيود فى حدّ ذاتها عذابٌ نفسى للمقيد بالقيود وإذلال وقهر له ، فيا مَنْ كنتَ تكذبُ بآيات الله وتصدّ عن سبيل الله وتحارب دين الله ورسله والمؤمنين بمنهج الله قد تركناك فى الدنيا حراً ، وأعطيناك المهلة والإملاء ، وهأنت الآن مقيدٌ بالقيود والسلاسل ، فهل تقدر على تحرير نفسك وإنجائها ؟  
وإذا كان الحق سبحانه قد وصفهم بأنهم أهل تنعّم وترف ورفاهية فإن الحق سبحانه يذكر لهم ما يضاد هذا التنعّم والترف ، فهاهم فى القيود والسلاسل يُسحبون نكالاّ لهم وعقوبةً وجزاءً .

﴿إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا ۝١٢﴾ [المزمل]

والجحيم اسم من أسماء النار وهو ما عظم منها ، فالجحيم مأخوذة من الجموح وجمحت النار اضطربت ، وعندما ترى النار متأججة يقال جمحت النار ، أى أصبح لهيبها مضاعفاً بحيث يلتهم كل ما يصل إليها فلا تخمد أبداً .

والحق سبحانه يقول : ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ (١٠) ﴾ [المائدة] وحين نسمع هذا تتزلزل النفوس رهبةً من تلك الصَّحبة التي نبرأ منها ، فالصحبة تدل على التلازم والارتباط معاً ، وألاً يترك أحدهما الآخر ، كأنَّ الجحيم لا تتركهم وهم لا يتركون الجحيم .

ومما أعدَّه الله للمكذِّبين الطعام ، كيف يتركهم بدون طعام ، ولكنه طعام ذو غصة ، يقول تعالى : ﴿ وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ (١٣) ﴾ [المزمل] والطعام ذو الغصة هو طعام غير سائغ في الحلق لا ينزل ولا يخرج وهو الزقوم والضريع . وهو طعام لا يستطيع ابتلاعه لحقارته ونتاجته وخبث رائحته ، فهو طعام كريه لا يُستساغ .

فكأن في الطعام شوكةً ناشراً يعلق بالحلق فلا يدخل ولا يخرج . وقد كان التابعون وتابعو التابعين يفرقون ويشفقون من مثل هذه الآيات ، فعن خلود بن حسان الهجري قال : أمسى الحسن صائماً فلما أتى بإفطاره عرضت له هذه الآية ﴿ إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا (١٢) وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا (١٣) ﴾ [المزمل] فقلصت يداها عن عشائه ، فقال : ارفعه . فرفع فأصبح صائماً ، فلما أتى بإفطاره عرضت له أيضاً هذه الآية فرفع الطعام ، فلما كان اليوم الثالث انطلق ابنه إلى ثابت البناني ويزيد الضبي ويحيى البكاء وناس من أصحابه فقال : أدركوا أبى فإنه لم يذق طعاماً منذ ثلاثة أيام ، كلما قربنا إليه الطعام عرضت له هذه الآية ﴿ إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا وَجَحِيمًا (١٢) ﴾ [المزمل] فيتركه ، فأتوه فلم يزالوا به حتى سقوه شربة من سويق<sup>(١)</sup> .

(١) أورده الثعلبي في تفسيره (٦٤/١٠) والواحدى في تفسيره الوسيط (٣٧٦/٤) والزمخشري في تفسير الكشاف (٦٤١/٤) وكذا المراغى في تفسيره (١١٧/٢٩) .

وقد ذكر لنا الحق سبحانه ثلاثة أنواع من الطعام الذى أعدّه لأهل النار مما لا يُستساغ : الزقوم ، الضريع ، الغسلين .

أما الزقوم فهي شجرة فى أصل الجحيم ، قال عنها الحق سبحانه : ﴿ أَذْ لِكَ خَيْرٌ نَزْلاً أَمْ شَجَرَةُ الزُّقُومِ (٦٢) إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ (٦٣) إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ (٦٤) طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُءُوسُ الشَّيَاطِينِ (٦٥) ﴾ [الصفات]  
ويقول فى آية أخرى : ﴿ إِنَّ شَجَرَةَ الزُّقُومِ (٤٣) طَعَامُ الْأَثِيمِ (٤٤) كَالْمُهْلِ يَغْلِي فِي الْبُطُونِ (٤٥) كَغَلَى الْحَمِيمِ (٤٦) ﴾ [الدخان]

فطعام الزقوم سيأكله الكافر ويتعذب به ، إنها أداة من أدوات العقاب ووسيلة من وسائل التعذيب لأعداء الله ، ولا يأكل منها إلا الأثيم والأثيم ملعون .

أما الضريع فقد قال عنه الحق سبحانه : ﴿ نَسِ لَّهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ (٦١) ﴾ [الغاشية] والضريع نبت ذو شوك لا طيء بالأرض ، تسميه قريش الشُّبْرُق ، فإذا هاج سموه الضريع ، وهو أخبث طعام وأبشعه .  
وقال ابن عباس عنه : الضريع شيء فى النار يشبه الشوك ، أمر من الصبر ، وأنتن من الجيفة ، وأشدّ حرّاً من النار <sup>(١)</sup> .

وهو يُسمّى طعاماً ولكنه لا يحقق الهدف منه ، لذلك قال تعالى : ﴿ لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ (٧) ﴾ [الغاشية]  
لا يستسيغه الطاعم لذلك ، فيبقى الطاعم جائعاً أبداً ، فليس أمامه إلا الزقوم والضريع .

أما الغسلين فقد قال تعالى : ﴿ فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَاهُنَا حَمِيمٌ (٣٥) وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غَسْلِينَ (٣٦) ﴾ [الحاقة]  
والغسلين هو صديد أهل النار ، مأخوذ من الغسل ، كأنه غُسالة

(١) أورده الخازن فى تفسيره (٤/٤٢٠) وكذا الثعلبى فى تفسيره (١٠/١٨٨) ، والواحدي فى تفسيره (١٣٣٧) عن ابن عباس ، وسراج الدين الدمشقى فى كتابه [ اللباب فى علوم الكتاب ] (٢٠/٢٩٤) .



(١) أخرجه عبد الله بن وهب (ت ١٩٧ هـ) في تفسير القرآن من الجامع لابن وهب (٩٩) عن ابن عباس.

وتتزعزع ، مثلها قوله تعالى : ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ (٦) تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ (٧)﴾ [النازعات]

وذلك يوم القيامة ، لذلك قال تعالى : ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ (١٤)﴾ [المزمل]  
وذلك للنفخة الأولى في الصور ، أما الثانية فهي التي قال عنها الحق سبحانه : ﴿تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ (٧)﴾ [النازعات]

ورجف الشيء رجفاً ورجفاناً كما يرجف الشجر إذا أرفجته الريح .  
فحتى الأرض التي أنتم تعيشون عليها ستزلزل زلزلاً شديداً ، وقد قال تعالى : ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا (١) وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا (٢)﴾ [الزلزلة]  
ويقول تعالى : ﴿إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ (١)﴾ [الحج] والزلزلة الحركة الشديدة التي تزيل الأشياء عن أماكنها ، واستخدام الحق سبحانه أيضاً لفظة ( الرج ) فقال تعالى : ﴿إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًا (٤)﴾ [الواقعة]  
والزلزال أو الرجفة أو الرجّة يوم القيامة ليس زلزلاً كالذي نراه من هزات أرضية تهدم بعض البيوت أو حتى تبتلع بعض القرى ، فهذه مجرد صورة مصغرة لما سيحدث في الآخرة وتنبهنا إلى الزلزال الكبير في الآخرة ، حتى لا نغتر بسيادتنا في الدنيا .

فليس هذا زلزلاً عاماً إنما هو زلزال مخصوص منسوب إلى الأرض بوحي من الله ، وبأمر منه سبحانه أن تتزلزل ، لذلك وُصف زلزال يوم القيامة بأنه شيء عظيم : ﴿إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ (١)﴾ [الحج]  
رجفة عظيمة ليست بمقياسك أنت ، بل بمقياس الحق سبحانه ، ولك أن تتصور فظاعة زلزال وصفه الله سبحانه بأنه عظيم .  
والأرض تتزلزل وترجف بما عليها من جبال رغم أن الجبال خلقها الله رواسي للأرض لكي لا تضطرب ولا تختل .

يقول تعالى : ﴿ وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ۖ ۝ (١٥) ﴾ [النحل] أى حتى لا تضطرب بكم الأرض ، ولو كانت الأرض مخلوقة على هيئة الثبات لما احتجنا إلى الجبال الرواسى كى تثبتها ، ولكن الأرض مخلوقة متحركة وهى عُرْضَةٌ للاضطراب ، ولولا الجبال الرواسى لمادت الأرض .

ولكن فى يوم القيامة الأمر مختلف ، فالجبال لن تصبح رواسى للأرض ، ولكن الجبال ستُنسف ، حينها يضطرب نظام الأرض وتترزّل وتميد وتتحرك ويضطرب كل شىء فيها .

لذلك ذكر الحق سبحانه هنا الجبال مقرونة بالأرض ، لأن اختفاء الجبال بسبب نسفها سيجعلها غير قائمة بمهمتها .

حينها تكون الجبال ﴿ كَثِيًّا مَهِيلاً ۝ (١٤) ﴾ [المزمل] أى تصبح الجبال رملاً سائلاً مجرد رمال متحركة ، بعد أن كانت الجبال صخوراً صلبة تستعصى على النحت فيها أو التقطيع إلا بوسائل خاصة .

الآن أصبحت مجرد رمال سائلة ، مجرد كثبان رملية مهيلة أى إذا حُرِّك تبع بعضه بعضاً ، فإذا كانت الجبال وهى أثبت وأصلب شىء فى دنيا الناس قد أصبح رملاً مهياً متحركاً ، وقد قال تعالى فى آية أخرى أنها ستصبح ﴿ هَبَاءً مُنْثَوَرًا ۝ (٢٣) ﴾ [الفرقان] وتصبح ﴿ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ ۝ (٥) ﴾ [القارعة] أى الصوف المندوف .

وهذه مراحل ، فالجبال تُنسف فتصبح رمالاً متحركة وتصبح

كالصوف المندوف ، فإذا هبَّت ريح فتصبح هباء منثوراً وكأنها لم تكن .  
 نقول : فإذا كان هذا حال الجبال فى ذلك اليوم العظيم ، فما حال  
 الإنسان الضعيف وإلى أين يذهب ؟ وماذا يصبح ؟  
 ثم يقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا شَهِدًا  
 عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ۖ ﴾ (١٥)

الحق سبحانه يخاطب أهل مكة الذين لم يؤمنوا بمحمد ﷺ بل كذبوه  
 وآذوه ورفضوا رسالته وراحوا يصدّون عنه مَنْ يريد أَنْ يؤمن به ،  
 فيقول لهم الحق سبحانه : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولًا ۖ ﴾ (١٥) [المزمل]  
 لقد أرسل الله محمداً رسولاً ليبلغهم بمنهج السماء ، وأرسل معه القرآن  
 كلام الله المعجز ، وهو رسول أمى ، سألوه عن أشياء حدثت فأوحى الله  
 بها إليه بالتفصيل ، جاء القرآن ليتحدى فى أحداث المستقبل وفى  
 أسرار النفس البشرية ، وكان ذلك يكفيهم لو أنهم استخدموا عقولهم ،  
 ولكنهم أرادوا العناد كلما جاءتهم آية كذبوا بها وطلبوا آية أخرى .  
 ويخاطب الحق سبحانه نبيه ورسوله محمداً : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ  
 بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴾ (١١٩) [البقرة]  
 فقد أرسلناك وبعثناك بالحق ، والحق هو الشيء الثابت الذى لا  
 يتغير ولا يتناقض .

والحق سبحانه إنما يرسل الرسل رحمة بالخلق ليبينوا للناس  
 الطريق الصحيح من الطريق المعوج .

والحق سبحانه يقول لهم : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ (١٢٨) [التوبة]

وهو رسول محبٌ لكم يشقُّ عليه ويَتَّبِعُه ما يشقُّ عليكم ويتعبكم ،  
ولذلك كان رسول الله ﷺ مشغولاً بأمته .

ولكن الحق سبحانه هنا يضيف صفة أخرى لرسول الله ، وهو أنه  
أرسل محمداً ﷺ : ﴿ شَاهِدًا عَلَيْكُمْ ﴾ (١٥) [المزمل]

والحق سبحانه يقول فى آية أخرى : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴾ (٨) لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا (٩) [الفتح]  
أى أرسلناك شاهداً على أمتك وعلى مَنْ سبقك من الرسل أنهم قد  
بلغوا الرسالة ، فهو شاهد عليكم بما أخبره الله به فى القرآن . وشاهد  
عليكم يوم القيامة أنه قد بلغكم رسالات الله ، فمنكم مَنْ آمن ومنكم  
مَنْ كفر .

والحق سبحانه وصف رسوله هنا بأنه ﴿ شَاهِدًا عَلَيْكُمْ ﴾ (١٥) [المزمل]  
ولكنه فى آيات أخرى وصفه بأنه ( شهيداً عليكم ) ، قال تعالى :  
﴿ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ (٧٨)

[الحج]  
فكلُّ مَنْا كأنه مبعوثٌ من الله ، وكما شهد رسول الله عليه أنه أبلغه ،  
كذلك هو يشهد أنه بلغ من بعد رسول الله ، لذلك جاءت هذه الآية  
للأمرين ليكون الرسول شهيداً عليكم وتكونوا شهداء على الناس .  
فرسول الله شاهدٌ عليهم بكلِّ ما قالوه وفعلوه به وبأصحابه الذين  
آمنوا به وصدّهم عن سبيل الله ومحاولات قتله وإيذائه .

ورسول الله ليس بدعاً من الرسل ، فالحق سبحانه أرسله إليكم ﴿ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا ۖ ﴾ [المزمل] فقد أرسلنا موسى بن عمران عليه السلام رسولاً إلى فرعون مصر .

وقد يسأل سائل : لماذا ذكر هنا فرعون وإرسال موسى له ولم يذكر أقواماً آخرين في الجزيرة العربية وعلى أطرافها ؟

نقول : فرعون ازدرى موسى عليه السلام باعتباره أن موسى تربى في بيت الفرعون ، فكيف يتبع مَنْ رباه هو ؟ وقد قال الفرعون لموسى : ﴿ أَلَمْ نُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ سِنِينَ ﴾ [الشعراء]

فهنا فرعون يمتنُّ على موسى ويذكره بأنه رباه في قصره إلى أن كبر ، ولكن موسى عليه السلام لا يجامل في الحق ، لأن الحق سبحانه وتعالى هو من رباه ، قال تعالى يخاطب موسى :

﴿ وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي ﴾ [طه]

أما تربية فرعون فلم يكن لها اعتبار في ميزان الحق فكان يوبخ موسى كيف يقف منه هذا الموقف العدائي بعد ما كان منه .

لذلك رد عليه موسى : ﴿ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ أَنْ عَبَّدَتْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ [الشعراء]

كأنه يقول له : أتمنُّ علىَّ بهذا ، وتذكر هذه الحسنة وهي لا تساوى شيئاً لو قارنتها بما حدث منك من استعباد بني إسرائيل وتذبيح أبنائهم واستحياء نسائهم وتسخيرهم في خدمتك .

كذلك كان رسول الله ، رفضه كفار قريش لأنهم نفسوا عليه أن ينزل

عليه الوحي وهو واحد منهم وفي القوم مَنْ هو أعظم منه في نظرهم ،  
لذلك قالوا : ﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ ﴾ (٣١)

[الزخرف]

يقصدون الوليد بن المغيرة أو عروة بن مسعود الثقفي ، فردَّ الله  
عليهم : ﴿ أَهُمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَةَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا  
وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ ﴾ (٣٢)

[الزخرف]

ثم إن محمداً ﷺ أنجاه الله من كيد ومكر الكافرين بهجرته ﷺ من  
مكة إلى المدينة وقد اجتمعوا ليقتلوه ، ولكن الله أنجاه ، كذلك موسى  
عليه السلام أنجاه الله من فرعون رغم أنه خرج إليه بجيشه ليلحق  
به ويدركه ، ولكن الله أنجى موسى بأن فرق لموسى البحر حتى عبره  
موسى وقومه ، ثم أطبق البحر على فرعون وجنوده فكان من المغرقين  
فكانت أشد هزيمة على مَنْ كَذَّبَ وأعرض .

وقد فعل الله بكفار قريش في غزوة بدر هزيمة قاسية أذلت صناديد  
قريش وعظماءها .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَعَصَى فِرْعَوْنُ الرَّسُولَ فَأَخَذْنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا ﴾ (١٦)

الحق سبحانه هنا يخوِّف كفار مكة من عاقبة كفرهم وتكذيبهم في  
الدنيا ، فأعطى لهم مثلاً مما حدث لفرعون الذي لم يؤمن برسول الله  
إليه ، وهو موسى عليه السلام ومعه هارون رسولاً أيضاً .

وكلمة فرعون ليست اسماً لشخص ، بل هو تصنيف لوظيفة ، وكان  
لقب كل حاكم لمصر قديماً هو « فرعون » ، ونحن نعلم من التاريخ أن

الأسر الحاكمة توالى وكانوا فراعنة وكان منهم من يضطهد المؤمنين ولا بد أن يكون خليفة كل فرعون اضطهد المؤمنين أن يكون أشد ضراوة وأكثر شحنة ضد المؤمنين .

فقد أرسل الله موسى وهارون إلى فرعون وقال لهما : ﴿ اذْهَبْ أَنْتَ وَأُخُوكَ بِآيَاتِي وَلَا تَنِيَا <sup>(١)</sup> فِي ذِكْرِي ﴾ (٤٢) اذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ (٤٣) فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ (٤٤) ﴿ [طه]

﴿ فَاتِيَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا تَعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ (٤٧) إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَىٰ مَن كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ (٤٨) ﴾ [طه]

يقول الحق سبحانه :

﴿ فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ۖ ﴾ (١٧)

هذا اليوم يجب أن نحتاط له حيطة كبرى وأن نترقبه لأنه يوم عظيم، والحق سبحانه يقول : ﴿ يَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ (١) يَوْمَ تَرَوْنها تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴾ (٢) [الحج]

﴿ فَكَيْفَ تَتَّقُونَ (١٧) ﴾ [المزمل] كيف تقون أنفسكم وتحمونها من يوم عظيم مهول كهذا إن كفرتم بالله ولم تؤمنوا به وبرسوله وكتابه ، وهو يوم آت لا محالة.

(١) تنيا : لاتنيا أى لا تضعفا [ مجاهد فى تفسيره ١/٤٦٢ ] وقال الماتريدى فى تفسيره (٧/٢٨٤) أى لا تضعفا فى تبليغ الرسالة .



فَبِأَيِّ شَيْءٍ تَتَحَصَّنُونَ مِنْ عَذَابِ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَكَيْفَ تَنْجُونَ مِنْهُ إِنْ كَفَرْتُمْ فِي الدُّنْيَا ، فَمَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ لَا يَتَّقِي ذَلِكَ الْيَوْمَ وَهُوَ لَا يُؤْمِنُ بِذَلِكَ الْيَوْمَ أَبَدًا ، فَلَوْ كَانَ يُؤْمِنُ بِهِ لَا تَقَىٰ عَذَابَهُ وَلَخَافَ أَمْوَالَهُ ، فَاجْتَنِبْ مَعْصِيَةَ اللَّهِ .  
وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ يَصِفُ لَنَا هَذَا الْيَوْمَ الْعَظِيمَ الشَّدِيدَ ﴿يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا (١٧)﴾ [المزمل]

فالشَّيْبُ لَا يُوْجَدُ فِي الدُّنْيَا لِلْوِلْدَانِ الصَّغَارِ إِنَّمَا يُوْجَدُ لِلْإِنْسَانِ بِسَبَبِ كِبَرِهِ فِي السَّنِّ غَالِبًا ، وَلَكِنْ فِي هَذَا الْيَوْمِ الْعَظِيمِ يَرَى الْوَلِيدُ مَا يَشِيبُ لَهُ شَعْرُهُ مِنَ النَّارِ وَالْعَذَابِ وَالْجَحِيمِ .  
فَيَجْعَلُهُمْ ذَلِكَ الْيَوْمَ شَيْوَخًا شُمَطًا ، وَذَلِكَ حِينَ يُقَالُ لِآدَمَ : أَخْرِجْ بَعَثَ النَّارَ . قَالَ : يَا رَبِّ وَمَا بَعَثَ النَّارَ ؟ قَالَ : مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعَمِائَةٌ وَتِسْعَةٌ وَتِسْعُونَ<sup>(١)</sup> . فَحِينَئِذٍ تَضَعُ الْحَامِلُ حَمْلَهَا وَيَشِيبُ الْوَلِيدُ ، وَتَرَى النَّاسَ سَكَارَى وَمَا هُمْ بِسَكَارَى وَلَكِنْ عَذَابُ اللَّهِ شَدِيدٌ .  
فَهَذَا الْيَوْمَ الْعَظِيمِ ﴿يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا (١٧)﴾ [المزمل] ، وَشِيبًا هُنَا جَمْعُ شَائِبٍ وَشَائِبٌ أَيْ الرَّجُلُ أَوْ الْمَرْأَةُ الَّتِي شَابَ شَعْرُهَا فَابْيَضَ ، فَإِنَّمَا تَشِيبُ الْوِلْدَانُ مِنْ شِدَّةِ هَوْلٍ وَكَرْبٍ هَذَا الْيَوْمَ .

فَالْوِلْدَانُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ يَشِيبُونَ لَا بِسَبَبِ الْمَشِيبِ ، وَالْمَشِيبُ فِي الدُّنْيَا لَا يُوْجَدُ إِلَّا بَعْدَ وُجُودِ سَبَبِهِ وَهُوَ الْكِبَرُ ، وَهَذَا مَا ذَكَرَهُ الْقُرْآنُ مِنْ قَوْلِ زَكَرِيَّا عَلَيْهِ السَّلَامُ : ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا (٤)﴾ [مريم]

(١) أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ (٣٣٤٨ ، ٦٥٣٠) وَكَذَا مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ (٣٧٩) مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : « يَقُولُ اللَّهُ يَا آدَمُ قِيْقُول : لِيَبِكَ وَسَعْدِيكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ . قَالَ : أَخْرِجْ بَعَثَ النَّارَ . قَالَ : وَمَا بَعَثَ النَّارَ ؟ قَالَ : مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعَمِائَةٌ وَتِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ . قَالَ : فَذَلِكَ حِينَ يَشِيبُ الصَّغِيرُ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سَكَارَى وَمَا هُمْ بِسَكَارَى وَلَكِنْ عَذَابُ اللَّهِ شَدِيدٌ . فَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ آيُنَا ذَلِكَ الرَّجُلُ ؟ فَقَالَ : أَبْشُرُوا فَإِنَّ مِنْ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ أَلْفًا وَمِنْكُمْ رَجُلٌ . »

فالشَّيْبُ هُنَا بِسَبَبِ كِبَرِ زَكْرِيَا حَتَّى أَنْ عَظَمَهُ وَهَنْ وَضَعْفٍ مِنْ كِبَرِ  
سَنِهِ ، وَقَدْ قَالَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ أَيْضاً : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ  
بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ  
(٥٤) ﴾ [الروم]

فالشَّيْبَةُ مَرَحَلَةٌ مِنْ مَرَاهِلِ عُمُرِ الْإِنْسَانِ فِي حَيَاتِهِ الدُّنْيَا ، ضَعْفٌ ثُمَّ  
قُوَّةُ الشَّيْبِ ، ثُمَّ ضَعْفُ الشَّيْخُوخَةِ وَالشَّيْبِ .  
أَمَّا فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلَيْسَ كِبَرُ السِّنِّ وَالشَّيْخُوخَةُ سَبَبًا لِشَيْبِ الشَّعْرِ ،  
لِذَلِكَ تَجِدُ الْوُلْدَانَ يَشِيبُونَ وَهُمْ صَغَارُ السِّنِّ الَّذِينَ لَمْ يَصْبِحُوا شَبَابًا .

### ﴿ السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا ۝١٨ ﴾

فالسَّمَاءُ مَعَ عَظَمَتِهَا تَنْفَطِرُ وَتَتَشَقَّقُ فِي هَذَا الْيَوْمِ ، فَمَا ظَنُّكَ بِغَيْرِهَا مِنْ  
الْخَلَائِقِ ، فَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ هُنَا يَنْبِهُ إِلَى يَوْمِ الْهَوْلِ الْأَعْظَمِ الَّذِي تَنْشَقُّ فِيهِ  
السَّمَاءُ وَتَتَسَاقَطُ فِيهِ الْكَوَاكِبُ فَلَا أَى شَيْءٍ مِنْهَا مَهْمَتُهُ ، فَاللَّهُ قَدْ سَلَبَهَا  
مَا كَانَتْ بِهِ صَالِحَةً .

وَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ يَقُولُ : ﴿ إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ (١) ﴾ [الانفطار]  
أَى تَسْقُطُ قِطْعًا صَغِيرَةً ، فَالسَّمَاوَاتُ بِقُوَّتِهَا وَعَظَمَتِهَا تَنْفَطِرُ أَى تَتَشَقَّقُ  
وَتَكَادُ تَكُونُ مِرْعَاً ، تَقْرُبُ أَنْ تَنْفَطِرَ وَتَنْشَقَّ .

وَقَدْ قَالَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ ﴿ مُنْفَطِرٌ بِهِ (١٨) ﴾ [المزمل] فَبَعْضُ الْعُلَمَاءِ  
أَنْ ( بِهِ ) هُنَا مَعْنَاهَا بِأَمْرِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ ، وَالسَّمَاءُ مُثْقَلَةٌ بِذَلِكَ الْيَوْمِ  
مُتَصَدِّعَةٌ مُتَشَقِّقَةٌ .

وَنَلْحِظُ أَنَّ الْحَقَّ سُبْحَانَهُ لَمْ يَقُلْ : السَّمَاءُ مُنْفَطِرَةٌ بِهِ . فَالسَّمَاءُ مُؤَنَّثَةٌ

ولكن قال : ﴿ السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ بِهِ (١٨) ﴾ [المزمل] أى ذات انفطار فعبرَ بها كما يعبرُ عن الذكور كما يقال امرأة مرضع . أى : ذات إرضاع .

وقد يكون عبرَ عن السماء بالمدكر نظراً للمعنى ، فالسماء معناها السقف كقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا (٣٢) ﴾ [الأنبياء]

والحق سبحانه يقول فى آية أخرى عن تشقق السماء : ﴿ وَيَوْمَ تَشَقَّقُ السَّمَاءُ بِالْغَمَامِ وَنُزِّلَ الْمَلَائِكَةُ تَنْزِيلًا (٢٥) ﴾ [الفرقان]

ولهذا قال بعض العلماء أن السماء تنفطر وتتشقق بنزول الملائكة من السماء فى هذا اليوم ، فيوم تنشق السماء بالغمام وينزل الغمام من الشقوق ، وقد ذكر الغمام أيضاً فى قوله تعالى : ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ (٢١٠) ﴾ [البقرة]

﴿ مُنْفَطِرٌ بِهِ (١٨) ﴾ [المزمل] والانفطار التصدُّع والانشقاق على غير نظام وبغير قصد ، والضمير فى ( به ) قال المندر وغيره : هو عائد على اليوم . وقال مجاهد : هو عائد على الله تعالى .

﴿ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا (١٨) ﴾ [المزمل] لأن الحق سبحانه وتعالى بقدرته الشاملة وصفات جلاله الكاملة لا يتخلف شىء فى وجوده عن أمره ، فإذا وعد بشىء فلا بد أن يحدث .

فأمر الله غير أوامر البشر ، فأوامر البشر هى التى تتخلف أحياناً سواء أكانت وعداً أو وعيداً ، لأنك قد تعد إنساناً بخير ولكنك ساعة أداء الخير لا تستطيعه فتكون قدرتك هى التى تحتاج إلى أداء الخير . وقد تُوعِد إنساناً وتهده به بشراً وستعمل فيه كذا وكذا غداً ، ولكن قد يأتيك الغد ولا تستطيع إنفاذ وعيدك .

أما الحق سبحانه فإذا وعد بشيء أو أوعد فلا يوجد ما يغير هذا ،  
فساعة يقول ربنا بوعد أو وعيد فاعرف أن هذا سيحدث فى الوعد ، أما فى  
الوعيد فإن الله قد يتجاوز عنه كرمًا وفضلاً ماعدا الشرك بالله .

﴿ إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ ۖ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۝١٩ ﴾

وردت هذه الآية بهذا النص فى القرآن الكريم مرثين ، هذه التى فى  
سورة المزمل ، والثانية ستأتى فى سورة الإنسان ( آية ٢٩ ) ، وكلاهما  
جاءت بعد الكلام عن اليوم العظيم .

فى المزمل قال تعالى فيها : ﴿ فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ  
شِيبًا ۝١٧ السَّمَاءَ مُنْفَطِرٌ بِهِ كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا ۝١٨ ﴾ [المزمل]

أما فى الإنسان فقال تعالى : ﴿ إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ  
يَوْمًا ثَقِيلًا ۝٢٧ نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا ۝٢٨ ﴾  
[الإنسان]

فهذه تذكرة لهم لعلهم يتفكرون فى منطق الحق ويخشون الله ويبعدون  
أنفسهم عن الوقوع فى الباطل حتى يكونوا فى وقاية من عذاب الله  
وسخطه .

﴿ إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ ۝١٩ ﴾ [المزمل] أى تذكيراً بهول ذلك اليوم العظيم وما  
فيه .

﴿ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا ۝١٩ ﴾ [المزمل] فمن شاء أن ينجو فى هذا

اليوم فليتخذ إلى ربه سبيلاً بالإيمان والطاعة . والبعض ممّن ينفون القدر ويسمون القدرية يستدلون بهذه الآية على أن المعول على مشيئة الإنسان واختياره .

ولكن الحق سبحانه في سورة الإنسان ربط مشيئة الإنسان بمشيئة الله ، فقال بعدها: ﴿ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ (٣٠) [الإنسان] فلستم تشاءون إلا بمشيئة الله تعالى فالأمر إلى الله ، ومشيئة الله مستلزمة لفعل العبد فجميع ما يصدر عن العبد بمشيئة الله . وهذا لا ينفي مشيئة العبد ، فمَنْ شاء اتخذ إلى ما وعد له ربه في الآخرة سبيلاً في أن يُقبل على طاعته ويشغل نفسه بعبادته . حينها سيجد رحمة الله وثوابه ، أما إن لم يشأ هذا ولم يسع إليه ولم يؤمن ولم يُطع فسيجد عقابه أمامه . فهذه الآيات مشتملة على أنواع الهداية والإرشاد ، فمَنْ شاء أن يؤمن ويتخذ بذلك إلى ربه سبيلاً أى طريقاً إلى رضاه ورحمته فليرغب . والسبيل الطريق الموصل للغاية .

والحق سبحانه يقول : ﴿ سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَىِّ يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ ﴾ (١٤٦)

[الأعراف]

سبيل الرشد يضغط على شهوات النفس وهواها ، فينهى عن السيئات وهم لا يقدرّون على كبح جماح شهواتهم لأنها تمكنت منهم ، ولكن سبيل الغي يطلق العنان لشهوات النفس ، ولا يكون كذلك إذا غفل عن معطيات

الإيمان الذي يحرمه من شيء ليعطيه أشياء أثنى .

ثم يُنهي الحق سبحانه سورة المزمّل بقوله :

﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ ،  
وَأُثْلُثُهُ ، وَطَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ  
عَلِمَ أَنَّ لَن تُحْصِيَهُ فَنَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ  
عَلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَّرْضَىٰ وَءَاخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ  
يَبْتَغُونَ مِن فَضْلِ اللَّهِ وَءَاخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ  
فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاقْرَأُوا  
اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يُّجِدْوهُ عِنْدَ اللَّهِ  
هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ (٢٠)

فالحق سبحانه يخاطب نبيه ﷺ في الخلوة الليلية معه ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ  
أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَأُثْلُثُهُ وَطَائِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ  
وَالنَّهَارَ عَلِمَ أَنَّ لَن تُحْصِيَهُ فَنَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ  
مِنْكُمْ مَّرْضَىٰ ﴾ (٢٠)

[المزمّل]

والمرضى غير قادرين على العمل ، فعلى القادر إذن أن يعمل ليسدَّ  
حاجته وحاجة غير القادر : ﴿ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِن فَضْلِ اللَّهِ  
وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ (٢٠)

[المزمّل]

فقانون الإصلاح الذي جعله الله لحياة البشر يقوم على دعامتين :  
الضرب في الأرض والسعى في مناكبها وفيه مقومات الحياة ثم نقاتل

فى سبيل الله لبقاء الدعوة والمنهج فالأولى للقلب وبها نأكل ونشرب ونعيش، والأخرى للقيم .

فإن قعدت الأمة أو تكاسلت عن أى من هاتين الدعامتين ضاعت وهلكت وصارت مطمعاً لأعدائها ، لذلك تجد الآن الأمم المتخلفة فقيرة تعيش على صدقات الأمم الغنية لأنها كفرت بأنعم الله وسترتها ، ولم تعمل على استنباطها قعدت عن الاستعمار أى عمران الأرض واستصلاحها .

وقد كان النبى ﷺ والمؤمنون يقومون فى أول الإسلام من الليل نصفه وثلثه ، وهذا قبل أن تفرض الصلوات الخمس ، فقاموا سنة فشق ذلك عليهم فنزلت الرخصة بعد ذلك عند السنة .

ففى أول سورة المزمّل قال تعالى : ﴿ يَأَيُّهَا الْمَزْمَلُ (١) قُمِ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا (٢) نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا (٣) أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا (٤) ﴾ [المزمّل]

فكان الأمر شاقاً عليهم ووجدوا حرجاً فى الاستمرار ، لذلك نزل قوله تعالى بالرخصة لهم فى آخر سورة المزمّل : ﴿ إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثِ اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ (٢٠) ﴾ [المزمّل]

وقد علم الله أنكم لن تُحصوه ولن تستطيعوه ولن تداوموا عليه ﴿ فَتَنَابَ عَلَيْكُمْ (٢٠) ﴾ [المزمّل] يعنى فتجاوز عنكم وخفف عنكم فقال : ﴿ فَاقْرَأُوا مَا تيسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ (٢٠) ﴾ [المزمّل]

فلم يفرض وقتاً من الليل ولا مقداراً منه ، بل جعله على السّعة وحسب الاستطاعة ، وكان بين أول سورة المزمّل وآخرها سنة حتى فُرِضَت الصلوات الخمس والزكاة .

فذلك قوله تعالى : ﴿ وَأَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ (٢٠) ﴾ [المزمّل]

وأسلوب القرآن أسلوب معجز ، فقد استخدم الحق سبحانه كلمة ﴿أَدْنَى (٢٠)﴾ [المزمل] وهى تشمل ثلاث حالات فأجملها أى أدنى من ثلثى الليل ، وأدنى من نصفه ، وأدنى من ثلثه . وأدنى أى أقرب من الثلث أو النصف أو الثلثين على حسب حال كل قائم الليل وقارىء للقرآن فيه .

والحق سبحانه يقول: ﴿وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ (٢٠)﴾ [المزمل] فالله هو العالم بمقادير الليل والنهار وأجزائهما وساعاتهما لا يفوته علم ما يفعلون ، فيعلم القدر الذى يقومون من الليل والذى ينامون منه .

ومقدّر الليل والنهار ومُدبّرهما واحد هو الحق سبحانه ، ولا يقدر على تقدير الليل والنهار ومعرفة مقادير ساعاتهما إلا الله وحده ، لذلك نجد النظم القرآنى يقدم لفظ الجلالة فيقول : ﴿وَاللَّهُ يُقَدِّرُ (٢٠)﴾ [المزمل] دلالة على انحصار تقدير الليل والنهار فى يد الله .

﴿عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصَوْهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ (٢٠)﴾ [المزمل] فالله تعالى علم أنكم لن تطيقوه ، أى : لن تطيقوا قيام الليل نصفه أو ثلثه أو ثلثيه . وقد كان الرجل يصلّى الليل كله مخافة أن لا يصيب ما أمر الله به من القيام .

والإحصاء إطاقة الشئ والقيام والتزامه ، ومثلها قوله ﷺ : « خلطان لا يحصيهما رجل مسلم إلا أدخلتاه الجنة وهما يسير ، ومن يعمل بهما قليل ، يسبح الله فى دبر كل صلاة عشراً ويحمده عشراً ويكبره عشراً » .

وفى حديث أسماء الله الحسنى قال رسول الله ﷺ : « إن لله تسعة وتسعين اسماً مائة إلا واحداً من أحصاها دخل الجنة » .

والإحصاء فى اللغة على وجهين : أحدهما بمعنى الإحاطة بعلم عدد



الشيء وقدره . ومنه قوله تعالى : ﴿ وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ﴾ (٢٨) [الجن].  
والثانى بمعنى الإطاقة له ، كقوله تعالى هنا ﴿ عَلِمَ أَنَّ لَّنْ تَحْصُوهُ ﴾ (٢٠)  
[المزمل] أى: لن تطيقوه .

﴿ فَتَابَ عَلَيْكُمْ ﴾ (٢٠) [المزمل] فردَّهم إلى الفريضة ووضع عنهم النافلة  
إلا ما تطوَّعوا به ، وكلمة ﴿ فَتَابَ عَلَيْكُمْ ﴾ (٢٠) هنا لها عدة معانٍ .  
فتعنى العفو عنهم ، وهذا يدل على أنه كان فيهم مَنْ ترك بعض ما أمر به .  
وتعنى فتاب عليكم من فرض القيام إذ عجزتم ، وأصل التوبة الرجوع .  
وهم قد أمروا بحفظ أوقات قيام الليل على وجه الإحصاء والتحري أى  
تحري الأوقات ، فخفف الله عنهم هذا التحري والإحصاء لذلك قال : ﴿ عَلِمَ  
أَنَّ لَّنْ تَحْصُوهُ ﴾ (٢٠) [المزمل]

لن تستطيعوا القيام به على الوجه الذى أمرتم به .  
﴿ فَأَقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ ﴾ (٢٠) [المزمل] يعنى صلُّوا ما تيسر لكم أن  
يكون ، فجعل ذلك إليهم فلتصلُّوا متى شئتم تطوعاً غير متحررين أوقاتاً  
معينة أو أجزاء من الليل .

فكان ذلك تخفيفاً عنهم ، فإنهم كانوا قد قاموا حَولاً حتى ورمث  
أقدامهم وسوقهم .

﴿ عَلِمَ أَنَّ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرَضَى وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ  
اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ (٢٠) [المزمل]

ثلاثة أصناف كانوا سبباً فى تخفيف الله : مرضى لا يستطيعون القيام ،  
مسافرون فى الأرض يسعون على أرزاقهم يبتغون الرزق من فضل الله  
تعالى ، والأخرون مجاهدون فى سبيل الله .

فالمريض يضعف عن التهجد بالليل ، فخفف الله عز وجل عنه لأجل

ضعفه وعجزه عنه ، فالله يعلم أَنَّ سيكون منكم أهلٌ مرض قد أضعفهم المرض عن قيام الليل .

وآخرون أعجزهم عن قيام الليل خروجهم للتجارة والتنقل في البلاد طلباً للرزق ، وقد يصعب عليهم التهجّد لله في الليل لأن هذا قد يُسبّب لهم حرجاً في التحرك نهاراً ، فلا يستطيعون طلب الرزق والمعاش والضرب في الأرض .

والضرب هو انفعال الجارحة على شيء آخر بعنف وقوة ، وهذا معناه أن الحياة كلها حركة وانفعال ، فالله أودع في الأرض كل أقوات الخلق ، فحين يحبون أن يُخرجوا خيراتها يقومون بحرثها حتى يهيجوها ويرموا البذور وبعد ذلك الرى . فكلُّ حركة تحتاج إلى شدة ومكافحة .

والحق سبحانه يقول : ﴿ وَأَخْرُونا يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَنْتَعُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ﴾ (٢٠) [المزمّل] وما دامت المسألة ضرباً في الأرض فهي تحتاج إلى عزم من الإنسان وإلى قوة .

ولذلك يقال : الأرض تحب من يهينها بالعزق والحرث ، وكلما اشتدت حركة الإنسان في الأرض أخرجت له خيراً .

﴿ وَأَخْرُونا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﴾ (٢٠) [المزمّل] وهذا هو الصنف الثالث الذي كان سبباً في نسخ حكم قيام الليل بالأوقات المحددة بالنصف والثالث والثلثين .

لأن في القتال مقاساة ومعاناة وتربصاً وترقباً لهجوم العدو ، وقد يكون قيام الليل عبئاً على المقاتلين ومشقة عليهم في القتال والمرابطة على ثغور الإسلام .

لذلك يسّر الله الأمر ، فقال : ﴿ فَأَقْرَءُوا مَا تيسَّرَ مِنْهُ ﴾ (٢٠) [المزمّل] فأقيموا من الليل ما استطعتم .

وجعل الحق سبحانه الأمر فيما فرضه الله من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة ، فقال تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ﴾ (٢٠) [المزمل] والحق سبحانه قرن بين الصلاة والزكاة فى آيات كثيرة .

وإقامة الصلاة هى الركن الذى لا يسقط أبداً عن الإنسان ، فالتفتوا إلى نداءات ربكم للصلاة ، وعندما يرتفع صوت المؤذن بقوله الله أكبر فهذه دعوة للإقبال على الله .. إقبال فى ساعة معلومة لتقفوا أمامه سبحانه وتعالى وتكونوا فى حضرته يعطيكم الله المدد .

وذكّر إقامة الصلاة هنا ثم إيتاء الزكاة بعد الضرب فى الأرض والضرب فى سبيل الله ، فى الأولى ابتغوا من فضل الله فعليهم أن يحمّدوا الله على فضل الله ورزقه لهم ، وأن يُخرجوا مما أنعم الله عليهم به زكاة تطهر مالهم وتشيع التكافل والتعاون والإحساس بالفقير بين أبناء المجتمع . والضرب فى سبيل الله يحتاج أيضاً إلى تجهيز الغازين بالعتاد والسلاح ، وكذا يحتاج من المقاتلين اقتراباً من الله بأداء وإقامة الصلاة .

والحق سبحانه يُعقب الزكاة بالقول ﴿ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا ﴾ (٢٠) [المزمل] والقرض شىء غير الزكاة وغير الصدقة ، فلا يتوقف إنفاقك على ما فُرض عليك أو ما تطوعت به ، بل أيضاً يطلب منك أن تقرض قرضاً حسناً ، والله لا يحتاج منك قرضاً ، والقرض إنما هو للمحتاجين ، وأنت عندما تُقرض إنما تقرض مَنْ تَفَضَّلْتَ عليه بالنعمة ، ورغم هذا يسألك أن تُقرضه هو .

والحق سبحانه يقول : ﴿ مَنْ ذَا الَّذِى يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَاعِفَهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْبِضُ وَيَبْسُطُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾ (٢٤٥) [البقرة]

والقرض فى اللغة معناه قَضَمَ الشىء بالناب ، ولذلك الحق سبحانه هو

يُقَدَّرُ الجِزَاءُ عَلَى قَدَرِ صَعْبِيَّةِ الْقَرْضِ . وَالْقَرْضُ شَيْءٌ تُخْرِجُهُ مِنْ مَالِكَ عَلَى أَمَلٍ أَنْ تَسْتَعِيدَهُ ، وَهُوَ سَبْحَانَهُ يُطْمَئِنُّكَ عَلَى أَنَّهُ هُوَ الَّذِي سَيَقْتَرِضُ مِنْكَ ، وَأَنَّهُ سِيرِدَ مَا اقْتَرَضَهُ لَكِنْ لَيْسَ فِي صُورَةٍ مَا قَدِمْتَ إِنَّمَا فِي صُورَةٍ مُسْتَثْمَرَةٍ أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً .

فَأَصْلُ مَالِكَ مَحْفُوظٌ وَمُسْتَثْمَرٌ ، فَهِيَ أَضْعَافٌ كَثِيرَةٌ بِمَقَايِيسِ اللَّهِ ، لَا بِمَقَايِيسِنَا نَحْنُ كَبِشْرُ .

فَلَا شَيْءَ يَضِيعُ عِنْدَ اللَّهِ ﴿ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ ﴾ (٢٠) [المزمل] فَلْيُطْمَئِنِّ الْمُؤْمِنُ أَنَّ حَرَكَةَ حَيَاتِهِ مَقْدَرَةٌ عِنْدَ اللَّهِ ، وَسَجْدُ ثَوَابٍ هَذَا عِنْدَ اللَّهِ ، فَكُلُّ مَا تَفْعَلُهُ مِنْ مَنِهْجِ اللَّهِ لَهُ أَجْرٌ ، وَلَيْسَ أَجْرًا بِقَدْرِ الْعَمَلِ بَلْ أَضْعَافُ الْعَمَلِ أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً .

وَالْحَقُّ سَبْحَانَهُ يَقُولُ فِي آيَةٍ أُخْرَى ﴿ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ﴾ (٩٦) [النحل] فَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ لَا نِفَادَ لَهُ ، فَخَزَائِنُ اللَّهِ مَلَأَى لَا يَنْفَدُ مَا فِيهَا .

وَمَا عِنْدَ اللَّهِ لَيْسَ هَيِّنًا ، بَلْ ﴿ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْرًا ﴾ (٢٠) [المزمل] ثُمَّ يَقُولُ تَعَالَى : ﴿ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٢٠) [المزمل] فَالْحَقُّ سَبْحَانَهُ يَعْلَمُ أَنَّ بَنَى آدَمَ لَا يُمْكِنُ لَهُمْ أَنْ يَرَاعُوا حَقُوقَهُ كَمَا يَجِبُ أَنْ تُرَاعَى ، فَلَا بُدَّ أَنْ تَفَلَّتْ مِنْهُمْ أَشْيَاءٌ ، وَهُوَ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى يَعْلَمُ ذَلِكَ لِأَنَّهُ خَالِقُهُمْ فَأَمَرَهُمْ جَلَّتْ حَكْمَتُهُ أَنْ يَسْتَغْفِرُوهُ لِيَكْفُرُوا عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ .

﴿ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٢٠) [المزمل] وَالْمَغْفِرَةُ وَالرَّحْمَةُ تَقْتَضِيَانِ ذُنُوبًا ، وَاللَّهُ ﴿ غَفُورٌ ﴾ (٢٠) [المزمل] لَمَا قَدْ بَدَرَ وَحَصَلَ مِنْكُمْ مِنْ ذُنُوبٍ اسْتَغْفَرْتُمْ رِبْكَمَ مِنْهَا ﴿ رَحِيمٌ ﴾ (٢٠) [المزمل] بِكُمْ فَلَا يَعَاجِلُكُمْ بِالْعُقُوبَةِ شَفَقَةً عَلَيْكُمْ وَحُبًّا فِي رَجُوعِكُمْ إِلَيْهِ .

فَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ حَتَّى لِمَنْ تَوَانَى قَلِيلًا ، وَذَلِكَ حَتَّى يَلْحَقَ بِالرَّكْبِ

الإيماني ويتدارك ما فاتته ، لأن يغفر ما فات إن حاول العبد تداركه .  
والله غفور قبل أن يوجد مغفور له أو مرحوم ، وصفة المغفرة وصفة  
الرحمة كل في مُطلقها تكون لله وحده ، وهي توبة للجاني ورحمة للمجنى  
عليه .

والحق سبحانه له طلاقة القدرة في أن يغفر وأن يرحم ، فإياك أن تقول:  
إن فلاناً لا يستحق المغفرة والرحمة ، لأنه سبحانه مالك السماء والأرض،  
وهو الذي أعطى للبشر ما يستحقون بالحق الذي أوجبه على نفسه .

---



سُورَةُ الْبُرُجِ





سورة المدثر<sup>(١)</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ۝١ قُمْ فَأَنْذِرْ ۝٢ وَرَبِّكَ فَكَبِيرٌ ۝٣ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ۝٤  
وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ۝٥ وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ ۝٦ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ۝٧﴾

يخاطب الحق سبحانه رسوله هنا بـ ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ (١)﴾ [المدثر] وفي  
السورة قبلها خاطبه بوصف المزمّل فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمُلُ (١)﴾ [المزمّل]  
وقد كان النبي ﷺ يُحَدِّثُ عن فترة الوحي قال: فبينما أنا أمشي يوماً  
إذ رأيتُ الملك الذي كان أتانى بحراء على كرسى بين السماء والأرض،  
فجثيتُ منه رعباً فرجعتُ إلى خديجة ، فقلت : زملوني زملوني . قالت

(١) سورة المدثر : هي السورة رقم (٧٤) في ترتيب المصحف الشريف ، عدد آياتها (٥٦) آية ، نزلت بمكة  
بعد سورة المزمّل وهي سورة محكمة وما يُدعى فيها أن آية ﴿ نَزَّلْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيداً (١١) ﴾ [المدثر]  
منسوخة بآية السيف فهو خطأ فهذا وعيد للوليد بن المغيرة فلا وجه للنسخ . وأيضاً فإن  
الوليد هلك قبل نزول آية السيف

خديجة : فذكرناه<sup>(١)</sup>. فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ : ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ (١) قُمْ فَأَنْذِرْ (٢) وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ (٣) وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ (٤)﴾ [المدثر]

فيا أيها المدثر بثيابه عند نومه ، وأصل ( المدثر ) المدثر بثيابه إذا نام ، فأدغمت التاء فى الدال وشُدَّتْ ، والذثار الثوب الذى يتدثر به الإنسان فوق الشعار ، أما الشعار فهو الثوب الذى يلى جلد الإنسان . وهذا على أن التدثر هنا على ظاهره ، وأنه متغطّ فعلاً بدثاره وغطائه . ولكن الآية تحتمل تأويلاً آخر ، أنه ليس المراد من المدثر المدثر بالثياب، بل هو دثار معنوى ، وهو هنا التدثر بدثار النبوة والرسالة ، فيا أيها المدثر بأثواب العلم العظيم والخلق الكريم والرحمة الكاملة ﴿قُمْ فَأَنْذِرْ (٢)﴾ [المدثر] قم من مضجعك وانفض دثارك وغطاءك عنك. قُمْ لما أرسلك الله لأجله ، قم قيام عزم وتصميم .

والقيام فى لغة العرب إما أنه قيام جدّ وعزم أو قيام انتصاب فأنذر الناس وأهل مكة عذاب ربك ووقائعه فى الأمم وشدة نقمته إذا انتقم، فحذر الناس من العذاب إن لم يؤمنوا ، ومثلها قوله تعالى : ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ (٢١٤)﴾ [الشعراء] فبعد أن كان متوجهاً إلى الله تعالى مشغلاً بعبادته والتحنُّت فى غار حراء ، وهو التعبُّد فى الليالى ذوات العدد .

فكان ﴿قُمْ فَأَنْذِرْ (٢)﴾ [المدثر] توجييه له ﷺ أَنْ يَخْرُجَ مِنْ تَحْنُثِهِ وَعِبَادَتِهِ للقيام بالمهمة التى كُلِّفَ بها وهى الإنذار وتبليغ الرسالة .

﴿وَرَبِّكَ فَكَبِّرْ (٣)﴾ [المدثر] عَظَّمْ رَبِّكَ عَمَّا يَقُولُهُ عِبْدَةُ الْأَوْثَانِ، وَلَا يَعْظُمُ كَفَارُ مَكَّةَ وَجَبْرُوتِهِمْ وَطُغْيَانُهُمْ فِي نَفْسِكَ فَاللَّهُ أَكْبَرُ، حِينَهَا قَامَ رَسُولُ اللَّهِ

(١) أخرجه عبد الرزاق فى تفسيره (٣٢٧٧) وكذا الطبرى فى تفسيره (٨/٢٢) من طريق الزهري أيضاً .

من مضجعه فقال : الله أكبر كبيراً فكبرت خديجة وخرجت وعلمت أنه قد أوحى إليه<sup>(١)</sup> .

وليس المقصود طبعاً مجرد التكبير باللسان إنما المراد تعظيم الله وتنزيهه ، فعظمة الحق سبحانه فى نفس المؤمن أكبر من كل شىء ، وأكبر من كل كبير ، لذلك جعلت ( الله أكبر ) شعار أذانك وصلاتك فلا بد أن تكبر الله وتجعله أكبر مما دونه من الأغيار .

فالله أكبر من أى عظيم ، كبره تكبيراً بأن تقدم أوامره ونواهيه على كل أمر وعلى كل نهى ، ولا تنس أنك إن كبرت الحق سبحانه أعزرت نفسك بعزة الله التى لا يعطيها إلا لمن يخلص العبودية له سبحانه .

﴿وَتِيَابَكَ فَطَهَّرْ﴾<sup>(٤)</sup> [المدرثر] طهر ثيابك من الأدناس والنجاسات والأرجاس ، وليس المعنى هنا أن ثياب رسول الله كانت بها دنس أو نجاسة ، لا فرسول الله خيار من خيار .

ولكن المقصود أن لا يلبس ثوباً على فخر أو غدر ، ولا تطول ثوباً فتقع أطرافها على الأرض فتصيبها النجاسات ، كما كان يفعل صناديد قريش .

فطهر نفسك ، وطهر عملك بالإخلاص ، وطهر ظنك بحسن الظن ، وطهر قلبك من الغل والحسد .

فالمقصود تطهير النفس والثياب والجسم . ورسول الله مقدم على الدعوة إلى رسالة التوحيد ، وهذا يقتضى طهارة القلب من الشرك ، وطهارة النفس من الخبث ، وكانت العرب تقول على الرجل الوفى فى تعاملاته : طاهر

(١) أورده مقاتل بن سليمان فى تفسيره (٤/٤٩٠) والرازى فى مفاتيح الغيب (٦٩٧/٣٠) والقرطبى (١٩/٦٢) وأبو السعود فى تفسيره (إرشاد العقول) (٥٤/٩) وابن عجيبة فى تفسيره البحر المديد (١٧٢/٧) .

التياب . ونحن نقول هكذا عَمَّنْ اتصف بالعفة مثلاً نقول : ثوبه طاهر . أى لم يتدنس بدنس .

ثم يقول تعالى ﴿ وَالرَّجْزَ فَاهْجُرْ ٥ ﴾ [المدثر] أى اهجر الرجز . أى اهجر المآثم والمعاصي والذنوب لتسلم من الرِّجْزِ أى من العذاب . يقول تعالى : ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا <sup>(١)</sup> مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَظْلِمُونَ (١٦٢) ﴾ [الأعراف] فاهجر الأوثان والأصنام ، والخطاب وإن كان لرسول الله إلا أنه خطاب لكل مَنْ آمَنَ بالإسلام أَنْ يَجْتَنِبُوا الأوثان والأصنام . ومثله قول إبراهيم عليه السلام : ﴿ وَأَعْتَزِلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ (٤٨) ﴾ [مريم]

والاعتزال تَرْكُ صحبة إلى خير منها ولو فى اعتقاده ، إبراهيم عليه السلام لم يعتزلهم لا لطلب الرزق وسعة العيش بل الاعتزال من أجل الله وفى سبيل مبدأ إيماني يدعو إليه .

ثم يقول تعالى : ﴿ وَلَا تَمَنَّ أَنْ تَمُنَّ تَسْتَكْثِرُ ٦ ﴾ [المدثر] أى لا تُعْطِ وتطلب أكثر مما أعطيت ، فلا تُعْطِ شيئاً لتُثَابَ أَفْضَلَ منه ، فلا تُعْطِ مالك رجاء فضل من الثواب فى الدنيا بل ابتغِ ثواب الآخرة .

فلا تُعْطِ بغرض الاستكثار ، فافعل الطاعة أو أعط لوجه الله لا لوجه الدنيا ، ولا لتستزيد ، وهذا غير قوله تعالى لسليمان عليه السلام : ﴿ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ (٣٩) ﴾ [ص]

فاعط مَنْ شِئْتَ أو أَمْسِكْ ، وليس عليك حساب لم أعطيت . ولم منعت وأمسكت . فهناك يتحدث عن المَنِّ والعطاء بغرض الاستكثار وفى آية سورة (ص) يُحَدِّثُنَا عن العطاء الواسع ، فالله أعطى سليمان مُلْكاً لم يُؤْتَهُ لأحد .

وأنت فى قيامك لتنذر وفى هجرك لأوثانهم وأصنامهم وتركك

(١) رجزاً : العذاب وقيل الطاعون . قال ابن عباس . كل شئ فى كتاب الله من (الرجز) يعنى به العذاب . قاله الطبري فى تفسيره (١١٨/٢) . وأخرجه ابن أبى حاتم فى تفسيره (٥٩٢)

لعبادتهم لآلهتهم ستجد منهم عنتاً وإعراضاً وإيذاءً واستهزاء ومحاولات كثيرة للتعريض بك .

لذلك يُوصيك ربك فيقول : ﴿ وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ ﴾ (٧) [المدثر] فاصبر على طاعته وأوامره ونواهيه لأجل ثواب الله تعالى ، واصبر على ما أُؤذيت فيه فلقد حُمِلَتْ أَمراً عظيماً فاصبر على محاربة الناس لدعوة الله .  
فاصبر على ما تُؤذَى ولا تُجَازِمهم بصنيعهم ، فإن الله تعالى سيكفيهم ، وهذا معناه أن رسول الله مُقَدِّم على أحداث جسام وعلى إيذاء وتكذيب من قومه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَإِذَا نُفِخَ فِي النُّاقُورِ ﴾ (٨) ﴿ فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ ﴾ (٩)  
عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ سِيرٍ ﴿ (١٠) ﴾

الناقور الصُّور وهو القرن الذى ينفخ فيه إسرافيل ، وهما نفختان ، والمقصود هنا النفخة الثانية .

وقد قال رسول الله ﷺ : « كيف أنعم وصاحب القرن قد التقم القرن وحنى جبهته يستمع متى يُؤمر ينفخ فيه » فقال أصحاب رسول الله ﷺ : كيف نقول ؟ فقال تقولون : حسبنا الله ونعم الوكيل على الله توكلنا <sup>(١)</sup> .

و﴿ نُفِّرْ ﴾ (٨) [المدثر] أى نُفِخ فى الصُّور وهو كهيئة البوق . وهى آية تهز الوجدان والقلوب حتى أن زرارة بن أبى أوفى كان يصلى بقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا نُفِخَ فِي النُّاقُورِ ﴾ (٨) [المدثر] فخرَّ مغشياً عليه <sup>(٢)</sup> .

(١) أخرجه أحمد فى مسنده (٣٠٠٨ ، ١١٠٣٩ ، ١٩٣٤٥) ، والترمذى فى سننه (٢٤٣١ ، ٣٢٤٣) حسنه الترمذى ، وأخرجه كذلك ابن ماجه فى سننه (٤٢٧٣) من حديث أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه .

(٢) أورده الترمذى (٤٤٥) وأخرجه أبوبكر الدينورى (ت ٣٣٣هـ) فى المجالسة وجواهر العلم (١/٤٤٨) عن بهز بن حكيم وتماهه : (فحملناه ميتاً رحمه الله) .

والله تعالى يُعَرِّفُ الناسَ أُمُورَ الآخِرَةِ بِأَمْثَالِ ما شُوهِدَ فى الدُّنْيَا وقد كان عادة الناسِ النَّفْخَ فى البوقِ عندَ الأسفارِ وفى العساكرِ .  
والنفخُ فى البوقِ فيه رهبةٌ وخوفٌ وفزعٌ كأنه يقولُ للموتى قوموا فقد حانتُ ساعةُ القيامِ من الموتِ والحشرِ من أجلِ الحسابِ .

وقد قال تعالى فى آيةٍ أخرى : ﴿ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنفَخُ فى الصُّورِ عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ (٧٣) ﴾ [الأنعام] فالنفخُ فى الصورِ تفيدُ الإِذنانِ بمقدمِ أمرٍ ما ، فبعدَ النفخةِ الأولى يموتُ مَنْ كانَ حياً ، وبعدَ النفخةِ الثانيةِ يصحو الموتى ويقومون .

﴿ وَنُفِخَ فى الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فى السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فى الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللهُ ثُمَّ نَفِخَ فيه أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ (٦٨) ﴾ [الزمر]

والنفخُ فى الصُّورِ دعوةٌ عظيمةٌ مهيبَةٌ للموتى للخروجِ من قبورهم ، فقال تعالى : ﴿ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا (٥٢) ﴾

[الإسراء]

فقلوه تعالى : ﴿ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ (٥٢) ﴾ [الإسراء] أى يقولُ لكم اخرجوا من القبورِ للبعثِ بالنفخةِ الثانيةِ فى الصُّورِ ﴿ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ (٥٢) ﴾ [الإسراء] أى تقومون فى طاعةٍ واستكانةٍ لا قومةٍ مستنكفٍ أو متقاعسٍ أو متغطرسٍ فكلُّ هذا انتهى وقته فى الدنيا ونحن الآن فى الآخرة .

ثم يقولُ الحقُّ سبحانه ﴿ فَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ (٩) ﴾ [المدثر] فى يومِ النفخةِ وهو يومُ القيامةِ يومٌ عسيرٌ شديدٌ ، فهو يومٌ شاقٌّ وليس معنى وصفه لهذا اليومِ بأنه عسيرٌ أن هذا على إطلاقه ، بل هو عسيرٌ على فريقٍ ، يسيرٌ على غيرهم .

لذلك قال تعالى بعدها : ﴿ عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ (١٠) ﴾ [المدثر] وإنما يقعُ العذابُ على الكفرةِ ويحقُّ عليهم ، فلذلك سماه عسيراً ، وهو إذا كان عسيراً

على فريق فهو يسير على غيرهم .

وقد يكون عسيراً على الخلائق أجمع ، بعض هول ذلك اليوم يشمل الفرق كلها ، كما قال تعالى : ﴿ وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ﴾ (٢) [الحج]

فالناس هنا تشمل الجميع ، ثم إن المؤمنين تفرج عنهم الأحوال بما يأتيهم من البشارات والكرامات عن الله تعالى ويبقى عُسْرُه على أصحاب النار .

ويُقال ( عَسْر ) الأمر إذا صَعِبَ فهو عسير . و ( عَسِر ) فهو عَسِرٌ فإذا نُفِخَ في الصُّور ، فذلك يوم شديد صعب غير سهل على الكافرين .  
فهذا اليوم على الكافرين ﴿ غَيْرُ يَسِيرٍ ﴾ (١٠) [المدثر] أى غير هين . ويهون ذلك على المؤمن كأدنى صلاته فهو على المؤمنين هين .

ورسول الله ﷺ يقول : « إنه ليهون يوم القيامة على المؤمن حتى يكون أخفَّ عليه من صلاة مكتوبة صلاتها في دار الدنيا » <sup>(١)</sup> .  
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا ۖ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ۖ ۝ ١١ ﴾

وَبَنِينَ شُهُودًا ۖ وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا ۖ ۝ ١٢ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ ۖ ۝ ١٣ ﴾

فذرني ومن خلقته في بطن أمه وحيداً فريداً لا مال له ، ولا ولد ، فذرني وإيأه فأنا أكفيكه ، وقد نزلت هذه الآية في الوليد بن المغيرة <sup>(٢)</sup> وكان

(١) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (١١٧١٧) وابن حبان في صحيحه (٧٣٣٤) وأبو يعلى الموصلي في مسنده (١٣٩٠) والبخاري في شرح السنة (٤٣١٨) عن أبي سعيد الخدري، وقد ضعفه الألباني في المشكاة (٥٥٦٤) .

(٢) الوليد بن المغيرة أحد قادة قريش في العصر الجاهلي والد خالد بن الوليد كانت قريش تسميه الوحيد أو وحيد مكة وكان أغنى أغنيائهم وكانت قافلة تجارته تقدر بمائة بعير .

يُسَمَّى الوحيد فى قومه .

فخل بينى يا محمد وبين مَنْ خلَقته وحدى لم يشترك أحد معى فى خَلْقه ،  
فأنا وحدى الخالق خلَقْتُ كُلَّ شَيْءٍ وحدى . وهذا تهديد مرعب ومفزع ،  
فكأن الحق سبحانه يقول : ( إنى أتولى عذابه يوم القيامة وحدى كما  
تفردت بخَلْقى إياه وحدى ) .

وأنا لم أخلقه وأوجده فى الدنيا وتركتَه مملأً ، بل تكفلت برزقه ، لذلك  
يقول الحق سبحانه ﴿ وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَّدْدُودًا (١٢) ﴾ [المدرثر]  
فكل النعم التى هى من عطاء الربوبية لله هى فى الدنيا لَخَلْقه جميعاً ،  
فالله ربُّ الجميع مَنْ أطاعه وَمَنْ عصاه ، فالله سبحانه خلق كل الخلق  
مؤمنهم وكافرهم ، وما دام قد خلقهم واستدعاهم إلى الوجود فهو لا  
يتركهم .

فالحق سبحانه رزق الإنسان وسخر الأشياء له ، فهو لم يسخر الكون  
للمؤمن فقط ، وإنما سخره للمؤمن وللكافر .

ولله عطاءان : عطاء الربوبية فهو المربى الذى استدعى إلى الكون  
المؤمن والكافر ، وسبحانه سخر الأسباب للكل ، فالشمس تشرق على  
المؤمن والكافر ، والأسباب قد تعطى المؤمن والكافر ، أما عطاء الألوهية  
فيتمثل فى ( افعل ) و ( لا تفعل ) .

وهذا الذى خلَقته رزقته مالا ممدوداً غير منقطع يمدُّ بعضه بعضاً  
دائماً ، وهو ما يمدُّ بالنماء كالزراع والضرع والتجارة ، وقد كان للوليد  
ابن المغيرة بستانٌ بالطائف لا تنقطع ثماره شتاءً ولا صيفاً .

وقوله تعالى : ﴿ مَالًا مَّدْدُودًا (١٢) ﴾ [المدرثر] مثل قوله تعالى : ﴿ وَظِلٌّ  
مَّدْدُودٌ (٣٠) ﴾ [الواقعة] أى ظل لا ينقطع . وقد قال رسول الله ﷺ : « إن فى



الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها مائة عام لا يقطعها»<sup>(١)</sup> . فهو ظلٌ دائم لا تنسخه الشمس كما تنسخ ظل أهل الدنيا .

فإنه أمدّه وأنعم عليه بمال ممدود متتابع لا ينقطع مدده والذي لا ينقطع مدده لا يقع تحت الإحصاء ، وهو مال ممتدّ يأتيه المدد وتلحقه الزيادة شيئاً بعد شيء .

والمال هو كلّ ما يتموّل وكل ما يتموّل يعتبر مالاً ، إلا أن المال - ينقسم قسمين : مال يمكن أن تنتفع به مباشرة ، فهناك مَنْ يملك الطعام ، وآخر يملك الشراب ، وثالث يملك أثواباً ، وهذا نوع من المال ينتفع به مباشرة .

وهناك نوع آخر من المال وهو النقد ولا ينتفع به مباشرة بل يُنتفع به بإيجاد ما ينتفع به مباشرة ، وهكذا ينقسم المال إلى رزق مباشر ورزق غير مباشر .

ثم إن الحق سبحانه لم يُعْطه مالاً فقط ، بل أعطاه البنين أيضاً ، فقال تعالى : ﴿ وَبَنِينَ شُهَدَاءَ (١٣) ﴾ [المدر]

والمال والبنون قال عنهم الحق سبحانه ﴿ الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا (٤٦) ﴾ [الكهف] ، فهو أنعم عليه بالمال الممدود وغير المنقطع ، وأنعم عليه بالبنين الشهود ، أي الرجال الذين يشهدون معه المحافل والمجامع ، وقد كانوا عشرة من الرجال .

ومن معنى ﴿ وَبَنِينَ شُهَدَاءَ (١٣) ﴾ [المدر] أنهم كانوا لا يغيبون أبداً عنه في تجارة ولا غيرها لكثرة أموالهم بمكة ، فهو لم يَحْتَجْ إلى تفريق أولاده في الجمع والاكتساب ، بل كان المال يأتيه سمحاً يأتيه بسهولة لا يحتاج إلى مشقة وتكلف أسباب جمع المال .

(١) أخرجه البخارى فى صحيحه (٣٢٥١، ٣٢٥٢، ٤٨٨١) ومسلم فى صحيحه (٢٨٢٧) من حديث سهل ابن سعد الساعدي رضى الله عنه .

لذلك متَّعه الله برويتهم حوله ، فمتعة الأب برؤية أبنائه حوله لا تعدلها  
متعة خاصة إذا كانوا رجالاً يكونون عزوة له .

ثم يقول تعالى ﴿ وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا (١٤) ﴾ [المدثر] أى بسطت له فى العيش  
وطول العمر بَسْطاً مع الجاه العريض والرياسة فى قومه .

والتمهيد هو التمكين ، فقد مهَّد الله له سبل العيش الرغيد ، فمكَّنه الله  
بأن أعطاه المال وأعطاه القوة المتمثلة فى أبنائه العشرة ، فمكَّنته من  
التصرف فى الأمور .

فوجود هؤلاء البنين بحضرة أبيهم ، يغدون معه ويروحون ، زينة فى  
المجالس وعَوْنٌ على تصريف الأمور ، وقد امتنَّ الله على عباده بهذا فقال:  
﴿ وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً وَرَزَقَكُمْ  
مِنَ الطَّيِّبَاتِ (٧٢) ﴾ [النحل]

فالبنون هم الحلقة الأولى لاستبقاء الحياة ، والحفدة وهم ولد الولد هم  
الحلقة الثانية لاستبقاء الحياة ، ومن هنا جاء حب الكثيرين منا للذكور  
الذين يمثلون امتداداً للأباء .

ولكنه رغم كل هذا ، رغم المال والثروة الواسعة والبنين الشهود والتمهيد  
والتمكين والسلطان والجاه فإنه يطمع فيما هو أكثر ، قال تعالى: ﴿ ثُمَّ  
يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ (١٥) ﴾ [المدثر] .

فهو يطمع فى المزيد من المال والولد والتمهيد ، إن الله أعطاه مالاً لم  
يُعْطه لأحد فى قريش ، حتى أنه كان يقول : لو قسمت مالى يميناً وشمالاً  
على قريش مادمت حياً ما فنى . فكيف تعدنى الفقرياً محمد ؟ فقال ﷺ :  
أما والله إن الذى أعطاك قادرٌ أن يأخذه منك ، فوقع فى قلبه من ذلك  
شئٌ ، ثم عمد إلى ماله فعده ، ما كان من ذهب وفضة أو حديقة أو رقيق

فعدّه وأحصاه <sup>(١)</sup>.

ورغم هذا ﴿يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ (١٥)﴾ [المدثر] يطمع أن أزيده من المال والولد والجاه والسلطان .

ولكن الله يقطع أمله فى الزيادة ، فيقول سبحانه :

﴿كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِإِيْتِنَا عِنْدًا (١٦) سَأَرْهُقُهُ صَعُودًا (١٧)﴾

﴿كَلَّا.. (١٦)﴾ [المدثر] قاطعة حاسمة من الحق سبحانه فيها الهيبة ، قطع الله بها أمل هذا المكذب لآيات الله والمتبطر بنعمته ، فلن ينال ما يرجو ويأمل من زيادة المال والولد فوق ما أعطيته .

وقد أخذ أمره فى النقصان من بعد قوله سبحانه هذا ، فأخذ ماله فى النقصان لا الزيادة ، وذهب سلطانه وجاهه بموت أبنائه وقد أسلم من أولاده الوليد بن المغيرة اثنان : خالد بن الوليد ، وهشام بن الوليد .

فمازال الوليد بن المغيرة بعد نزول هذه الآية فى نقصان من ماله وولده حتى هلك .

والحق سبحانه يعطينا سبب ( كلا ) القاطعة الحاسمة هذه بأن الوليد ابن المغيرة ﴿كَانَ لآيَاتِنَا عِنْدًا (١٦)﴾ [المدثر] إنه لم يكن مُكذِّباً عادياً لرسول الله ولقرآنه ، ولم يكن مجرد كافر يرفض الإيمان إنما كان ﴿عِنْدًا (١٦)﴾

[المدثر]

فكان عنيداً فى رَفُض جميع دلائل التوحيد والقدرة والبعث والنبوة منكراً للكل ، وقد قال البعض أن كفره كفر عناد ، لا أنه كان لا يؤمن بالبعث حقيقة أو أنه كان لا يؤمن أن القرآن من عند الله فعلاً ، أو أنه تأليف محمد ﷺ فعلاً .

كلمة ﴿عَنِيدًا (١٦)﴾ [المدثر] هنا تعطينا دلالة أن كفره كان لمجرد العناد، وهذا مصداقاً لقوله تعالى : ﴿فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ (٣٣)﴾ [الأنعام]

إنهم يعرفون أنك يا محمد صادق لا تكذب أبداً ، لقد كانوا يقولون عنه أنه الصادق الأمين ، لقد عرفوا صدق النبي ﷺ وحقيقة رسالته ما فى ذلك ريب ، ولكن لأن لهم أهواء أصدروا على الضلال تمسكاً بالسلطة الزمنية ، لذلك نرى سيدنا رسول الله ﷺ يدع علياً ويتركه فى مكة ليؤدى الأمانات التى كانت عنده لهؤلاء جميعاً .

والجحد هو إباء اللسان وترفعه وعدم رضاه بأن ينطق بكلمة الحق ، والله يعلم ألا أن بعضهم فى خبايا نفوسهم يوقنون بقيمة الإيمان لكنهم يجحدونها ، ومنهم من علم قيمة الإيمان جحدوها عناداً واستكباراً .

وقد قال الوليد بن المغيرة نفسه عن القرآن : « والله إن له لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإن أعلاه لمثمر ، وإن أسفله لمغدق ، وإنه يعلو ولا يُعلى عليه ، وما هو بقول بشر » (١) .

إذن فهو كان عنيداً معانداً لآياتنا ، والآيات هى الدلائل الدالة على صدقك .

فالحق سبحانه لن يعطيه زيادةً على ما أعطاه ، بل سيؤول أمره إلى نقصان وانتزاع لما أعطاه سابقاً ، فمات أبناؤه ونقص ماله وضاع سلطانه وجاهه .

والأكثر من هذا أن الله توعده فقال ﴿سَأَرْهُقُهُ صَعُودًا (١٧)﴾ [المدثر] أى

(١) أورده البيهقى فى الاعتقاد والهداية (٢٦٨/١) مرسلأ عن عكرمة . وأورده الثعلبى فى تفسيره [الكشف والبيان] (٣٨/٦) والبغوى فى تفسيره (١٢٦٤) والمراغى فى تفسيره (١٣٠/١٤) .

سَأَكْلِفُهُ مَشَقَّةَ مَنْ الْعَذَابِ لَا رَاحَةَ لَهُ فِيهَا . وَقَدْ وَصَفَ رَسُولُ اللَّهِ هَذَا فَقَالَ :  
« الصُّعُودُ عَقَبَةٌ فِي النَّارِ يَتَصَعَّدُ فِيهَا الْكَافِرُ سَبْعِينَ خَرِيفًا ، ثُمَّ يَهْوِي فِيهَا  
سَبْعِينَ خَرِيفًا فَهُوَ كَذَلِكَ أَبَدًا » <sup>(١)</sup>.

وَقَدْ قَالَ أَبُو سَعِيدٍ الْخَدْرِيُّ : الصُّعُودُ صَخْرَةٌ فِي جَهَنَّمَ إِذَا وَضَعُوا أَيْدِيَهُمْ  
عَلَيْهَا ذَابَتْ أَيْدِيَهُمْ ، وَإِذَا رَفَعُوهَا عَادَتْ ، وَإِذَا وَضَعَ رِجْلُهُ ذَابَتْ ، فَإِذَا  
رَفَعَهَا عَادَتْ .

وَفِي آيَةٍ أُخْرَى يَقُولُ تَعَالَى : ﴿ وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا  
(١٧) ﴾ [الجن] فَهَمْ يُكَلِّفُونَ الصُّعُودَ عَلَى جَبَلٍ مِنْ نَارٍ فَلَا يَقْدِرُونَ عَلَى  
صُعُودِهِ إِلَّا بَعْدَ شِدَّةٍ عَظِيمَةٍ ، ثُمَّ إِذَا بَلَغُوا أَعْلَاهَا يَهُوونَ فِيهَا فَيَكُونُ ذَلِكَ  
دَأْبَهُمْ ، فَهُوَ عَذَابٌ لَا رَاحَةَ فِيهِ وَلَا مِنْهُ .

ثُمَّ يَقُولُ تَعَالَى :

﴿ إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ١٨ فَقُلِ كَيْفَ قَدَّرَ ١٩ ثُمَّ قُلِ كَيْفَ قَدَّرَ ٢٠

ثُمَّ نَظَرَ ٢١ ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ٢٢ ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ٢٣ ﴾

﴿ إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ (١٨) ﴾ [المدثر] أَيْ فَكَّرَ فِي الْأَمْرِ الَّذِي يَرِيدُهُ وَنَظَرَ فِيهِ  
وَتَدَبَّرَهُ وَرَتَّبَ فِي قَلْبِهِ كَلَامًا وَهَيَّأَهُ لَذَلِكَ .

وَذَلِكَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا أَنْزَلَ عَلَى نَبِيِّهِ ﷺ : ﴿ حَمِّمْ (١) تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنْ  
اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ (٢) ﴾ [غافر] إِلَى قَوْلِهِ ﴿ الْمَصِيرُ (٣) ﴾ [غافر] قَامَ النَّبِيُّ ﷺ فِي  
الْمَسْجِدِ يَصَلِّي وَالْوَلِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ قَرِيبٌ مِنْهُ يَسْمَعُ قِرَاءَتَهُ ، فَفُطِنَ رَسُولُ

(١) أَوْرَدَهُ الْخَازَنُ فِي تَفْسِيرِهِ (٣٦٤/٤) وَعَزَاهُ لِلتِّرْمِذِيِّ مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ .

الله لاستماعه فأعاد قراءة الآية ، فانطلق الوليد حتى أتى مجلس قومه من بنى مخزوم فقال : والله لقد سمعتُ من محمد أنفأ كلاماً ما هو من كلام الإنس ولا من كلام الجن .

والله إن له لحلاوة ، وإن عليه لطلاوة ، وإن أعلاه لمثمر ، وإن أسفله لمغدق ، وإنه يعلو وما يُعلى عليه.

ثم انصرف إلى منزله فقالت قريش : صبأ والله الوليد ولتصبون قريش كلهم . فقام الوليد حتى أتى مجلس قومه فقال لهم : تزعمون أن محمداً مجنون فهل رأيتموه يخنق قط ؟ قالوا : اللهم لا .

قال : تزعمون أنه كاهن فهل رأيتموه قط تكهن ؟ قالوا : اللهم لا . قال : تزعمون أنه شاعر فهل رأيتموه ينطق بشعر قط ؟ قالوا : اللهم لا . قال : تزعمون أنه كذاب فهل جريتم عليه شيئاً من الكذب . قالوا : اللهم لا وكان رسول الله ﷺ يسمى الأمين قبل النبوة لصدقه<sup>(١)</sup> .

فقال قريش : فما هو ؟ فتفكر في نفسه . فذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ (١٨) فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (١٩) ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (٢٠) ثُمَّ نَظَرَ (٢١) ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ (٢٢) ﴾ [المدرثر]

لقد ثبت كذبهم في أن محمداً مجنون أو كاهن أو شاعر ، لذلك أخذ الوليد يفكر وقد فكر كثيراً ﴿ إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ (١٨) فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (١٩) ﴾ [المدرثر] فكر فيما أنزل الله على نبيه من القرآن ، وقدّر فيما يقول فيه .

﴿ ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (٢٠) ﴾ [المدرثر] أى لعن لعنة وطُرد من رحمة الله بسبب ما فكر فيه فيما يقول في محمد وفيما قدّر .

(١) أورده الخازن في تفسيره (٣٦٤/٤) والثعلبي في الكشف والبيان (٧٣/١٠) والبغوى في تفسيره (٢٢٩٣) وابن عجيبة في البحر المديد (١٧٦/٧) والمراغى في تفسيره (١٣٠/٢٩) .

﴿ ثُمَّ نَظَرَ (٢١) ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ (٢٢) ﴾ [المدثر] قَطَّبَ وَجْهَهُ وَحَاجَبِيهِ ، فَهُوَ أَخَذَ يَفْكِرُ وَيَفْكِرُ حَتَّى ضَاقَ صَدْرُهُ بِالْفِكْرِ ، فَبَدَأَ أَثَرَ الْعَبُوسِ وَالْبَسُورِ فِي وَجْهِهِ .

إِنَّهُ فِي آخِرِ التَّفَكُّيرِ وَالتَّقْدِيرِ وَالنَّظَرِ وَالْعَبُوسِ وَالْبَسُورِ قَالَ : ﴿ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ (٢٤) ﴾ [المدثر] .

هَذَا مَا انْتَهَى إِلَيْهِ تَفَكُّيرُهُ ﴿ ثُمَّ أَذْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ (٢٣) ﴾ [المدثر] وَالِاسْتِكْبَارُ إِبَاءٌ وَرَفْضٌ لِلإِيمَانِ ، وَفِيهِ تَنْصِيبٌ لِنَفْسِهِ كَبِيرًا دُونَ أَنْ يَمْلِكَ مَقُومَاتِ الْكِبَرِ .

فَ ﴿ اسْتَكْبَرَ (٢٣) ﴾ [المدثر] حَاولَ أَنْ يَجْعَلَ نَفْسَهُ فَوْقَ قَدْرِهِ ، وَكُلَّ إِنْسَانٍ مِّنَا لَهُ قَدْرٌ مَّحْدُودٌ .

﴿ فَقَالَ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ (٢٤) إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ (٢٥) ﴾

مَا تَوَصَّلَ إِلَيْهِ الْوَلِيدُ بْنُ الْمَغِيرَةِ بَعْدَ طَوْلِ تَفَكُّيرِ أَنْ قَالَ مَا هَذَا الْقُرْآنُ مَا هُوَ إِلَّا سِحْرٌ ، فَمَا يَقُولُهُ مُحَمَّدٌ وَيَقْرُؤُهُ مَا هُوَ إِلَّا سِحْرٌ ، وَهُوَ سِحْرٌ ﴿ يُؤْثَرُ (٢٤) ﴾ [المدثر] أَيْ يُوْثَرُهُ عَنْ غَيْرِهِ أَيْ يَرْوِيهِ عَنْ غَيْرِهِ .

وَقَدْ ذَكَرَ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ فَاءَ التَّعْقِيبِ فِي ( فَقَالَ ) لِيَعْلَمَ أَنَّهُ لَمَّا وَلَّى وَاسْتَكْبَرَ ذَكَرَ هَذِهِ الشَّبَهَةَ أَنَّ الْقُرْآنَ سِحْرٌ ، وَأَنَّهُ يُفَرِّقُ بَيْنَ الرَّجُلِ وَامْرَأَتِهِ ، وَالْأَبِ وَابْنِهِ ، وَالْأَخِ وَأَخِيهِ .

وَهُوَ ﴿ سِحْرٌ يُؤْثَرُ (٢٤) ﴾ [المدثر] أَخَذَهُ عَمَّنْ تَقَدَّمَ . وَيَحْتَمِلُ وَجْهًا آخَرَ أَنَّهُ سِحْرٌ يُؤْثَرُ فِي النَّاسِ لِحُلَاوَتِهِ ، فَكَأَنَّ الْقُرْآنَ سِحْرٌ يَظْهَرُ الْبَاطِلُ فِي صُورَةِ الْحَقِّ .

فَأَطْلَقُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ أَنَّهُ سَاحِرٌ ، وَجَعَلَ لَا يَلْقَى أَحَدٌ مِنْهُمْ النَّبِيَّ ﷺ

إِلَّا قَالُوا : يَا سَاحِرٌ ، يَا سَاحِرٌ ، فَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ .

فهؤلاء لم يجدوا حجة يواجهون بها القرآن فقالوا ساحر وهل للمسحور إرادة مع الساحر ؟ وإذا كان رسول الله ساحراً فلماذا لم يسحركم أنتم ؟ إنَّ بقاءكم على العناد دليل على أنه لا يملك شيئاً من أمر السحرة ودليل على أن دعواكم كاذبة .

فلو كان ما جاء به محمد هو السحر وأن محمداً ساحر قد سحر العبيد والضعاف وأدخلهم فى الإسلام بسحره ، فلماذا لم يسحركم أنتم أيضاً ؟ ولم يكتفِ الوليد بن المغيرة بوصف القرآن بأنه سحر بل قال أيضاً أنه من قول البشر فقال : ﴿ إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ (٢٥) ﴾ [المدثر] ويعنى هنا بالبشر يسار أبا فكيهة<sup>(١)</sup> وأنه الذى كان يأتى محمداً بالقرآن من مسيلمة الكذاب يلقنه إياه .

وهم ينسون أو يتناسون أنه لو كان من قول البشر لاستطاعوا هم أن يأتوا بمثله ، فلماذا لم يفعلوا ؟ لماذا عجزوا ؟ وقد تحداهم الله أن يأتوا بمثله ، تحداهم بأن يأتوا بعشر سور ، وحين فشلوا تحداهم بأن يأتوا بسورة فلم يأتوا بشيء فتدرج القرآن معهم فى التحدى .

فطلب أن يأتوا بسورة واحدة فلم يستطيعوا فقال تعالى : ﴿ بِسُورَةٍ مِثْلِهِ (٣٨) ﴾ [يونس] ومرة يقول ﴿ بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ (٢٣) ﴾ [البقرة] . وفى مقام آخر طلب أن يأتوا بعشر سور مثله ، فى قوله تعالى : ﴿ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَيَاتٍ (١٣) ﴾ [هود]

حتى أن الله حسم هذا الأمر ، فقال : ﴿ قُلْ لَسْتُ أَجْتَمَعْتُ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً (٨٨) ﴾

[الإسراء]

(١) يسار أبو فكيهة هو أحد الذين اتهموا رسول الله به أنه يعلمه القرآن ، وهو مولى لقريش مولى لعبد الدار ويقال مولى لصفوان بن أمية وأن أصله من الأزد .



فكيف تقولون أن القرآن من قول البشر ؟

ثم يقول الحق سبحانه بعدها :

﴿ سَأُصْلِيهِ سَقَرَ ﴾ (٢٦) وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرُ ﴿ (٢٧) لَا تُبْقَى وَلَا نَذْرُ ﴿ (٢٨)

لَوْاحَةٍ لِلْبَشَرِ ﴿ (٢٩) عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ﴿ (٣٠)

﴿ سَأُصْلِيهِ سَقَرَ ﴾ (٢٦) [المدثر] سأورده باباً من أبواب جهنم اسمه سقر، فهذا وعيد من الله تعالى بأن يُصليه سقر، وهى الدركة الخامسة من دركات النار، فسقر إما باب من أبواب جهنم، وإما دركة من دركات جهنم.

ف ﴿ سَأُصْلِيهِ ﴾ (٢٦) [المدثر] أى سأدخله سقر، ومنها قوله تعالى ﴿ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ ﴾ (١٦٢) إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ ﴿ (١٦٣) [الصافات] ، ويقول تعالى : ﴿ فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى ﴾ (١٤) لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى ﴿ (١٥) [الليل]

﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرُ ﴾ (٢٧) [المدثر] ما أعلمك يا محمد أى شىء هى سقر والمقصود ما أعظم هولها وعظمتها وشدتها .

وإنما سُميت سقر من سقرته الشمس إذا أذابته ولوحتة وأحرقت جلدة وجهه .

﴿ لَا تُبْقَى وَلَا نَذْرُ ﴾ (٢٨) [المدثر] فلا تُبقى أحداً من المستحقين للعذاب إلا أخذته ، ولا تذر من لحوم أولئك شيئاً إلا أكلته وأهلكته ، وهى لا تُبقى من فيها حياً ، ولا تذر من فيها ميتاً ، كلما احترقوا جُددوا وأعيدوا .

﴿ لَوْاحَةٌ لِلْبَشَرِ ﴾ (٢٩) [المدثر] البشر جمع بشرة ، فهذه النار لَوْاحَةٌ لأبشار المعذبين مغيرة للجلد حتى تجعله أسود ، فهى محرقة للجلد لافحة له بلفح النار فتدعه أشد سواداً من الليل .

﴿عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ (٣٠)﴾ [المدرثر] أى على النار تسعة عشر من الملائكة وهم خزنتها مالك ومعه ثمانية عشر ، وقد روى عن ترجمان القرن ابن عباس أن خزنة جهنم مع كل واحد من الأعوان ما لا يحصى ، وذكر أن ستة منهم يقودون الكفرة إلى النار ، وستة يسوقونهم ، وستة يضربونهم بمقامع من الحديد والنار ، والآخر هو الخازن الأكبر وهو مالك يأمرهم بما أمر هو به<sup>(١)</sup> .

وقد وصفهم الحق سبحانه فى آية أخرى ، فقال : ﴿عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ غُلَاطٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ (٦)﴾ [التحريم]  
فهم فِظاظ على أهل النار شِدَاد أقوياء يدفع الواحد منهم بالدفعه الواحدة سبعين ألفاً فى النار لم يخلق الله الرحمة فيهم .  
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيَقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزِدَّ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَن يَشَاءُ وَيَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ (٣١)﴾

يقول الحق سبحانه : ﴿وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ (٣١)﴾ [المدرثر] والصاحب هو الذى يألف صاحبه ويحب أن يجلس معه ويقضى أجمل أوقاته ، وليس المقصود بأصحاب النار الذين يُعَذَّبون بها ، إنما المقصود بهم خزنة<sup>(١)</sup> أوردته الماتريدى فى تفسيره (٣١٣/١٠) وكذا النسفى فى (مدارك التنزيل ٣/٥٦٥) وابن عجيبة فى (البحر المديد فى تفسير القرآن ٧/١٧٩) .

النار التسعة عشر .

وقد نسب إليهم الحق سبحانه النار وكأنهم هم أصحابها لهم حق التصرف فيمن يدخل النار ، فأمرهم كأنه قد انتهى ، حتى أن البعض من أهل النار يناشد مالك خازن النار فيقول : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخِزْنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ (٤٩) ﴾ [غافر]

مَنْ فِي النَّارِ يُعَذَّبُ فِيهَا يَطْلُبُ مِنْ خِزْنَةِ جَهَنَّمَ أَنْ يَدْعُوا اللَّهَ لِيُخَفِّفَ عَنْهُمْ يَوْمًا مِنَ الْعَذَابِ ، ولكنهم يقال لهم : ﴿ أَوَلَمْ تَكُ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَادْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ (٥٠) ﴾ [غافر]

﴿ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً (٣١) ﴾ [المدثر] فلم نجعل خزنة النار وحراسها رجالاً آدميين بل هم ملائكة ، فهم ليسوا من جنس المعذبين أي أنهم لن يرافوا بهم ولن يرحمهم .

﴿ وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزِدَّادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا (٣١) ﴾ [المدثر]

فما جعلنا عددهم الذي قلناه وهو قليل في نظركم إلا فتنة أي اختباراً وامتحاناً أو ضلالة لهم حتى قالوا ما قالوا ، فهم قد قالوا : كيف يقدر هذا العدد القليل على تعذيب جميع مَنْ فِي النَّارِ ؟

حتى أن أبا جهل قال : ما لمحمد من الجنود إلا تسعة عشر ، أما يستطيع كل عشرة منكم أن يغلبوا منهم واحداً ، فقد نادى أبو جهل في قريش هازئاً برسول الله : يا معشر قريش يزعم محمد أن جنود الله الذين يُعَذَّبُونَكم في النار ويحبسونكم فيها تسعة عشر ، وأنتم أكثر الناس عدداً وكثرة أفيعجزكم مائة رجل منكم عن رجل منهم ؟<sup>(١)</sup> فأنزل الله تعالى في ذلك من

(١) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره (١٥١٩٦) من قول محمد بن إسحاق أن أبا جهل قال يوماً وهو يهزأ برسول الله . وأورده ابن هشام في سيرة النبي (٣١٣/١) وكذا السهيلي في الروض الأنف (١٠٦/٣) .

قوله : ﴿ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ (٣١) [المدثر]

فَأَمْرُ العدد كان فتنة لهم أوقعهم فى الضلال ، لأنهم لم يؤمنوا بالله وبقدرته وعظمته ، أما من آمن بالله حقاً فنظر فى آيات الله فلم يزد ذلك إلا إيماناً وتصديقاً .

﴿ لَيْسَتِيقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ﴾ (٣١) [المدثر] وذلك أن أهل الكتاب وجدوا فى كتابهم أن مالكا رئيسهم وثمانية عشر من الرؤساء ، فبين لهم أن ما يقوله النبى ﷺ يقوله الوحي .

﴿ وَيَزِدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا ﴾ (٣١) [المدثر] تصديقاً لله ولما أنزله الله على محمد ، فيزدادون إيماناً إلى إيمانهم وتصديقاً إلى تصديقهم إذا وجدوا ما يخبرهم به من عدد خزنة جهنم موافقاً لما فى كتابهم .

﴿ وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴾ (٣١) [المدثر]  
والارتياب محله القلب ، ويقول تعالى فى آية أخرى ﴿ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ ﴾ (٤٥) [التوبة] فالإيمان عندهم يتردد بين العقل والقلب ، والارتياب لا يعنى مجرد الشك إنما هو شكٌ باتهام :

﴿ وَلَيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ﴾ (٣١)

[المدثر]

فالذين فى قلوبهم مرض ضعيفو الإيمان ، مسلمون ساعة الرخاء فأرون من الدين ساعة الشدة ، والذين فى قلوبهم مرض ليسوا منافقين ولكنهم ضعيفو الإسلام .

وقد فرّق الحق سبحانه بين الذين فى قلوبهم مرض وبين المنافقين ، فقال تعالى : ﴿ إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ غَرَّ هَوَاهُ لَا دِينَهُمْ ﴾ (٤٩) [الأنفال]

وفرّق هنا بين الذين فى قلوبهم مرض وبين الكافرين وإن كانوا قد

اشتركوا معاً فى قولهم : ﴿ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا ﴾ (٣١) [المدثر]

وهذا مثل قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴾ (٢٦)

[البقرة]

فالذين كفروا يكذبون المثل فيزدادون به ضللاً ويهدى به المؤمنين يصدقونه ويعلمون أنه الحق .

﴿ كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ (٣١) [المدثر]

فالله يخبرنا بمن يستحق هدايته ومن لا يدخل فيها وأنت باختيارك طريقك ، إما أن تؤمن فتدخل فى الهداية ، وإما أن تختار طريق الكفر والظلم فتمتنع عنك الهداية .

فإذا جاء أحد يجادلك ويقول لك : إن الله سبحانه قد قال : ﴿ كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ﴾ (٣١) [المدثر] لك أن تقول له : لقد بين الله مَنْ شَاءَ له الهداية وَمَنْ شَاءَ له الضلال .

وقلنا سابقاً أن الهداية نوعان دلالة على الطريق وهذه هداية للجميع فهى هداية عامة ، ثم هناك هداية خاصة للمؤمنين وهى التى بينها الله فى قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ ﴾ (١٧) [محمد] أى أعانهم على منهجه فيسر لهم الطاعة وصعب عليهم المعاصى ، فإذا امتثل المؤمن لمنهج الله وأطاعه فالحق عز وجل يشرح صدره بذلك ويحبب الطاعة إليه فيزداد طاعة ، وإذا شرع فى ارتكاب المعصية بغضها له وجعلها ثقيلة على نفسه حتى يتركها .

﴿ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ﴾ (٣١) [المدثر] فلا تعول فقط على قوتك

وتحسب مدى تكافؤك مع عدوك ، دحك من هذه الحسابات وما عليك إلا أن تستنفد وسائلك وأسبابك ثم تدع المجال لأسباب السماء .

وأقل جنود ربك أن يلقي الرعب فى قلوب أعدائك ، وهذه وحدها كافية، ويروى أنهم فى إحدى المعارك الإسلامية تغيرت رائحة أفواه المسلمين وأحسوا فيها بالمرارة لطول فترة القتال فأخرجوا السواك ينظفون أسنانهم، ويطيّبون أفواههم عندها . قال الكفار : إنهم يسنون أسنانهم ليأكلونا وقذف الله فى قلوبهم الرعب من حيث لا يدرون .

﴿ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ (٣١) ﴾ [المدثر] ضمير ( هى ) المنفصل يعود على النار ، أى أن النار ما هى إلا تذكرة للبشر وموعظة للناس ، وهى سقر التى ذكرها الحق سبحانه فقال : ﴿ سَأُصْلِيهِ سَقَرَ (٢٦) وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرُ (٢٧) ﴾ [المدثر] تلك النار التى عليها تسعة عشر من الملائكة الغلاظ الشداد ، وقد جعل الله عددهم فتنة للذين كفروا واختلف فى موقفهم منهم الناس : الذين كفروا ، الذين أوتوا الكتاب ، الذين آمنوا ، الذين فى قلوبهم مرض . كل فرقة لها موقف مخالف للآخر من هذه النار وما عليها من ملائكة . ولكن بعض المفسرين ذهبوا إلى أن الذكرى هنا هى القرآن ومواعظه ، فهو تذكرة للناس وموعظة ، ولكن تسلسل الكلام فى الآيات هنا هو عن النار .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ كَلَّا وَالْقَمَرَ (٣٢) وَاللَّيْلِ إِذَا دَبَّرَ (٣٣) وَالصُّبْحِ إِذَا أَسْفَرَ (٣٤) ﴾

( كلا ) ليس الأمر كما قالوا أنهم يستطيعون هزيمة ملائكة النار ، من جهلهم أطمعهم أن عدّتهم تسعة عشر نسوا أن هؤلاء خزنة جهنم

المتحكمين فيها فقط ، لا زبانية جهنم الذين يأتَمرون بأمر التسعة عشر وعددهم بالآلاف .

كلهم يفعلون ما يُؤَمرون ولا يعصون ولا يجاملون ، ولن يفلت أحدٌ من العقاب الذى قرّر له من الواحد الديان .

ثم يقسم الله بالقمر وبالليل وبالصبح ، وكلها مخلوقات خلقها الله ، والحق سبحانه وحده له أن يقسم بما يشاء على ما يشاء ، فيقسم مرة بالضحى والليل ، فيقول : ﴿ وَالضُّحَى (١) وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى (٢) ﴾ [الضحى]

فأقسم بالريح والضحى والليل والملائكة ، بل إن الحق سبحانه يقسم بحياة رسول الله ، فيقول : ﴿ لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ (٧٢) ﴾ [الحجر] وأقسم بالنجم إذا هوى .

وهو سبحانه الخالق العليم بكل ما خلق ، ولا يعرف عظمة المخلوق إلا خالقه ، وهو العالم بمهمة كل كائن خلقه ، لكنه أمرنا ألا نقسم إلا به لأننا نجهل حقائق الأشياء مكتملة .

والحق سبحانه يقسم هنا بالمشاهد لهم كالقمر والليل ، وبعد الليل يأتى النهار ولكنه يذكر أول وقت فى النهار وهو الصبح ، لأن فى الصبح شيئاً ليس فى باقى أوقات النهار .

قاله الحق سبحانه فى آية أخرى وهو يقسم بالصبح فقال : ﴿ وَالصُّبْحَ إِذَا تَنَفَّسَ (١٨) ﴾ [التكوير] وهنا يقول ﴿ وَالصُّبْحَ إِذَا أَسْفَرَ (٣٤) ﴾ [المدثر]

وإسفار الصبح يكون بعد إدبار الليل وذهابه ، فإسفار الصبح أى أضاء وتبين ، أى أسفر ضوءه عن ظلمة الليل ، فأضاء وأقبل وأنار . ومنه : أسفرت المرأة عن وجهها إذا كشفته .

(١) سَجَى : أى أظلم وركد فى طوله . [كتاب العين للخليل بن أحمد الفراهيدى] وسَجَى أيضاً : غطى النهار بظلمته [مشارك الأنوار مادة س ج ي] وسَجَى الميت تسجية أى مدّ عليه ثوباً .

والصبح إذا أسفر تجد لإقباله رَوْحاً ونسيماً ، فجعل الله له نفساً على  
 المجاز كأنه إنسان يتنفس فقال : ﴿ وَالصُّبْحُ إِذَا تَنَفَّسَ (١٨) ﴾ [التكوير]  
 ورسول الله ﷺ يقول : « أسفروا بالفجر فإنه أعظم للأجر »<sup>(١)</sup> .  
 أى صلوا صلاة الصبح مُسفرين حتى تنير السماء والإسفار الإنارة .  
 ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنهَا لِأَحَدَى الْكُبَرِ (٣٥) نَذِيرٌ لِلْبَشَرِ (٣٦)  
 لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ (٣٧) ﴾

الْكُبَرِ جمع كبرى ، وهذا مثل قوله تعالى : ﴿ تَنْزِيلًا مِّنْ خَلْقِ الْأَرْضِ  
 وَالسَّمَاوَاتِ الْعَلَا (٤) ﴾ [طه] العُلا جمع عُليا .  
 فـ (سقر) إحدى الأمور العظام ، ثم إن عذاب أهل النار ألوان وفي جهنم  
 دركات سقر هى إحدى دركاتها ودركاتها سبعة : جهنم ولظى والحطمة  
 والسعير وسقر والجحيم والهاوية .  
 وقوله تعالى ﴿ إِنهَا لِأَحَدَى الْكُبَرِ (٣٥) ﴾ [المدثر] جواب القسم ﴿ كَلَّا وَالْقَمَرِ  
 (٣٢) ﴾ [المدثر]

﴿ نَذِيرًا لِلْبَشَرِ (٣٦) ﴾ [المدثر] فالنار نذير للبشر ، حتى أن الحسن البصرى  
 قال : والله ما أُنذر بشيء أدهى من النار<sup>(٢)</sup> . والنار هنا تشمل دركاتها  
 وعذابها وخزنة جهنم وزبانياتها ، فهؤلاء جميعاً إنذار للبشر .

وتأول البعض هذه الآية أنها عائدة على رسول الله ﷺ ، فقد قال الحق  
 سبحانه فى أول السورة ﴿ قُمْ فَأَنْذِرْ (٢) ﴾ [المدثر] فأنت يا محمد نذير للبشر

(١) أخرجه الشافعى فى مسنده (١٥١) وابن أبى شيبة فى مسنده (٦٤) وأحمد فى مسنده (١٧٢٧٩)  
 حديث رافع بن خديج وفى بعض رواياته عن أحمد مرسلأ عن محمود بن لبيد .

(٢) أورده الخازن فى تفسيره (لباب التأويل ٤/٣٦٦) .



تَنذِرُهُمْ عِقَابَ اللَّهِ وَعَذَابَهُ نَاراً مُوقَدَةً ، فَمُحَمَّدٌ ﷺ نَذِيرٌ لِلْخَلْقِ جَمِيعاً .

﴿لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ﴾ [المدثر] (٣٧) أَي يَسْبِقُ غَيْرَهُ فِي عَمَلِ الْخَيْرِ

أَوْ يَتَأَخَّرَ عَنْهُ ، فَلَكُمْ الْخِيَارُ فِي أَنْ تَتَقَدَّمُوا فِيمَا أُمِرْتُمْ بِهِ أَوْ تَتَأَخَّرُوا .

وَالْتَقَدَّمَ وَالتَّأَخَّرَ قَدْ يَكُونُ فِي الطَّاعَةِ وَالْمَعْصِيَةِ ، أَوْ فِي الْخَيْرِ وَالشَّرِّ ،

أَوْ فِي التَّقَدُّمِ إِلَى النَّارِ أَوْ التَّأَخُّرِ عَنِ الْجَنَّةِ .

وَهَذَا مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ

فَلْيُكْفُرْ﴾ [الكهف] (٢٩) فَلَكَ أَنْ تَوْثِقَ وَلَكَ أَنْ تَكْفُرَ ، وَفَائِدَةُ إِيْمَانِكَ تَعُودُ عَلَيْكَ

أَنْتَ وَلَا تَعُودُ عَلَى اللَّهِ ، فَاللَّهُ لَا يَفِيدُهُ إِيْمَانُكَ وَلَا يَضُرُّهُ سُبْحَانُهُ كَفْرُكَ .

﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ﴾ (٣٨) ﴿إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾ (٣٩)

﴿فِي جَنَّاتٍ يَسَاءَلُونَ﴾ (٤٠) ﴿عَنِ الْمُجْرِمِينَ﴾ (٤١) ﴿

فَكُلُّ نَفْسٍ مِنْ نَفُوسِ الْكَفَّارِ مَرْتَهَنَةٌ فِي النَّارِ بِكَسْبِهَا وَمَأْخُودَةٌ بِعَمَلِهَا ،

فَكُلُّ كَافِرٍ مَرْتَهَنٌ بِذُنُوبِهِ فِي النَّارِ . وَالرَّهْنُ فِي اللُّغَةِ الثَّبُوتُ وَالِدَوَامُ وَهُوَ

أَيْضاً مِنَ الْحَبْسِ ، فَهُمْ مَحْبُوسُونَ نَتِيجَةً مَعَاصِيهِمْ وَذُنُوبِهِمْ ، فَهِيَ مَعْتَقَلَةٌ

بِعَمَلِهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

فَكُلُّ أَمْرٍ مَرْتَهَنٌ بِعَمَلِهِ لَا يَحْمِلُ عَلَيْهِ ذَنْبٌ غَيْرُهُ مِنَ النَّاسِ سِوَاهُ كَانَ

أَباً أَوْ ابْناً ، فَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ، وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى .

فَهُمْ دَائِمُونَ فِي الْارْتِهَانِ فِي سَقَرٍ لَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ شَافِعٍ . فَكُلُّ فَرْدٍ

يَحْمِلُ هَمَّ نَفْسِهِ وَتَبِعَتِهَا وَيَضَعُ نَفْسَهُ حَيْثُ شَاءَ أَنْ يَضَعَهَا ، يَتَقَدَّمُ بِهَا أَوْ

يَتَأَخَّرُ وَيُكْرِمُهَا أَوْ يَهِينُهَا ، فَهِيَ رَهِينَةٌ بِمَا تَكْسِبُ مَقِيدَةً بِمَا تَفْعَلُ .

﴿إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ﴾ (٣٩) ﴿[المدثر] فَاسْتَنْتَى اللَّهُ أَصْحَابَ الْيَمِينِ مِنْ

المرتتهين المحبوسين فى النار نتيجة ما عملوه من ذنوب ومعاصٍ ،  
فأصحاب اليمين غير مرتتهين بذنوبهم فى النار ولكن الله يغفرها لهم ،  
فهم قد فكوا رقاب أنفسهم بأعمالهم الصالحة كما يفك الرامن رهنه بأداء  
الحق الذى عليه .

فأصحاب اليمين الذين أعطوا كتبهم بأيمانهم ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ  
بِيمِينِهِ (١٩) ﴾ [الحاقة] فاستثنى الحق سبحانه أصحاب اليمين من جملة  
المرتتهين.

ولكن استثناءهم من الارتهان بذنوبهم جعل على بن أبى طالب يقول  
أن أصحاب اليمين هم أطفال المسلمين ، فهؤلاء لم يكتسبوا إثماً يرتتهون  
به .

﴿ فِي جَنَّاتٍ يَتَسَاءَلُونَ (٤٠) عَنِ الْمُجْرِمِينَ (٤١) ﴾ [المدرثر] فهم فى جنات  
يتساءلون فيما بينهم عن المجرمين الذين رأوهم فى الدنيا وقاسوا من  
إجرامهم وظلمهم أو صاحب لهم كان عاصياً وأرادوا معرفة مصيرهم .  
وذلك نحو قوله تعالى : ﴿ فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ (٥٠) قَالَ قَائِلٌ  
مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ (٥١) يَقُولُ أَأُنْكَ لَمِنَ الْمُصْذِقِينَ (٥٢) أَأَنْذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا  
أَنْتَا لَمُذِنُونَ (٥٣) قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطْلِعُونَ (٥٤) فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِي سَوَاءٍ الْجَحِيمِ (٥٥) ﴾

[الصفات]

فيطلعوا فيجدوه ﴿ فِي سَوَاءٍ الْجَحِيمِ (٥٥) ﴾ [الصفات] أى فى وسطها فكانوا  
يقبلون على بعضهم بعضاً يتساءلون عن حاله فى الدنيا .

﴿ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ (٤٢) قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ (٤٣) وَلَمْ نَكُ

نُطْعِمُ الْمَسْكِينِ (٤٤) وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَاطِئِينَ (٤٥) وَكُنَّا

نُكَذِّبُ يَوْمَ الدِّينِ (٤٦) حَتَّى أَتَيْنَا الْيَقِينَ (٤٧) ﴾

﴿ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ﴾ (٤٢) [المذثر] أى : ما أدخلكم وحبسكم فى سقر ، سألوهم توبيخاً وتقريراً لهم ، ما جعلكم فيها وكان سبباً فى دخولكم النار . و ﴿ سَقَرٍ ﴾ (٤٢) [المذثر] دركة من دركات النار .  
 ﴿ قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴾ (٤٣) [المذثر] إنهم كفار وقد يسأل سائل : إذا كانوا كفاراً فكيف يصلون ؟ إنه اعتراف منهم بأنهم كفار ولم يكونوا مسلوكين فى سلك مَنْ يصلى واعتراف بأنهم لم يكونوا مسلمين أو مؤمنين بالله .

وإسلاكهم فى سقر إدخالهم كما ندخل الخيط فى ثقب الإبرة . يقولون : لم نك فى الدنيا من المصلين لله .  
 ﴿ وَلَمْ نَكُ نَطْعُمُ الْمُسْكِينِ ﴾ (٤٤) [المذثر] فلم نكن نتصدق عليه . وهل مجرد عدم التصدق موجب لدخول سقر ؟ لا طبعاً فهم لم يقرأوا بالصلاة ولم يؤدوها ، ولم يقرأوا بالزكاة ولا بحق المسكين فى مالهم فلم يؤدوها .  
 ﴿ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَائِضِينَ ﴾ (٤٥) [المذثر] فكنا نخوض فى الباطل مع مَنْ خاضوا فى الاستهزاء بالرسول والمسلمين ويكتاب الله القرآن .  
 وقد قال تعالى فى قوله : ﴿ وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا مِثْلَهُمْ إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا ﴾ (١٤٠) [النساء]  
 وكلمة ﴿ نَخُوضُ ﴾ (٤٥) [المذثر] تعطى معنى واضحاً مجسماً لأن الأصل فى الخوض أن تدخل فى مائع أى سائل مثل الخوض فى المياه أو الطين ، وساعة تخوض فى مائع ، فالمائع لا ينفصل حتى يصير جزءاً هنا وجزءاً هناك ويفسح لك طريقاً ، بل مجرد أن يمشى الإنسان ويترك المائع يختلط المائع مرة أخرى ، ولذلك يستحيل أن تصنع فى المائع طريقاً لك .  
 والخوض هو الدخول فى باطل أو الدخول إلى ما لا ينتهى الكلام فيه

إلى غاية ، وما دمت قد دخلت فى مائع فلن تجد فيه طريقاً محدداً بل يختلط المدخول عليه فلا تتميز الأشياء وأخذ منه الخوض بالباطل ، أو الخوض باللعب الذى ليس فيه غاية .

فكان هؤلاء يخوضون مع مَنْ خاضوا فى الاستهزاء بالرسول ويكتب الله والمؤمنين به ، لذلك استحقوا سقر .

﴿ وَكُنَّا نُكَذِّبُ يَوْمَ الدِّينِ (٤٦) ﴾ [المدثر] فكنا نكذب بيوم الجزاء على الأعمال وهو يوم القيامة ، فكنا نكذب بيوم المجازاة والثواب والعذاب ، ولا نصدق بثواب ولا عقاب ولا حساب .

﴿ حَتَّى أَتَانَا الْيَقِينُ (٤٧) ﴾ [المدثر] لم نحاول أَنْ نتوب أو نعرف الحق فنتبعه بل كذبنا ما جاءنا به الرسل من عند الله واستمررنا على هذا حتى آتانا اليقين .

واليقين هو الموت ، واليقين هو أمر الثابت المعقود فى الواقع والأعماق بحيث لا يطفو إلى الذهن ليناقدش من جديد أو يتغير .

ولا شىء ثابت فى الواقع والأعماق مثل الموت الذى يراه ويُقر به الجميع ، فالناس قد تختلف فى وجود الله ، ولكنها لا تختلف حول حتمية موت الإنسان .

فهؤلاء بقوا على كفرهم ولم يُصلُّوا ولم يُزَكِّوا وبقوا يكذبون بيوم الدين حتى فاجأهم الموت دون رجوعهم ولا توبتهم .

﴿ فَمَا نَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ (٤٨) ﴾

﴿ فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ (٤٩) ﴾

فلن تنفعهم شفاعاة الشافعين ، والشافعون جمع شافع أو شفيع . والحق

سبحانه يقول : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾ (٤٨) [البقرة]

وقال تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴾ (١٢٣) [البقرة]

والشفاعة تقتضى شافعاً ومشفوعاً عنده ومشفوعاً له ومشفوعاً فيه ، هذه هى الأربعة العناصر فى الشفاعة ، والمشفوع عنده وهو الله سبحانه ، والمشفوع فيه هو الذنوب وهى معروفة .

والله سبحانه لا يقبل الشفاعة من أى أحد إنما يقبلها ممن يرتضى قوله ، قال تعالى : ﴿ يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ﴾ (١٠٩) [طه]

﴿ فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكَرَةِ مُعْرِضِينَ ﴾ (٤٩) [المدثر] وهذا مثل قوله ﴿ فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (٢٠) [الانشقاق] فالقياس كان يقتضى أن يؤمنوا وكذا هنا كان القياس ألا يعرضوا عن التذكرة ، فأسلوب ( فما له ) و ( فما لك ) و ( فما لهم ) و ( فما لكم ) على أن العمل يجب أن يُستقبل أولاً بترجيح ما يصنع أو بترجيح ما لا يصنع .

أما أن يفعل الأفعال جزافاً بدون تفكير فى حيثيات فعلها أو فى حيثيات عدم فعلها ، فهذا ليس عمل العاقلين .

﴿ وَإِنِّي أَنَا أَنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴾ (٨١) [الحجر] أى تكبروا وأعرضوا عن المنهج الذى جاءهم به رسلهم والإعراض هو أن تعطى الشئ عرضك بأن تبعد عنه ولا تقبل عليه ، ولو أنك أقبلت عليه لوجدت فيه الخير لك .

كلمة ( حمار ) تُجمع فنقول ( حُمُر ) وهى حُمُر مستنفرة أى نافرة فرّت من رجال أقوياء ، وكل ضخم شديد عند العرب قسورة ، والقسورة أيضاً الأسد تهرب منه الحُمُر المستنفرة النافرة الهاربة من الأسد .  
فالحُمُر إما أنها هاربة من الرماة والصيادين ، وإما أنها هاربة من الأسد ، فانظر كيف جَرَّيْهَا وكيف فرارها ، فتعجب من فرارهم من دعوة الله ودينه ورسله وكأنهم حمير فى البرية تهرب ممّن يريد اصطيادها .

﴿ بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِئٍ مِنْهُمْ أَنْ يُؤْتَى صُحُفًا مُنَشَّرَةً ٥٢ ﴾

﴿ كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ٥٣ ﴾

فالمشركون هؤلاء المكذّبون طلبوا أن يصبحوا عند رأس كل رجل منهم كتاب منشور من الله أن محمداً رسول الله ويأمر فيه باتباعه .

وكانوا يقولون : كان الرجل من بنى إسرائيل ذنبه وكفارة ذنبه يصبح مكتوباً عند رأسه فهلا تُرينا مثل هؤلاء الآيات إن كنت رسولاً كما تزعم فقال جبريل : إِنَّ شِئْتَ فَعَلْنَا بِهِمْ كَفَعَلْنَا بِبَنَى إِسْرَائِيلَ وَأَخَذْنَاهُمْ بِمَا أَخَذْنَا بِهِ بَنَى إِسْرَائِيلَ ، فكره النبى ﷺ ذلك <sup>(١)</sup> .

والغريب أنهم يكذبون ولا يؤمنون ، ورغم هذا يريدون أن يُنزل الله على كل واحد منهم كتاباً خاصاً به يأمره فيه الله بأن يؤمن بمحمد ، كيف تكذب ولا تؤمن وتطلب مثل هذا ؟

﴿ كَلَّا بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَةَ ٥٣ ﴾ [المدثر] فالمسألة بالنسبة لهم ليست أنهم يريدون كتباً وصحفاً تنزل عليهم فعلاً ، فلو نزلت عليهم فعلاً ما آمنوا ، وذلك مثل قوله تعالى :

(١) أورده مقاتل بن سليمان فى تفسيره (٥٠٠/٤) والخازن فى تفسيره (٣٦٨/٤) والبغوى فى تفسيره (١٨٠/٥) .

﴿ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ كِتَابٍ فِي قِرْطَاسٍ <sup>(١)</sup> فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ <sup>(٧)</sup> ﴾ [الأنعام]

هم لن يؤمنوا على أى حال كان الأمر ، إنما هى مبررات يعطونها لأنفسهم حتى لا يؤمنوا وإن تحقق ما يريدونه لن يؤمنوا أيضاً ، لأنهم يريدون أن يهربوا من البعث والحساب واليوم الآخر ، ولا يريدون أن يلزمهم أحد بمنهج وأوامر ونواهى .

﴿ كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ <sup>(٥٤)</sup> فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ <sup>(٥٥)</sup> وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ النَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ <sup>(٥٦)</sup> ﴾

تجد فى نصوص القرآن عجباً فتجد نصاً مساوياً لنص ، ثم يختلف السياق فيختلف النص ، فيقول الحق سبحانه هنا : ﴿ كَلَّا إِنَّهُ تَذَكُّرٌ <sup>(٥٤)</sup> فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ <sup>(٥٥)</sup> ﴾ [المدثر]

ومرة أخرى يقول ﴿ كَلَّا إِنَّهَا تَذَكُّرٌ <sup>(١١)</sup> فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ <sup>(١٢)</sup> ﴾ [عبس] ، ومرة أخرى يقول ﴿ إِنَّ هَٰذِهِ تَذَكُّرٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا <sup>(٢٩)</sup> ﴾ [الإنسان] فهذا لون ونوع من المتشابه من الآيات ليقول لنا الحق : ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ <sup>(١٨)</sup> ﴾ [القيامة]

فالمسألة إذن ليست ( أكلاشية ) ثابتاً ، وليست عملية ( ميكانيكية ) صماء ، إنه كلام رب حكيم .

﴿ إِنَّهُ تَذَكُّرٌ <sup>(٥٤)</sup> ﴾ [المدثر] إنه عظة عظيمة ، فليس الأمر كما يقول هؤلاء

(١) قراطس : الصحيفة يُكتب فيه من ورق أو غيره . وجمعه قراطيس قال تعالى : ﴿ تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ

تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا <sup>(٩١)</sup> ﴾ [الأنعام]

المشركون فى هذا القرآن من أنه سحر يؤثر وأنه قول البشر ، ولكنه تذكرة من الله لخلقه .

﴿ فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ ﴾ (٥٥) [المدثر] فَمَنْ شَاءَ اتعظ به فإنما يعود نفع ذلك عليه ، فاستعمل ما فيه من أمر الله ونهيه ، فليس أحد بممنوع ولا مجبور على الفعل ، فَمَنْ ترك التذكُّر فهو الذى ضيَّع ذلك حيث آثر واختار ضده واشتغل بغيره وأعرض عن ذكره .

﴿ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ﴾ (٥٦) [المدثر] فإذا شاء الله لهم الهدى تذكروا واتعظوا ، فلا أحد يقدر على شيء إلا بأن يشاء الله يقدره عليه ويعطيه القدرة عليه .

﴿ هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى وَأَهْلُ الْمَغْفِرَةِ ﴾ (٥٦) [المدثر] ينهى الحق سبحانه سورة المدثر بالثناء على الله عز وجل ، فهو سبحانه حقيق وجدير بأن يتقيه عباده ويخافوا عقابه فيؤمنوا به ويطيعوه ، وهو حقيق بأن يغفر لهم ما سلف من كفرهم وذنوبهم .

وعن أنس رضى الله عنه أن رسول الله قال فى هذه الآية : قال الله تبارك وتعالى : أنا أهل أن أتقى ، فَمَنْ اتقانى فلم يجعل معى إلهاً فأنا أهل أن أغفر له<sup>(١)</sup> .

(١) أخرجه أحمد فى مسنده (١٢٤٤٢ ، ١٣٣٤٩) وابن ماجه فى سننه (٤٢٩٩) وابن أبى عاصم فى السنة (٩٦٩) والطبرانى فى المعجم الأوسط (٨٥١٥) والحاكم فى مستدركه (٣٨٦٧) وقال : صحيح الإسناد ولم يخرجاه وأقره الذهبى .



## سُورَةُ الْقِيَامَةِ



سورة القيامة<sup>(١)</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ ۖ وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ ۖ ﴾

لقد جاء هنا الحق سبحانه بقوله ﴿ لَا أُقْسِمُ (١) ﴾ [القيامة] وكأنه يوضح  
ألاَّ حقَّ لكم فى الإنكار ، ولذلك ما كان يصح أن أقسم لكم ، ولو كنت  
مقسماً لأقسمت بكذا وكذا وكذا .

فمعنى ﴿ لَا أُقْسِمُ (١) ﴾ [القيامة] أن هذا الأمر واضح جلى وضوحاً لا  
يحتاج إلى القسم ، ولو كنت مقسماً لأقسمت به .

والحق سبحانه هنا يقسم ﴿ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ (١) ﴾ [القيامة] ، وهو لا يقسم إلا  
بشيء عظيم له قدر عند مَنْ أقسم ، فما بالك أن الله هو الذى يقسم ؟

ثم يقسم سبحانه قسماً آخر ﴿ وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ (٢) ﴾ [القيامة] ،

(١) سورة القيامة هى السورة رقم (٧٥) فى ترتيب المصحف ، نزلت بعد سورة القارعة وقبل سورة الهُمزة  
وترتيبها فى النزول السورة رقم (٣٠) وهى سورة مكية عدد آياتها (٤٠) آية .

وهى النفس التى تصنع شراً مرة ، فيأتى من داخل النفس ما يستنكر هذا الشر فتعود إلى الخير .

فهى نفس تهمس للإنسان عند الفعل الخاطيء : الله لم يأمر بذلك .  
 فيعود الإنسان إلى منهج الله تائباً ومستغفراً ، فهو يفعل السيئة لكن نفسه تعود إلى اليقظة إلى منهج الله لأنه يتمتع بوجود خلية المناعة الإيمانية فيه .

وقد جعل الله فى النفس الإنسانية نفساً لوامة ونفساً تأمر بالسوء ونفساً مطمئنة ، ومهمة النفس اللوامة هى أن ترد على كل ما توسوس به النفس الأمارة بالسوء ، لكن إن لم تلم النفس اللوامة فالنفس الأمارة بالسوء تتماذى ولا يردعها رادع .

﴿ أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُجْمَعَ عِظَامُهُ ۚ ﴾ (٢)

بَلَىٰ قَدَرِينَ عَلَىٰ أَنْ تُسَوَّىٰ بَنَانُهُ ۚ ﴿٤﴾

﴿ أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ (٣) ﴾ [القيامة] أيعظن هذا الكافر أن العظام بعد تفرقها ورجوعها رميماً ورفاتاً مختلطة بالتراب وبعدما نسفتها الريح فطيرتها فى أبعاد الأرض ، أيعسب أن لن يجمع عظامه ؟

والفعل ( حسب ) هنا جاء بالمضارع لأنه يتحدث عن شىء يحدث فى المستقبل ، وهو عند النفخ فى الصور النفخة الثانية ، فقال : ﴿ أَيَحْسَبُ (٣) ﴾



وقد ورد ( حسب ) بالماضى فى قوله تعالى : ﴿ أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ﴾ (٢) [العنكبوت] أى أَظَنَّ الناسُ وتوهموا أَنْ يقولوا آمنا دون أَنْ يُفْتَنُوا ، فهم وقعت بهم الفتنة فعلاً والاختبار والابتلاء .

وقد قال الأحنس بن شريق الثقفي<sup>(١)</sup> لرسول الله : يا محمد حدثنى متى تكون القيامة وكيف أمرها وحالها ؟ فأخبره النبى ﷺ فقال عدى بن ربيعة حليف بنى زُهرة وهو ختن الأحنس : لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك ولم أؤمن بك ، أو يجمع الله العظام ؟<sup>(٢)</sup>

فأنزل الله ﴿ أَيْحَسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ ﴾ (٣) بَلَى قَادِرِينَ عَلَى أَنْ نُسَوِّىَ بَنَانَهُ (٤) ﴿ [القيامة]

فنحن قادرون على جَمْعِ العظام وتأليفها وإعادتها إلى التركيب الأول والحالة والهيئة الأولى وعلى ما هو أعظم من ذلك ، وهو ﴿ أَنْ نُسَوِّىَ بَنَانَهُ ﴾ (٤) ﴿ [القيامة]

بنانه أى أصابعه ، وقد قال المفسرون أنه تسوية الأصابع براحة اليد حتى نجعله مثل خُفِّ البعير فلا ينتفع بها كما لا ينتفع البعير بها ما كان حياً .

حتى أَنْ قَتَادَةَ قَالَ : « لو شاء الله لجعلَ بنانه مثل خُفِّ البقر أو مثل حافر الدابة »<sup>(٣)</sup> . فلا يستطيع أَنْ يأخذ ما يأكل إلا بفيه كسائر البهائم كعقوبة له على إنكاره للبعث .

(١) الأحنس بن شريق : اسمه أبى بن شريق ، سُمِّيَ بالأحنس لما أشار على بنى زُهرة بن كلاب بالرجوع إلى مكة حين توجهوا بالتغير إلى بدر ليمنعوا العير فقبلوا منه فرجعوا فقبل خنس بهم . أسلم يوم فتح مكة وشهد مع رسول الله حنيناً وأعطاه رسول الله مع المؤلفة توفى فى أول خلافة عمر بن الخطاب .

(٢) أورده الخازن فى تفسيره (٤/٣٧٠) وكذا مقاتل بن سليمان (٤/٥٠٩) .

(٣) أخرجه عبد الرزاق فى مصنفه (٣/٣٤٠) عن قتادة بن النعمان السدوسى .

فإن الحق سبحانه خلق أصابع يدي الإنسان ورجليه مُفَرَّقة يتناول طعامه بيديه ويقبضهما إذا شاء ويبسطهما .

﴿ بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ ۚ (٥) يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ (٦) ﴾

هذا الإنسان الجاحد غير المؤمن بالبعث يريد أن لا يأمره أحد ، يريد أن يعصى ويرتكب المعاصي والفواحش ، فلو آمن بالبعث لأصبح لزاماً عليه أن لا يعصى الله ، وكأنه بهذا لن يكون بعث .

فهو يقدّم المعصية ويؤخر التوبة يوماً بيوم يقول سأتوب ولكنه لا يتوب ، نفسه لا تطاوعه أن يتوب حتى يموت على شرّ عمله .

فهو يمضي قدماً راكباً رأسه في معاصيه لا يردعه شيء ولا يرعوى ولا ينزع عن فجور ، بل دائماً طالباً الدنيا ولا يذكر الموت .

وكلمة ( بل ) هنا للإضراب عما سبق ، كأن الحق سبحانه يقول لنا : دعك من كلامه أنه غير مؤمن بالبعث والإعادة فهو ينكر هذا لأنه يريد أن يعيش في الدنيا دون منهج ( افعل ) و ( لا تفعل ) .

﴿ بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ (٥) يَسْأَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ (٦) ﴾ [القيامة]

ويقول تعالى في آية أخرى : ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا (١٨٧) ﴾

[الأعراف]

ومعنى ﴿ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ (٦) ﴾ [القيامة] أى متى يكون يوم القيامة ، وهو يسأل السؤال مُكذِّباً بيوم القيامة .

﴿ فَادْبَارُكَ الْبَصَرُ (٧) وَخَسَفَ الْقَمَرُ (٨) وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ (٩) ﴾

يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَتِنَّا الْمَفْرُ (١٠) ﴾

الآن هو يسأل متى يوم القيامة ، وغداً عندما تدهمه القيامة سيعرف أنه أضاع حياته التي أعطاه الله إياها في تكذيب وإباء ، ﴿فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ﴾ (٧) [القيامة] فإذا شَخَّصَ بصره وبرق لما يرى من أهوال القيامة سيعرف أنه كان مخطئاً .

ف ﴿بَرِقَ الْبَصَرُ﴾ (٧) [القيامة] أى فتح عينيه وشخص وكان له بريقُ الفزع والرعب والدهشة والرهبة مما يرى ، وهذا مثل قوله تعالى : ﴿إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ الْأَبْصَارُ﴾ (٤٢) [إبراهيم]

وقوله : ﴿وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَاخِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (٩٧) [الأنبياء]

فأبصارهم تشخص بصورة لا يتقلب بها يمنة أو يسرة من هول ما يرى ، فحين ترى إنساناً مذعوراً من فرط الخوف فسحنته تتشكل بشكل هذا الخوف ، فيستولى الرعب على أصحابها فلا يتحولون عن المشهد المرعب .

وفى ظل هذا المشهد المرعب يخسف وينطفئ ضوء القمر ﴿وُخْصَفَ الْقَمَرُ﴾ (٨) [القيامة] أى غاب ضوؤه أى أظلم وذهب وخسف على البناء للمفعول .

﴿وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ (٩) [القيامة] أى : جُمعا فى ذهاب ضوئيهما ويُطلعهما الله من المغرب ثم يكوّرهما الله ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ (١) [التكوير]

فالشمس تقترن بالقمر بعد افتراق ويحتل نظامهما الفلكي المعهود حيث ينفرط عقد ذلك النظام الكونى الدقيق .

وفى وسط كل هذا قمر بلا ضوء مخسوف وشمس منطفئة ظلام كونى وهول وفزع ليس له حدود ، تجد هذا الإنسان المغرور المتكبر على خالقه

يقول : ﴿أَيْنَ الْمَفْرُ (١٠)﴾

[القيامة]

تشعر من سؤاله بالرعب والفرع الذى يملأ جوانحه ، فلا عودة للدنيا  
وليس له مهرب ولا مفر ، ولا صاحب له ولا نصير .

إنه يشعر أنه قد أحيط به لذلك يقول ﴿أَيْنَ الْمَفْرُ (١٠)﴾

[القيامة]

وهم إذا كانوا فى السورة السابقة قد ذكرهم الله وهم يفرون من الموعظة  
والتذكرة ، فقال : ﴿فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذِكْرِ مُعْرِضِينَ (٤٩) كَانَتْهُمْ حُمْرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ (٥٠)  
فَرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ (٥١)﴾

[المدثر]

فإنهم هنا عند مواجهة الحدث وتيقنهم أنه الحق الذى لم يريدوا أن  
يعترفوا به يقولون ﴿أَيْنَ الْمَفْرُ (١٠)﴾

[القيامة]

والحق سبحانه يقطع عليهم الأمل فى القدرة على الفرار ، فإلى أين  
فراركم ؟ ﴿فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ (٢٦)﴾

[التكوير]

ثم يقول تعالى :

﴿كَلَّا لَا وَزَرَ (١١) إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ (١٢)﴾

الحق سبحانه لما أراد أن يخوف الناس من الآخرة قال : ﴿كَلَّا لَا وَزَرَ  
(١١) إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ (١٢)﴾ [القيامة] فلا ملجأ ولا معين تفرع إليه إلا  
الله .

فكأنه يقول ( لا وزر ) أى : لا معين ولا نصير ﴿إِلَىٰ رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ  
(١٢)﴾ [القيامة] فالآخرة هى المستقر لأنها الدار الباقية .

والمستقر المكان الذى تستقر أنت فيه ومستقرك ومرجعك ومصيرك  
إنما هو إلى الله ، فمستقر الخلق إنما هو إلى الله ، وقال عبد الله بن مسعود:  
إليه المصير والمرجع .



فإلى ربك أيها الإنسان يومئذ الاستقرار ، ومستقرهم الجنة أو النار .  
ثم يقول تعالى :

﴿ يُلَبِّثُوا الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ۚ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ۚ ۝١٤  
وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرُهُ ۚ ۝١٥﴾

﴿ يُنَبِّأُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ ۝١٠﴾ [القيامة] أى يُخبر الإنسان يومئذ يعنى يوم  
يُجمع الشمس والقمر فيكوّران ، وذلك مثل قوله تعالى : ﴿وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ  
الْقِيَامَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا ۝١٣﴾ اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيباً ۝١٤﴾

[الإسراء]

﴿ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ ۚ ۝١٣﴾ [القيامة] أى بما قدّم قبل موته من عمل صالح أو  
سئ ، وما أخر بعد موته من سنة حسنة أو سيئة يعمل بها ، فالله يُنبئُه  
بما قدّم من أنواع الطاعة وما أخره منه فلم يفعل .  
﴿ بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ ۚ ۝١٤﴾ [القيامة] فالإنسان على نفسه  
من نفسه رقباء يرقبونه ويشهدون عليه بعمله ، وهى سمعه وبصره  
وجوارحه .

وقد يسأل سائل : لماذا لم يقل الله : بل الإنسان على نفسه بصير ؟ لماذا  
كانت ( بصيرة ) ؟ وتقدير الكلام : بل الإنسان على نفسه عين بصيرة ، فلا  
شاهد أفضل من نفسك ، وذلك قوله تعالى ﴿ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا  
۝١٤﴾ [الإسراء] يعنى شاهداً .

والحق سبحانه جعل الإنسان هو البصيرة على نفسه كما تقول للرجل :  
أنت حجة على نفسك .

﴿ وَلَوْ أَلْقَىٰ مَعَاذِيرُهُ ۚ ۝١٥﴾ [القيامة] ولو اعتذر بكل عذر وجادل عن نفسه

فإنه لا ينفعه ، لأنه قد شهد عليه شاهدٌ من نفسه .

و ﴿مَعَاذِيرُهُ (١٥)﴾ [القيامة] جمع معذرة . وقد أوضح الحق سبحانه في قرآنه بعض معاذيرهم مثل قوله تعالى : ﴿وَاللَّهُ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ (٢٣)﴾ [الأنعام] وقال تعالى : ﴿يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ (١٨)﴾ [المجادلة]

﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ (١١)﴾ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ ﴿١٧﴾  
فَإِذَا قُرَأْنَهُ فَانْبِغْ قُرْآنَهُ ﴿١٨﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴿١٩﴾

الحق سبحانه يُطمئن رسوله على حفظ القرآن لأنه ﷺ كان ينزل عليه الوحي ، فيحاول إعادته كلمة كلمة ، فإذا قال الوحي مثلاً ﴿قُلْ أَوْحَى إِلَى (١)﴾ [الجن] فيأخذ الرسول من تكرارها في سرِّه ويردها خلف جبريل عليه السلام مخافة أن ينساها لشدة حرصه على القرآن .  
فنهاه الله عن هذه العجلة فقال : ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ (١١٤)﴾ [طه] أى : لا تتعجل ولا تنشغل بالتكرار والترديد ، فلا تخش أن يفوتك شيء منه فقد تكفلت بحفظه .

وفى آية أخرى يقول سبحانه : ﴿سَنُقْرُكَ فَلَا تَنْسَى (٦)﴾ [الأعلى] وهنا يقول سبحانه : ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ (١٦)﴾ [القيامة] أى لما تكتمل الآيات فلك أن تقرأها كما تحب .

وقد كان ينزل عليه ﷺ عدة أرباع من القرآن أو السورة كاملة ، حيث يسرى عنه الوحي يعيدها كما أنزلت عليه ، ولو أن السورة نزلت كاملة مرة واحدة لكان الأمر إلى حدٍّ ما سهلاً إنما تنزل الآيات متفرقة .

ومن عجيب أمر القرآن أنك لا تجد شخصاً يلقي كلمة لمدة خمس دقائق مثلاً ثم يعيدها عليك كما قالها نصاً ، أما النبي ﷺ فكانت تُلقى عليه السورة فيعيدها كما هي .

أرْح نفسك يا محمد ولا تخش النسيان ، وانتظر حتى تنتهى الآيات وسوف تعيدها كما هي لا تنسى منها حرفاً واحداً .

﴿إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ﴾ (١٧) [القيامة] إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ فِي صَدْرِكَ وَنُقَدِّرْكَ عَلَى قِرَاءَتِهِ فَلَا تَنْسَ مِنْهُ شَيْئاً ﴿فَإِذَا قُرَأْنَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ (١٨) [القيامة] فاستمع وأنصت .

فإذا جمعناه في صدرك ﴿فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ﴾ (١٨) [القيامة] أى : ما جمع فيه فاعمل به من أمر أو نهى ، واستمع له ثم اقرأه كما أقرأك .

﴿ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ﴾ (١٩) [القيامة] وبيان الشيء توضيحه وشرحه وتأويله ، بعد أن تحفظه وتقرأه كما أقرأناه لك فسنوضحه لك وسنبين لك معناه وتفسيره .

وسنبين لك خلاله وحرامه ، وقد خاطب الحق سبحانه النبي ﷺ في آية أخرى ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ (٤٤) [النحل] فالبيان من الله تعالى والتبيين من النبي ﷺ .

ثم إن علينا بيان ما فيه من حلاله وحرامه وأحكامه نبينها لك مفصلة ، وكلمة ( علينا ) تعطى معنى أن الله ألزم نفسه أن يجمع له آيات القرآن في صدره ، وأن عليه أن يبيّنه ويبين له أحكامه .

فسنبين إليك ما أجملناه فنفسله لك بفرائضه وآدابه وأركانه .

ثم يقول تعالى :

## ﴿ كَلَّابِلٌ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ ﴾ (٢٠) وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ ﴾ (٢١)

﴿ كَلَّابِلٌ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ ﴾ (٢٠) [القيامة] والعاجلة هي الدار الدنيا ، والحق سبحانه يقول : ﴿ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَدْحُورًا ﴾ (١٨) [الإسراء]

ويقول تعالى فى آية أخرى : ﴿ وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ ﴾ (١٤٥) [آل عمران]

فالذى يريد جزاء الدنيا وهو الذى يطلب جزاء حركته فيها يأخذها ولو كان كافراً . والكافرون قد يأخذون العاجلة المنتهية ولكن المؤمنين يأخذون الآجلة التى لا تنتهى ، والعاجلة هي عطاء الدنيا ومُتْعَهَا ورُقْيَاهَا وتقدمها . فَمَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ ﴿ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ﴾ (١٨) [الإسراء] أى : أَجْبَنَاهُ لِمَا يُرِيدُ مِنْ مَتَاعِ الدُّنْيَا .

وهم يحبون العاجلة ، يحبون الدنيا ، والحق سبحانه يقول لهؤلاء ﴿ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ ﴾ (٣٨) [التوبة] والرضا هو حُبُّ القلب . وفى آية أخرى يقول : ﴿ الَّذِينَ يَسْتَحِبُّونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ ﴾ (٣) [إبراهيم] و ( استحب ) لأنه أزداد الحبَّ عن حَدِّهِ الطَّبِيعِيِّ ، فإذا أَحْبَبَتِ الدُّنْيَا لَأَنهَا تُعِينُكَ عَلَى تَكَالِيفِ دِينِكَ وَجَعَلَتْهَا مَزْرَعَةً لِلْآخِرَةِ فَهَذَا أَمْرٌ مَطْلُوبٌ لَأَنَّكَ تَفْعَلُ فِيهَا مَا يَجْعَلُكَ تَسْعُدُ فِي آخِرَتِكَ ، فَهَذَا طَلِبٌ لِلدُّنْيَا مِنْ أَجْلِ الْآخِرَةِ .

وهنا لا نجد هؤلاء الذين يستحبون الحياة من أجل أن يجعلوها مزرعة للآخرة ، بل هم يستحبون الحياة .

﴿ كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ (٢٠) وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ (٢١) ﴾ [القيامة] فأنتم تتكالبون على تحصيل الدنيا من كل طريق حتى ولو كان من الحرام ، وتصدون عن سبيل الله ، وتتفلقون من منهج الله ظناً منكم أن لا حساب في الآخرة .  
لذلك ﴿ تَذَرُونَ الْآخِرَةَ (٢١) ﴾ [القيامة] فلا تؤمنون بها على الحقيقة بل تتركون العمل لها وتختارون عليها الدنيا ، وأكثر الناس تختار الدنيا على الآخرة .

والآية خطابٌ للكافرين لأنهم كانوا يعملون للدنيا ولا يعملون للآخرة، وهم إنما يحملهم على التكذيب بيوم القيامة ومخالفته ما أنزله الله عز وجل على رسوله ﷺ، إنما هو حبه الشديد للدنيا العاجلة ، وهم لاهون متشاغلون عن الآخرة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ (٢٢) إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ (٢٣) ﴾

والنضارة الحُسْنُ والبياض والبهاء ، فيعلو وجوههم النور ، فوجوههم حسنة مسرورة من النعيم ، فالناضرة الناعمة من النعيم والغبطة ، فالحق سبحانه يصف وجوههم بما هم عليه من غاية السرور بالكرامات التي أكرموا بها حتى نصرت وجوههم بذلك .

فوجوههم مشرقة مضيئة ، وقد قال الحق سبحانه في آية أخرى ﴿ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ (٢٤) ﴾ [المطففين]

وقد قال السُّدِّي : إن أهل الجنة إذا سيقوا إلى الجنة فبلغوا وجدوا عند بابها شجرة في أصل ساقها عيان فشربوا من إحداها فبرز ما في صدورهم من غلٍّ فهو الشراب الطهور واغتسلوا من الأخرى فجزت عليهم

نضرة النعيم ، فلن يشعثوا ولن يسحنوا <sup>(١)</sup> بعدها أبدأ .

فنضرة النعيم والعيش بادية على بشرتهم ، مُنْعَمِينَ بأنواع النعيم المختلفة ، بهذه الوجوه الناضرة المنعمة تنظر إلى ربها المتفضل على أصحاب تلك الوجوه بالنعمة .

فيقول تعالى : ﴿إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ۚ﴾ [القيامة (٢٣)] فإذا كانت المقاييس يوم القيامة تختلف عن مقاييس الدنيا ، فإعدادك وجسدك لا يمكن به أن ترى الله ، أما في الآخرة فيسمح إعدادك وجسدك بأن يتجلى عليك الله سبحانه وتعالى .

وهذا قمة النعيم في الآخرة ، وأنت الآن تعيش في آثار قدرة الله ، وفي الآخرة تعيش عيشة الناظر إلى الله تبارك وتعالى ، فيعيش في رضوان الله الأكبر وهو أن يضمن المؤمن الظفر برؤية ربه .

وقد قال الحسن البصري : « تنظر إلى ربها ، حسنها الله بالنظر إليه وحق لها أن تنضر وهي تنظر إلى ربها عز وجل » <sup>(٢)</sup> .

فهم ينظرون إلى الله تعالى معاينةً ، وذلك الرضوان الأكبر من الله ، ولكن لا تحيط أبصارهم به سبحانه من عظمته وبصره يحيط بهم ، فذلك قوله تعالى : ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ (١٠٣) ﴿

[الأنعام]

ورسول الله ﷺ يقول : « إنكم سترون ربكم عياناً كما ترون القمر لا

(١) ذكره الخازن في ( لِيَابِ التَّفْسِيرِ ) ( ٢٠١/٢ ) والبيهقي في تفسيره ( ٢٣٠/٣ ) . والسَّخْنَةُ هي بشرة الوجه وهيأته وحاله وهي من الأضداد بمعنى أنها تعبر عن لين البشرة وحسنها أو عدم حسنها وعبوسها حسب سياق الجملة وهي تعني هنا المعنى الثاني .

(٢) أورده مجاهد بن جبر في تفسيره ( ٦٨٧/١ ) وكذا الطبري في تفسيره جامع البيان ( ٧٢/٢٤ ) والثعلبي في التفسير والبيان عن تفسير القرآن . والبيهقي في تفسيره ( ٢٨٤/٨ ) .

تُضَامُونَ فِي رُؤْيَيْهِ» (١) .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَوُجُوهُ يُومِنِينَ بَاسِرَةً ﴿٢٤﴾ تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ﴿٢٥﴾﴾

إذا كانت وجوه المؤمنين ناضرة ناعمة تعبر عن التنعم في جنة النعيم، فإن وجوه الكافرين المكذبين تكون ﴿بَاسِرَةً (٢٤)﴾ [القيامة] أى عابسة كالحة متغيرة مُسودة قد أظلمت ألوانها ، قد خلّت من آثار النعمة والسرور.

والحق سبحانه قال في آية أخرى ﴿ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ (٢٢)﴾ [المدثر] فاستخدم سبحانه الفعل ( بسر ) أما ( باسرة ) فهي ( فاعلة ) .

ف ( بسر ) كلح وقطب وجهه قد أصابه الهم أو الاهتمام بأمر ما يفكر في شيء يدبره .

فوجوهم باسرة عابسة كالحة تعلوها الظلمة والغبار ، كما قال الله عز وجل ﴿وَوُجُوهُ يُومِنِينَ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ (٤٠) تَرَهَقُهَا قَتَرَةٌ (٤١) أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ (٤٢)﴾ [عبس]

فعلى وجوهم غبرة سوداء وترهقهم قترة ، والقطرة الغبار وهي مأخوذة من القطار ، وهو الهواء الذى يمتليء بدخان الدهن المحترق من اللحم المشوى ، وقد تكون رائحته أخاذاً ويسيل لها اللعاب ، ولكن من يوضع على وجهه هذا القطار يصنع له طبقة سوداء .

﴿تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ (٢٥)﴾ [القيامة] والظن هنا بمعنى اليقين أن يُفعل بها فاقرة . أى : يُفعل بهم أمرٌ عظيم من العذاب يقصم فقار ظهره .

(١) أخرجه الحميدى فى مسنده (٨١٧) وأحمد فى مسنده (١٩١٩٠) وابن ماجه فى سننه (١٧٧) وأبو عوانة فى مستخرجه (١١١٢) من حديث جرير بن عبد الله البجلي .

والفاقرة الداهية العظيمة والأمر العظيم الشديد الذى يكسر فقار ظهره  
ويقصمه ، وقيل : الفاقرة دخول النار .

وقيل : هى أن تُحجب تلك الوجوه عن رؤية الله تعالى .  
فالفاقرة هى الداهية أو المصيبة التى إذا حَلَّتْ بالإنسان كسرت فقار  
ظهره .

ومن العلماء مَنْ فسَّرَ الفاقرة بأنواع العذاب فى النار ، وقد فسَّرها  
الكلبى فقال : الفاقرة هى أن تُحجب عن رؤية ربها ولا تنظر إليه<sup>(١)</sup> .  
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ (٣٦) وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ (٣٧)  
وَوُظِّنَ أَنَّهُ الْفِرَاقُ (٣٨) ﴾

التراقي جمع تَرْقوة ، وهى العظم الذى بين ثغرة النحر والعاتق وعند  
مخرج الصوت . أى إذا بلغت الروحُ الحلقومَ . والتراقي هى عروق العنق .  
وبلوغ التراقي أى حين نزول النفس والروح عن مكانها وتنتهى إلى  
التراقي ، وهى مُقَدَّمُ الحَلْق من أعلى الصدر تترقى إليه النفس عند الموت،  
وهناك تقع الحشجة واحده ترقوة .

فالتراقي العظام المكتنفة لثغرة النحر عن يمين وشمال ، فروح الإنسان  
تُنزَع من أصابع القدم إلى أمشاط القدمين ثم إلى الساقين فتبرد الساقان  
بعد أن تمرَّ الروح بهما ومنها إلى الفخذين ، ثم تصعد الروح إلى التراقي .  
ثم يُسمع للعبد حشجة ويُسمع لصدره قعقة ، فما هى إلا لحظات  
حتى يرتفع بصره ، والبصر يتبع الروح من حيث خرجت .

(١) أورده الرازى فى مفاتيح الغيب (٧٣٢/٣٠) ومثل تفسير الكلبي قتاله السائب : هى أن تُحجب عن ربها  
فلا تنظر إليه .



﴿وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ﴾ (٢٧) [القيامة] إنها لحظة الاحتضار وخروج الروح وحوله أهله ، يظنون أنهم يستطيعون إنقاذ روحه ، فيقول بعضهم ﴿مَنْ رَاقٍ﴾ (٢٧) [القيامة]

هل من طبيب يرقيه ويداويه مما نزل به ويشفيه ويُخلصه من ذلك برقيته ودوائه والتمسوا له الأطباء ، فلم يُغنوا عنه من قضاء الله شيئاً .  
وقيل : هذا من قول الملائكة الذين يحضرونه عند الموت يقول بعضهم لبعض : مَنْ يَرْقَى بروحه إذا خرجت فيصعد بها ملائكة الرحمة أو ملائكة العذاب .

﴿وُظِنَ أَنَّهُ الْفِرَاقُ﴾ (٢٨) [القيامة] لقد تأكد المحتضر أن هذه هي ساعته ، وأنها ساعة فراق الأحبة والأبناء والأصدقاء ، ساعة فراق ما اكتسبه في الدنيا من مال وعقار ، فالموت في هذه الحالة أمر مقطوع به .  
فالفراق الخروج من الدنيا ، وفراق المال والأهل والولد وهو تأكد له أنه خارج من هذه الدنيا ، وأنه الموت لا محالة .

إن ما فيه لا حيلة للطبيب فيه ، عند ذلك يئس من الحياة ومن أهلها ، فقد دنا فراقه من الدنيا ، ودنا توديع الأهل والأقارب والأصحاب ، ودنا انتقاله من هذه الدار لينتقل إلى عالم آخر إلى عالم القبور .  
إنه سيفارق كل شيء لازمه في حياته ، سيفارق منصبه ومكانته التي كانت له في الدنيا ، سيفارق سيارته وزوجته وأولاده وأهله وأحبابه ، سيفارق الدنيا بكل ما فيها .

إنها لحظة الفراق ، لحظة تنتهي فيها حياة إنسان وحكايته وقصته على الأرض بكل ما فيها ، لحظة تدمع فيها عيون الصادقين المحبين لمن يعالج سكرات الموت ، ويفرح فيها خصومه الذين كانوا يكرهونه

ويتمنون موته .

## ﴿وَالْتَفَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ ﴿٣٩﴾ إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ ﴿٤٠﴾﴾

مَنْ يتأمل هذه الآية ويعيش تلك اللحظة التي يحتضر فيها إنسان يترك دنياه بكل ما فيها ، يتركها إلى حياة أخرى لا يدرى ما يُفعل به فيها . مَنْ يرى مُغسَّلاً يغسل ميتاً ، إنه يقلب الميت يميناً ويساراً ، ولكي يتحكم فى رجليه من أَنْ تسقط يضع اليمين على اليسار ، ويجعل الساقين تلتفان على بعضهما .

والبعض تأول هذه الآية على اجتماع شدة الموت بشدة الآخرة عليه ، وذلك آخر يومه من الدنيا وأول يومه من الآخرة ، وقيل : ما من ميت يموت إلا التفت ساقاه من شدة ما يقاسى من الموت<sup>(١)</sup> .

فشدائد الموت وسكراته تلتف بشدائد القيامة والقبر وتجتمع عليه ، فهو من كرب إلى كرب إن لم يكن مؤمناً طائعاً لله .

والعرب تقول : قامت الحرب على ساق أى اشتدت ، فالتفت شدة مفارقة الدنيا ولذاتها بشدة ترك الأهل وترك الولد وترك المال والجاه .

والإنسان إذا مات تيبس ساقاه وتلتصق إحداهما بالأخرى .

﴿إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ ﴿٣٠﴾﴾ [القيامة] فمرجع العباد إلى الله تعالى ، يُساقون إليه يوم القيامة ليفصل بينهم ، فلا تظن أن مرجعك إلى غير الله ، تسوق الملائكة روحه حيث أمرهم الله سبحانه ، فإمّا إلى الجنة وإما إلى النار .

(١) أورده الماتريدي فى تفسيره (٣٥٣/١٠) ولم يعزه لأحد . وقد أورد ابن الجوزى فى تفسيره للآية خمسة أقوال : الأول التفت أمر الدنيا بأمر الآخرة . قاله ابن عباس . والثانى : اجتمعت فيه الحياة والموت . قاله الحسن . والثالث : التفت ساقاه عند الموت . قاله الشعبي . والرابع : التفت ساقاه فى الكفن قاله سعيد بن المسيب . والخامس : التفت الشدة بالشدة قاله قتادة .

وساعة ترى ﴿يَوْمَئِذٍ (٣٠)﴾ [القيامة] وتجد فيها هذا التنوين فاعلم أنه عَوْضٌ عن شيء محذوفٍ ، والمحذوف هنا أكثر من جملة ويصبح المعنى : يوم إن نجىء بهم يوم القيامة يُساقون إلى مصيرهم.

﴿فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى (٣١) وَلَكِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى (٣٢)﴾  
ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى ﴿٣٣﴾

فلم يصدق بل أعرض عن الإيمان وكذب رسول الله ، وهذا فعله كبار صناديد قريش مثل أبي جهل وأبى لهب والوليد بن المغيرة .  
لذلك ساق المفسرون هذه الآية فى أبى جهل وغيره قالوا : فلا صدق أبو جهل بالقرآن ولا صلى الله تعالى ، فلا صدق بما جاء من عند الله تعالى ولا صدق رسوله ﷺ (١) .

وليس المقصود أبو جهل أو الوليد بن عقبة ، إنما المقصود جنس الإنسان المذكور فى أول السورة ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ (٣)﴾ [القيامة]  
فكلمة ﴿الْإِنْسَانُ (٣)﴾ [القيامة] اسم جنس . فلا هو صدق بالرسول أو بالقرآن أو بالبعث ولا صلى ﴿وَلَكِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى (٣٢)﴾ [القيامة] أى كذب بالحق وتولى عن الطاعة .

وقد تكون ( صدق ) بمعنى : تصدق . من الصدقة فإنه لم يتصدق بماله على الفقراء ولم يكن يُطعم المسكين ، فلم يكن يعبد الله على أى وجه بل كذب بالبعث والقرآن والرسول ، وتولى وأعرض عن الله والرسول .

﴿ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى (٣٣)﴾ [القيامة] يتمطى أى يتبختر ، ومن حديث رسول الله ﷺ : « إذا مشت أمتى المطيطاء وخدمتهم فارس والروم كان

بأسهم بينهم» <sup>(١)</sup>.

فهو تولى مُعرضاً وذهب يتبختر ويتيه ويفتخر ، ويتمطى هنا فى محلّ نصب حال ، ومعنى يتمطى أى يمد مطاه أى ظهره . والمطية ما يُركب مطاه من البعير .

فهو يتبختر عُتوّاً واستكباراً وفرحاً وتجبراً ، وكلمة ( يتمطى ) فيها شيء عجيب يدل على ارتباط الصوت بالصورة التى يريد أن ينقلها لنا الحق سبحانه .

فنستطيع أن نتلمس تطاول أعضاء مَنْ يتمطى بعد شدّ العضلات من الوقوف فى الشدة التى على الطاء ، والذى تتبعه الألف المقصورة ذات المد الطويل، وهذا المد يمثل انفراج الأعضاء وتعالى الرجل فى مباهاة وخيلاء.

### ﴿أَوَّلَىٰ لَكَ فَأَوَّلَىٰ﴾ (٣٤) ثُمَّ أَوَّلَىٰ لَكَ فَأَوَّلَىٰ ﴿٣٥﴾

وسبب هذه الآيات أن أبا جهل تهدّد رسول الله ﷺ بالقتل، فقال أبو جهل : إليك عنى فإنك لا تستطيع أنت ولا ربك أن تفعلوا بى شيئاً ، لقد علمت قريش أنى أعزُّ أهل البطحاء وأكرمها ، فبأى ذلك تخوّفنى يا بنى أبى كبشة ، ثم انسلّ ذاهباً إلى منزله فذلك قوله تعالى : ﴿ثُمَّ ذَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ يَتَمَطَّى﴾ (٣٣) أَوَّلَىٰ لَكَ فَأَوَّلَىٰ (٣٤) ثُمَّ أَوَّلَىٰ لَكَ فَأَوَّلَىٰ (٣٥) [القيامة]

فأخذ رسول الله ﷺ بتلابيب أبى جهل بالبطحاء فدفع فى صدره وقال ( أَوَّلَىٰ لَكَ فَأَوَّلَىٰ ثُمَّ أَوَّلَىٰ لَكَ فَأَوَّلَىٰ ) أى يُهدده ويتوعده . وهو يُقال لمن

(١) أخرجه عبد الله بن المبارك فى الرقائق والزهد (٥٢/٢) ولفظه : « إذا مشى أمتى الميطاء وخدمتهم أبناء الملوك أبناء فارس والروم سلط الله شرارها على خيارها » . وأخرجه كذلك الخرائطى فى [ مساويء الأخلاق ] (٥٧٨) والبغوى فى شرح السنة (٤٢٠٠) من حديث ابن عمر رضى الله عنه .

وقع فى هلكة أو قاربها .

وقد قال أبو جهل عندما سمع قول رسول الله هذا له : أيوعدنى محمد وما بين جليها أعز منى ولا أكرم ، فأنزل الله ﴿ ذُقْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ (٤٩) [الدخان]

وقد يُسأل سائل : ولماذا التكرار ؟ تكراره للتأكيد ويحتمل أن يُراد به ويْلُ لك فى الدنيا بالقتل واللعن ، ويْلُ لك يوم الموت ، ويْلُ لك إذا بُعثت ، ويْلُ لك إذا دخلت النار .

لذلك استخدم الحق سبحانه حرف العطف ( ثم ) وهو يفيد التراخى ، وليس الترتيب والتعقيب كحرف الفاء ، وذلك مثل قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤْلَوْكُمْ الْأَذْبَارُ ثُمَّ لَا يُنْصَرُونَ ﴾ (١١١) [آل عمران]

فإذا دققنا الفهم فى العبارة حروفاً ، فقد يظن إنسان أن القول كان يقتضى أن يتأتى على نحو مغاير هو : يولوكم الأدبار فلا يُنصرون ، لأن الذى يأتى بعد الـ ( فاء ) يعطى أنهم لا ينتصرون عليكم فى بداية عهدكم .

وهذا ما تفيدته الفاء لأنها للترتيب والتعقيب ، لكن أورد الحق ( ثُمَّ ) وهو يفيد التراخى ، وهذا يعنى أنهم لا ينتصرون عليكم أيها المؤمنون حتى لو استعدوا بعد فترة لمعركة .

( ثم ) تأتى للتعقيب مع التراخى ، والفاء تأتى للتعقيب المباشر بدون تراخ ، لذلك فعندما نقرأ القرآن نجد وضع الفاء كالاتى ﴿ ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ﴾ (٢١) [عبس] فدخل القبر يكون بعد الموت مباشرة ، وبعدها يقول الحق ﴿ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ ﴾ (٢٢) [عبس]

فإذا كان هناك تعقيب بعد مدة زمنية ، فالحق يأتى بـ ( ثم ) وإذا كان هناك تعقيب فورى بلا مدة يأتى الحق بـ ( ف ) .

﴿أَوَّلَىٰ لَكَ فَأَوَّلَىٰ (٣٤) ثُمَّ أَوَّلَىٰ لَكَ فَأَوَّلَىٰ (٣٥)﴾ [القيامة] اثنان فى الدنيا،  
واثنان فى الآخرة .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى ﴿٣٦﴾﴾

أيظن الإنسان أن الله خلقه عبثاً ، وأنه سيتركه سُدًى بدون حساب ولا عقاب ، بل كلُّ عمل يفعله الإنسان فى الدنيا مُحصى عليه ، وسيُسأل عنه يوم القيامة .

فلا يظن الإنسان أنه سيفلت من الله أو أنه سيهرب من عقابه فى الآخرة ، أو أنه سيترك سُدًى : لذلك يقول الحق سبحانه : ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ (١١٥)﴾ [المؤمنون]

ولو تركنا الله تعالى بلا حساب لكان المنحرف الذى أعطى لنفسه شهواتها فى الدنيا أوفر حظاً من المستقيم .  
وكل مخلوق لغاية فلا شيء يُخلق عبثاً ، والعبث هو الفعل الذى لا غاية له ولا فائدة منه ، كما تقول : فيما تعبت ؟ لمن يفعل فعلاً لا جدوى منه .  
وغير العبث نقول : الجد .

فنفى الحق سبحانه أن يكون الخلق عبثاً بلا غاية ، لأن الله خلق الخلق لغاية مرسومة ووضع لها منهجاً يحدد هذه الغاية ، ولا يضع المنهج للخلق إلا الخالق .

فقوله تعالى : ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى (٣٦)﴾ [القيامة] أى هملأ لا يؤمر ولا يُنهى ولا يُكلف فى الدنيا ولا يُحاسَب فى الآخرة .

وقد قال البعض : أحسب الإنسان أن يُترك فى قبره كذلك أبداً لا يُبعث .

ولا يحسب هذا إلا الكافر الذى لا يؤمن ببعثه مرة أخرى إلى الحياة بعد الموت ، ولا يؤمن بحساب ولا جزاء ولا جنة ، ولا نار .

﴿الزَّيْكَ نُطْفَةٌ مِنْ مَنِيِّ يَمْنَى (٢٧) ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى (٢٨)﴾

﴿فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى (٢٩)﴾

النطفة فى الأصل هى قطرة الماء العذب ، وكذلك هى خلاصة الخلاصة ، لأن جسم الإنسان تحدث فيه عملية الاحتراق ، وعملية الأيض أى الهدم والبناء بصفة مستمرة ينتج عنها خروج الفضلات المختلفة من الجسم . فالبول والغائط والعرق والدموع وسمع الأذن ، كلها فضلات ناتجة عن احتراق الطعام بداخل الجسم حيث يمتص الجسم خلاصة الغذاء وينقلها إلى الدم .

ومن هذه الخلاصة يُستخلص منى الإنسان الذى تؤخذ منه النطفة ، فهو خلاصة الخلاصة فى الإنسان ، ومنه يحدث الحمل ويتكوّن الجنين . وكأنّ الخالق عز وجل قد صفاها هذه التصفية ونقاها كل هذا النقاء لأنها ستكون أصلاً لأكرم مخلوقاته وهو الإنسان . فالله خلق آدم من طين ثم جعل نسله من هذه النطفة الحية التى وضعها فى حواء ، ثم أتى منها كل الخلق بعده ، فكأنّ فى كل واحد منا ذرة من أبيه آدم ، فهذه الذرة موجودة فىك فى النطفة التى تلقيها ويأتى منها ولدك ، وهى أصفى شيء فىك .

والنطفة التى هى أساس خلق الإنسان تعيش فى وسط مناسب هو السائل المنوى ، لذلك قال سبحانه : ﴿أَلَمْ يَكْ نُطْفَةٌ مِنْ مَنِيِّ يَمْنَى (٢٧)﴾ [القيامة]

وهى الحيوان المنوى الذى يتزاوج مع البويضة الموجودة فى رحم المرأة فتنتج العلقة ، فالقذفة الواحدة من الرجل قد يوجد فيها من الإنسان

ما يكفى خَلْقَ الملايين ، ولا يمكن للعين المجردة أن ترى الحيوان المنوى الواحد نظراً لدقته المتناهية .

وقد شاء الحق سبحانه ألاَّ ينفذ إلى بويضة المرأة إلا الحيوان المنوى الأقوى ، ليؤكد لنا أن لا بقاء إلا للأصلح ، فإن كان الحيوان المنوى يحمل الصفات الوراثية لميلاد أنثى جاء المولود أنثى ، وإن كان يحمل الصفات الوراثية لميلاد الذكر جاء المولود ذكراً .

وهو ما يسميه العلماء ( الإكس والإكس واى ) فالحيوان المنوى يخرج من الرجل ، منه ما هو خاص بالذكورة ، ومنه ما هو خاص بالأنوثة ، ثم تتم عملية انتخاب للأقوى الذى يستطيع تلقيح البويضة .

وقد وصفه الحق سبحانه بالماء الدافق فقال ﴿ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ (٥) خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ (٦) يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ (٧) ﴾ [الطارق] ف ﴿ أَلَمْ يَكْ (٣٧) ﴾ [القيامة] هذا المنكر المكذب لقدرة الله على إحيائه بعد موته ماءً قليلاً فى صُلْبِ الرجل ( نطفة ) هيئة يُمْنِها الرجل فى موضع امرأته كالماء الذى ينزل منه عند التبول ، فهو بهذا الاعتبار ﴿ مَاءٍ مَّهِينٍ (٢٠) ﴾ [المرسلات] وإن كان منه الإنسان المكرَّم عند الله .

فالنطفة منىٌ يُمنى فى الرحم ويُصبُّ ويُقذف ، وهذا فيه إشارة إلى حقارة حاله ، فهو مخلوق من المنى الذى جرى ونزل من مخرج البول وهو نجس ، فلا يليق بمثل هذا أن يتمرد على طاعة الله عز وجل .

ثم يقول سبحانه : ﴿ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى (٣٨) ﴾ [القيامة] العلقة جاء اسمها من مهمتها حيث تتعلق بجدار الرحم كما أثبت العلم المعاصر ، يقول سبحانه ﴿ فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً (١٤) ﴾ [المؤمنون]



ويقول العلماء : تتحول هذه النطفة إلى علقة بعد أربعين يوماً ، والعلماء يسمونها الزيجوت وهى عبارة عن بويضة مُخصَّبة وتبدأ فى أخذ غذائها منه . ﴿ فَخَلَقَ فَسَوَّى ﴾ (٣٨) [القيامة] أى فَقَدَّرَ خَلَقَهُ وَسَوَّاهُ وعدله ، وبنفخ الروح فيه وكمل أعضائه وسَوَّاهَا وجعله سميعاً وبصيراً ناطقاً ، وجعله مُستوياً معتدلاً القامة .

جعله إنساناً يمشى ويتحرك ويتكلم ويسمع ويبصر ويفكر بعد أن كان مجرد ماء جرى من أبيه لأمه وأصبح علقة تعلَّقت برحم أمه ثم مضغة ثم سَوَّى الله أعضائه فى رحم أمه ، ثم خرج إلى الحياة . ثم يقول الحق سبحانه : ﴿ فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى ﴾ (٣٩) [القيامة] كلمة ( زوج ) تعنى مفرداً معه مثله ، فالذكر زوج والأنثى زوج أيضاً ، والذكر والأنثى كلاهما من المنى ، والجنس البشرى جعل منه سبحانه الذكر والأنثى ، ومنهما يأتى الإنجاب الخلاقى ، فهو محمول أولاً فى ظهر أبيه نطفة ، ثم فى أمه جنيناً ، ثم تضعه لترعاه مع والده ويربيه الاثنان حتى يبلغ رشده .

فجعل سبحانه من الإنسان أولاداً ذكوراً وإناثاً ، و﴿ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى ﴾ (٣٩) [القيامة] بدل من الزوجين ، والضمير فى ﴿ مِنْهُ ﴾ (٣٩) [القيامة] عائدة على ماء الرجل .

والمقصود بالزوجين الصنفين ، وإلا فقد تحمل المرأة ذكراً فقط أو أنثى فقط أو ذكرين أو أنثيين أو ذكرين وأنثى ، أو أنثيين وذكر ، أو غير ذلك مما يقضى الله به .

ويقول الحق سبحانه :

﴿ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ ﴾ (٤٠)

السورة سورة القيامة ، ومدار الكلام فيها على إثبات البعث والقيامة ، فقال من بدايتها ﴿ لَا أَقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ (١) وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ (٢) ﴾ أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ لَّنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ (٣) ﴾ [القيامة]

فهل يظن الإنسان أننا لن نجمع عظامه التي تفرقت وتفتتت ، ثم يذكر الحق سبحانه بعض أحداث يوم القيامة ﴿ فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ (٧) وَخَسَفَ الْقَمَرُ (٨) وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ (٩) ﴾ [القيامة]

فأنت أيها الإنسان المكذب الذى لا صدقت ولا صليت ستموت حتماً ﴿ كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ (٢٦) وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ (٢٧) وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ (٢٨) وَالتَّتِى السَّاقِ بِالسَّاقِ (٢٩) ﴾ [القيامة]

وإياك أن تفكر أيها الإنسان أن الله خلقك عبثاً ، وأنه سيتركك سدى بدون أمر أو نهى ، أو دون ثواب وعقاب .

ولا تترفع عن أمر ربك ، فما أنت إلا نطفة أمانها أبوك فى رحم أمك ﴿ أَلَمْ يَكُ نَظْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنَى (٣٧) ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى (٣٨) فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى (٣٩) ﴾ [القيامة]

ثم ختم الحق السورة بقوله : ﴿ أَلَيْسَ ذَٰلِكَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى (٤٠) ﴾ [القيامة] والمنكرون للبعث يقولون ﴿ أَئِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَئِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ (١٠) ﴾ [السجدة]

فهم لا يصدقون أن الذى أنشأهم أول مرة بقادر على أن يعيدهم مرة أخرى ، لذلك يقول الحق سبحانه : ﴿ أَلَيْسَ ذَٰلِكَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى (٤٠) ﴾ [القيامة]

شُورَةُ الْإِنْسَانِ

سورة الإنسان<sup>(١)</sup>

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ (١)

الحق سبحانه خلق الكون وعوالمه بكل مكوناته ، وذكرها كلها في القرآن لم يترك منها شيئاً ، لذلك قال تعالى : ﴿مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ (٣٨)

وكما ذكر الله سبحانه الإنسان هنا وسُميت السورة بهذا الاسم ، ذكر الجن وسُميت سورة باسم (الجن) ، وذكر الملائكة في سورة أخرى أُسميت (فاطر) ، وقيل عنها : السورة التي يُذكر فيها الملائكة .

وقال تعالى : ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولِي أَجْنِحَةٍ مَّثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعٍ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (١) [فاطر]

وكما ذكر الحق سبحانه هذه العوالم الثلاث ذكر الكون الذي سيعيش فيه الإنسان من أرض وسماء وجبال وأنهار ، فذكر الله الشمس وخصَّص لها (سورة الشمس) ، وذكر القمر وخصَّص له (سورة القمر) ، وذكر النجم وخصَّص لها (سورة النجم) .

وذكر الحق الإنسان في سورة باسمه وكأنه يُحدثنا عن أصل الإنسان وبدايته وصولاً إلى مصيره ، إنها تحدثنا عن ذلك المخلوق الذي خلقه الله

(١) سورة الإنسان وتسمى سورة الدهر لذكر الدهر فيها ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُورًا﴾ (١) [الإنسان] وهي سورة مدنية وقيل نزلت بمكة . وهي ٣٩ آية والبعض يسميها سورة هل أتى . قال علم الدين السخاوي في (جمال القراء وكمال الإقراء) (١/٤٩٣) : ليس فيها منسوخ ، نزلت بعد سورة القيامة وقبل سورة المرسلات .

ليكون خليفة له فى الأرض، وأسكنه فى كونه أعدّه له.

فإذا كان الحق سبحانه هو الذى جعل الإنسان خليفة فى الأرض فقد أعدّ له كلّ هذه المقومات للحياة من قبل آدم عليه السلام ، أعدّ سبحانه لخلقه الأرض والسماء والماء والهواء ومما نذر وخبأ وأوجد فى الأرض من أقوات لا تنتهى إلى يوم القيامة .

فالإنسان قد طرأ على النعم ، بمعنى أن الله لم يخلق الإنسان ثم خلق له النعم ، بل خلق النعم أولاً ثم جاء الإنسان إلى كونه أعدّ له إعداداً كاملاً ، وفيه كلّ مقومات الحياة ومقومات استمرارها .

وليس هناك تفرقة فى هذا بين مؤمن وغير مؤمن ، فغير المؤمن مخلوق لله كالمؤمن بالضبط ، استدعاه الله إلى هذا الوجود ، وسبحانه قد أعدّ له مكانه فى هذا العالم .

وقبل أن يخلق سبحانه الإنسان أعدّ له الكون الذى يعيش فيه الأرض والشمس والقمر والسماء والكواكب والنجوم ، ثم جاء الإنسان إلى الكون ليجد كل شيء قد أعدّ لخدمته خاضعاً له ، فلا يوجد جنس من الأجناس يتأبى عن خدمة الإنسان . فلا الأرض إذا زُرعت رفضت إنبات الزرع ، ولا الحيوان الذى سخره الله جل جلاله لخدمة الإنسان يتأبى عليه .

فسبحانه قد خلق لنا السماوات والأرض من قبل أن يخلقنا وقدّر الأرزاق ، ولو نظرت إلى خلقك أنت لو وجدت العالم الكبير قد انطوى فيك ، وهو القائل سبحانه : ﴿ وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ﴾ (٢١)

والشيء الذى يجب أن يتأمله الإنسان جيداً ويتحققه أنه وهو فى بطن أمه وعند تكونه يجد أن الله قد أعدّ له حياته الخاصة داخل رحم أمه ، فيهيئ الله له حبلاً سرياً يمدّه الله من خلاله بالغذاء من خلاصة ما تأكله أمه دماً به كل العناصر الغذائية ، لا يسعى لرزق ولا يمضغ

طعاماً ولا يهضم أكلاً، بل يستفيد مما تكوّن داخل رحم أمه .

حتى عندما يخرج إلى الحياة يجد مَنْ يستقبله ويرحب به يجد عالماً جديداً قد أعدّه الله له فهو طارئ على حياة أعدت له ، هذا مثل وجود الإنسان على الأرض فقد أوجد الله الإنسان على أرض قد أعدّها للإنسان قبل إهباطه إليها فهيأ الله له ماء عذباً في أنهار تخترق الجبال والوديان حيث يوجد الإنسان وهيأ له ثمراً وزرعاً وعلمه كيف يستفيد مما حوله ، والله سبحانه وتعالى خلق لنا في هذا الكون أشياء تعطى الإنسان بغير قدرة منه ودون خضوع له ، والإنسان عاجز عن أن يقدم لنفسه هذه النعم التي يقدمها الحق تعالى له بلا جهد .

ونعمة الله على الإنسان التي يستحق عليها الحمد أنه سبحانه جعل النعمة تسبق الوجود الإنساني ، فعندما خلق الإنسان كانت النعمة موجودة تستقبله .

بل إن الله جل جلاله قبل أن يخلق آدم أبا البشر جميعاً سبقته الجنة التي عاش فيها لا يتعب ولا يشقى ، فقد خلق فوجد ما يأكله وما يشربه وما يقيم حياته وما يتمتع به موجوداً وجاهزاً ومُعَدّاً قبل الخلق .

وحينما نزل آدم وحواء إلى الأرض كانت النعمة قد سبقتهما فوجدا ما يأكلانه وما يشربانه وما يقيم حياتهما ، ولو أن النعمة لم تسبق الوجود الإنساني وخلقته بعده لهلك الإنسان وهو ينتظر مجيء النعمة .

وُجد الكون قبل أن يوجد الإنسان ، وُجد قبل أن يكون الإنسان شيئاً مذكوراً ، لذلك يسأل الله السؤال وهو يعلم سبحانه أنه لن يسع الإنسان سواء كان مؤمناً أو كافراً إلا أن يجيب بنعم ، نعم أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً .

والحق سبحانه لم يقل : هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيئاً . وسكت . بل أضاف سبحانه كلمة ( مذكوراً ) لأن الإنسان كان

شيئاً ولكنه كان شيئاً لا قيمة له ولا وزن ، كان طيناً ماء و تراباً .

والحق سبحانه وإن كان قد خلق الإنسان الأول آدم من ماء و تراب الذى أصبح طيناً فإنه جعله سلالة من ماء مهين ، وقال : ﴿ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ (٧) ﴾ [السجدة] فبدء خلق الإنسان كان من الطين ، ولكن لا يُعْقَلُ أَنْ يَخْلُقَ كُلَّ أَفْرَادِ الْإِنْسَانِ مِنَ الطِّينِ ، لذلك جعله الله نسلأ وصهراً يتناسل ويتكاثر .

لذلك قال تعالى : ﴿ ثُمَّ جَعَلْ نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ (٨) ﴾ [السجدة] والسلالة هى خلاصة الشيء ، فالخالق سبحانه خلقنا أولاً من الطين ، ثم جعل لنا الأزواج والتناسل الذى نتج عنه رجال ونساء ، فالسلالة هى أجود مافى الشيء ، وقد خلق الله الإنسان الأول من أجود عناصر الطين وأنواعه وهى زبد الطين .

فلو أخذت قبضة من الطين وضغطت عليها بين أصابعك يتفلت منها الزبد وهو أجود مافى الطين ويبقى فى قبضتك بقايا رمال وأشياء خشنة . والله جعل الإنسان سلالة من نطفة تُصَفَّى من الرجل والمرأة ، فتكون علقة من سلالة منتقاة من منى يُمنى ، من ماء هيّن يقذفه الرجل من عضوه ليُفرغه فى عضو زوجته ، فكيف يتكبر مثل هذا ؟

والبعض يسوق كلمة ( الإنسان ) هنا ليس عن جنس الإنسان ونوعه بل عن آدم عليه السلام نفسه ، فمعنى ﴿ هَلْ أَتَى (١) ﴾ أى قد أتى ﴿ عَلَى الْإِنْسَانِ (١) ﴾ [الإنسان] أى آدم عليه السلام ﴿ حِينَ مِنَ الدَّهْرِ (١) ﴾ [الإنسان] أى مدة أربعين سنة وهو من طين مُلقى .

فعن أنس رضى الله عنه عن رسول الله ﷺ قال : « لما صَوَّرَ اللهُ آدم فى الجنة تركه ما شاء الله أَنْ يتركه فجعل إبليس يطوف به وينظر إليه ، فلما رآه أجوف عرف أنه خُلِقَ لا يتمالك » . (١)

(١) أخرجه أبو داود الطيالسى (٢١٣٦) وأحمد فى مسنده (١٢٥٣٩) والحاكم فى مستدركه (١٠٥) وقال : حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه وأقره الذهبى . من حديث أنس بن مالك .

والبعض روى أن آدم بقى أربعين سنة طيناً ، ثم أربعين سنة حمأً مسنوناً ، ثم أربعين سنة صلصالاً كالخار ، فتم خلقه بعد مائة وعشرين سنة .

لقد بقى مائة وعشرين سنة لم يكن شيئاً مذكوراً أى لا يُذكر ولا يُعرف ولا يُدرى ما اسمه ولا ما يُراد به . ولكن الله هو وحده الذى يعلم ما يراد بما خلقه وما هو ، لذلك سمّاه (الإنسان) .

ويلفت نظرنا هنا كلمة ( الدهر ) والدهر الزمن الطويل ، وهذا يدل على أن آدم بقى فى طينته زمناً طويلاً يصل فعلاً لمائة وعشرين سنة . وهذه السورة فى أحد تسمياتها ( الدهر ) ، وفى بعض تسمياتها سورة ( هل أتى ) . وهو لم يكن شيئاً مذكوراً لا فى السماء ولا فى الأرض ، فقد كان جسداً مُلقى من طين قبل أن يُنفخ فيه الروح . ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ٢ ﴾

إذا تحدّث الله سبحانه عن فعل يحتاج إلى كمال المواهب من الله تعالى يقول : ( إِنَّا ) فى الفعل الذى يفعله الله يأتى بنون العظمة حتى نفهم أن الفعل من الله تعالى ليس وليد قدرته وحدها ولا علمه وحده ، ولا حكمته وحدها ، ولا رحمته وحدها ، وإنما كل فعل من أفعال الله تكاملت فيه صفات الكمال المطلق لله .

إن نون العظمة تأتى لتلفتنا إلى هذه الحقيقة لتبرز للعقل تكامل الصفات فى الله لأنك قد تقدر ولا تعلم وقد تعلم ولا تقدر وقد تعلم وتغيب عنك الحكمة . إذن : فتكامل الصفات مطلوب .

فكل فعل من أفعال الله يقتضى حشداً من الصفات علماً وإرادة وقدرة وحكمة وقبضاً وبسطاً وإعزازاً وإذلاً وقهارية ورحمانية .



وقد عظم الحق سبحانه نفسه لأن الأمر هنا حشد صفات يتطلبها إيجاد الكون والقيام على أمر الكون ، فهو سيال القدرة الشاملة العامة لكل صفات الكمال التى تتطلب إيجاد الشيء ، فيأتى بنون التعظيم فيقول تعالى (إِنَّا).

﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ﴾ (٢) [الإنسان] فالله خلق الإنسان الذى هو ولد آدم من نطفة أى منى الرجل ومنى المرأة يختلطان ببعضهما، فقال تعالى (أَمْشَاجٍ) أى أخلاط ، يختلطان فى رحم المرأة.

فماء الرجل غليظ أبيض ، فمنه العصب والعظم والقوة ، ونطفة المرأة صفراء رقيقة ، فمنها اللحم والدم والشعر والظفر فيختلطان . وقد ذهب البعض إلى أن الأمشاج هى العروق التى تكون فى النطفة، والمشج أيضاً المزج فقد امتزج الماءان فتكون منهما العلقة وينتقل من طور إلى طور، ومن حال إلى حال، ومن لون إلى لون.

ونحن إنما خلقنا الإنسان من نطفة اختلط فيها ماء الرجل بماء المرأة مريدين ابتلاءه واختباره بالتكليف فيما بعد إذا شبَّ وبلغ الحلم.

وربما كانت (أَمْشَاجٍ) إشارة إلى تكوُّن النطفة من خلية الذكر وبويضة الأنثى بعد التلقيح ، وربما كانت هذه الأخلاط تعنى الجينات الكامنة فى النطفة وهى وحدات الوراثة الحاملة للصفات المميزة لجنس الإنسان أولاً، ولصفات الجنين العائلية أخيراً.

فهذه الصفات الوراثية والجينات المختلطة هى التى تأتى بهذا الإنسان الذى تتمايز أخلاقه وتصرفاته وطرق وأساليب تفكيره وتختلط ردود أفعاله بين المزن والفرح ، بين الضحك والبكاء ، بين التعقل والجنون .

وإذا كان الحق سبحانه بدأ الآية بالأمر المادى من خلق الإنسان

﴿إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ﴾ (٢) [الإنسان] وهذا الأمر المادى المُحسُّ، نطفة رجل مع ماء امرأة يلتقيان ويختلطان ويصبحان مشيجاً أو مزيجاً ينتقل من حالة إلى حالة إلى أن يصبح إنساناً.

ولكن الحق سبحانه قال بعدها ﴿نَبِّئْهِ﴾ (٢) [الإنسان] فنقلنا الحق سبحانه من الأمر المادى للخلق إلى الأمر المعنوى وهو الابتلاء أى الاختبار ، فالحق سبحانه لم يخلق الإنسان عبثاً ولا جزافاً ولا تسلياً، ولكنه خلق الإنسان ليبتلى ويُمْتَحَنَ ويُخْتَبَرُ.

فـ ﴿نَبِّئْهِ﴾ (٢) [الإنسان] حال مقدرة أى مريدين ابتلاءه حين تأهله، ﴿فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ (٢) [الإنسان] فلأننا سنبتليه ونختبره ونمتحنه فإننا جعلناه سميعاً بصيراً، فابتلاؤه يأتى بعد إعطاء الإنسان وسائل الإدراك التى يدرك بها المُحَسَّات ، وأهم تلك الوسائل الإدراكية السمع والبصر.

الحق سبحانه يتفضل على هذا الإنسان الذى كان تراباً مخلوطاً بماء فأصبح طيناً وظل حيناً طويلاً لم يَكُنْ شيئاً مذكوراً ، فتفضل الله على هذا المخلوق الجديد بأن أسبغ عليه صفاتاً من صفاته فجعله ﴿سَمِيعًا بَصِيرًا﴾ (٢) [الإنسان]

فلولا أن الله شاء أن يجعله سميعاً بصيراً لظلَّ فى طينته أصمَّ أعمى، فلا يحس ولا يدرك أى شيء حوله ، فيكون كأن لم يَكُنْ ولا يصبح شيئاً.

وبجعله آدم سميعاً بصيراً علَّمه الأسماء كلها وجعل له منه إنساناً آخر سميعاً بصيراً أيضاً هو حواء أدرك وجودها وأدركت وجوده ، كان منهما البشر جميعاً وجنس الإنسان كله ، إنها حكاية الإنسان الذى لم يَكُنْ شيئاً مذكوراً.

ومن السمع والبصر تتكون المعلومات فتنشأ عند الإنسان معلومات عقلية ، ووسائل الإدراك العلمى فى الإنسان هى السمع والبصر والذوق واللمس والشم ، التى تعطى العلم للإنسان الذى لم يكن يعلم شيئاً . وهو سبحانه القائل ﴿ وَاللّٰهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ (٧٨) [النحل]

كل من الأذن والعين وسيلة إدراك ، والجوارح كلها وسائل إدراك ، وكل إنسان له ملكات متعددة منها ملكات إدراكية وملكات نفسية . والملكات الإدراكية هى التى تُدرك بها الأشياء مثل السمع والبصر والشم والذوق ، وكلها من وسائل الإدراك الحسية التى تتكون منها الخمائر المعنوية ثم تصبح عقائد .

فوسائل الإدراك هذه تتلقى من العالم الحسى ما يعطيه لها من معلومات وتخزنها لتتصرف بعد ذلك على أساسها وتكون فى مجموعها هى ما يعلمه الإنسان .

والله خلق الإنسان وجعله سميعاً بصيراً ولم يتركه يعتمد على نفسه يهتدى أو لا يهتدى ، يؤمن أو يكفر ، يعرف ربه أو لا يعرفه ، بل يقول الحق سبحانه بعدها :

﴿ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴾

السبيل : الطريق وهو الصراط ، وسبيل الله المستقيم هو عبادة الله الحق وحده ، والحق سبحانه يدل الناس على الطريق المستقيم فيقول : ﴿ وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ (١٥٣) [الأنعام]

وسا دام هناك طريق لغاية ما فلا بد أن نحدد الغاية أولاً ، وتحديد الغاية إنما يهدف إلى إيضاح السبيل أمام الإنسان ليسلك الطريق

الموصِّل إلى تلك الغاية .

وسبيل الله هو الطريق المستقيم ، فالطريق المعوج يطيل المسافة، فيطيل على نفسه السبيل ، فالخط المستقيم هو أقصر الخطوط للوصول للغاية .

وكلمة ( السبيل ) و ( الطريق ) كلها أمور حسية ، على المعانى العقدية المعنوية يوضحها سبحانه بأمر حسية أمامنا .

وعندما توجد فى مفترق طريق وتريد أن تصل إلى المنطقة الفلانية فانحرفك بمقدار ملليمتر واحد فى بداية الطريق يبعدك عن الهدف ، وكلما امتد بك السير اتسع المشوار وبعدت المسافة .

وليس للحق إلا سبيل واحد ، وَمَنْ يَخْرُجْ عَنْ هَذَا السَّبِيلِ ﴿ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا (١١٥) ﴾ [النساء] لذلك كان الضلال هو أن يسلك الإنسان سبيلاً غير موصِّل للغاية ، فيبتعد عن الغاية ، وذلك هو الضلال البعيد .

والهداية هنا فى قوله تعالى : ﴿ إِنَّا هَدَيْنَاهُ (٣) ﴾ [الإنسان] أى الدلالة على السبيل الموصِّل إلى الجنة وليست هداية التوفيق والإعانة ، لذلك قال تعالى بعدها ﴿ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا (٣) ﴾ [الإنسان]

الله أنعم علينا بإيجادنا من العدم وأعدَّ لنا الكون لاستقبالنا وهياً لنا الرزق وأسبابه ولا حيلة لنا فيه ، وهذا إنما يستحق الشكر منا .

ومن رحمة الله تعالى أنه جعل الشكر له فى كلمتين اثنتين هما : الحمد لله . ومن رحمة الله سبحانه أنه علَّمنا صيغة الحمد ، فلو أنه تركها دون أن يحددها بكلمتين لكان من الصعب على البشر أن يجدوا الصيغة المناسبة ليحمدوا الله على هذا الكمال الإلهى .

فمهما أوتى الناس من بلاغة وقدرة على التعبير ، فهم عاجزون أن يصلوا إلى صيغة الحمد التى تليق بجلال المنعم .

عطاء الله سبحانه ومنعه العطاء يستوجبان الحمد ، ووجود الله سبحانه الواجب الوجود يستوجب الحمد ، فالله يستحق الحمد لذاته .  
وَشُكْرُ اللَّهِ يُذْهِبُ الْغُرُورَ عَنْ نَفْسِكَ فَلَا تَفْتَنَكَ الْأَسْبَابُ ، وَالشُّكْرُ إِنَّمَا يُؤَدِّيهِ الْعَبْدُ عَلَى نِعْمَةِ التَّمَحِيصِ وَالتَّعْلِيمِ ، وَلَقَدْ تَعَلَّمَ الْمُؤْمِنُونَ أَنَّ اللَّهَ يَسْتَحِقُّ مِنْهُمْ الشُّكْرَ عَلَى النِّعَمِ .

والحق سبحانه ربط بين الشكر والإيمان فقال : ﴿ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ ﴾ (١٤٧) [النساء] ، فلماذا وضع الله الشكر مع الإيمان ؟  
لنعرف أولاً ما الشكر ؟ الشكر هو إسداء ثناء إلى المنعم ممن نالته نعمته فتوجيه الشكر يعنى أن تقول لمن أسدى لك معروفاً «كثر خيرك» وما الإيمان ؟ إنه اليقين بأن الله واحد .

فالحق سبحانه يدل الإنسان على الطريق المستقيم ﴿ إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا ﴾ (٣) [الإنسان] فإن آمن الإنسان بأن الله يده له على طريق الحق والخير فأمن بكتبه ورسله يكون قد شكر نعمة الله عليه .  
والشكر يكون أولاً ثم يوجد الإيمان ، فالشكر عرفان إجمالي ، والإيمان عرفان تفصيلي ، والشكر متعلق بالنعمة والإيمان متعلق بالذات التي وهبت النعمة ، ولا بد أن يشكر الإنسان واهب النعمة .

لو فطن الناس لشكروا الأنبياء والرسل على المنهج الذي بلغوه عن الله لأنه يهديهم إلى حُسن إدارة الدنيا ، وفوق ذلك يهديهم للجنة .

وقد ذكر الحق سبحانه الكفر مقابلاً للشكر ، فقال تعالى : ﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ﴾ (٧) [إبراهيم]

وشاء سبحانه أن يترك الشكر للبشر على تلك النعم ولم يسخرهم شاكرين ، وقد وصف الحق سبحانه أحد هؤلاء الشاكرين نوحاً عليه السلام ، فقال تعالى : ﴿ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ﴾ (٣) [الإسراء]

وشكور صيغة مبالغة فى الشكر فلم يقل شاكر ، لأن الشاكر الذى يشكر مرة واحدة ، أما الشكور فهو الدائب على الشكر المداوم عليه .  
وكما هو فى الناس مَنْ هو شكور ، ففى الناس مَنْ هو كفور ، ليس كافراً فحسب بل ( كفور ) وهى صيغة مبالغة من الكفر لأنه كفر وعمل على تكفير غيره ، وهو كثير الكفر للنعمة .

### ﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا ﴾ (٤)

لقد أعددنا وهياًنا ، فالمسألة موجودة وقد أعدت فالجنة مُعدة وموجودة ، ورسول الله ﷺ حينما يتكلم عن الجنة يقول : « عُرِضَتْ عَلَى الْجَنَّةِ ، لَوْ مَدَدْتُ يَدِي لَتَنَاوَلْتُ مِنْ قُطُوفِهَا » .<sup>(١)</sup>  
فالمسألة جاهزة وليست تحت الإعداد ، ومن الذى أعد ؟ إنه الله قوة القوى وقدرة القدر هى التى تُعد ، وسبحانه يعدها على قدر سعة قدرته .  
ويقول تعالى فى آية أخرى : ﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا ﴾ (٢٩) [الكهف] فالمسألة منتهية مسبقاً ، فالجنة والنار مخلوقتان فعلاً ومُعدَّتَانِ ومُجهزَتَانِ ، لا أنها ستُعد فى المستقبل .  
وقد أُعِدَّتْ إعداد قادر حكيم ، فأعدَّ الله الجنة لتسع كل الخلق إن آمنوا ، وأعدَّ النار لتسع كل الخلق إن كفروا . فإن آمن بعض الخلق وكفر البعض فالذى آمن وقر مكانه فى النار ، والذى كفر وقر مكانه فى الجنة .

والحق يذكر هنا تفاصيل ما أعدَّ للكافرين فقال ﴿ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلَ وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا ﴾ (٤) [الإنسان] ثلاثة أشياء ضمن أشياء كثيرة أعدَّها الله عذاباً للذين كفروا وللظالمين : السلاسل ، الأغلال ، السعير .

(١) أخرجه أبو داود الطيالسي فى مسنده (١٨٦١) وأحمد فى مسنده (٦٤٨٣، ٦٧٦٣، ٢١٥٠) من حديث طويل عن جابر بن عبد الله وفيه ألفاظ كثيرة : « لقد عُرِضَتْ عَلَى الْجَنَّةِ حَتَّى لَوْ شِئْتَ لَتَعَاطَيْتَ مِنْ قُطُوفِهَا » ويقول : « لقد عُرِضَتْ عَلَى الْجَنَّةِ حَتَّى لَوْ أَشَاءَ لَتَعَاطَيْتَ بَعْضَ أَغْصَانِهَا » .

فَيُوثِقُونَ بِالسَّلَاسِلِ فِي الْجَحِيمِ ، وَتُغَلُّ أَيْدِيهِمْ إِلَى أَعْنَاقِهِمْ بِالْأَغْلَالِ ، فَهُمْ يُقَادُونَ إِلَى جَهَنَّمَ وَالسَّلَاسِلُ فِي أَيْدِيهِمْ ، وَلَكِنَّهُمْ يُقَيَّدُونَ بِالْأَغْلَالِ فِي مَسْتَقَرِّهِمْ فِي جَهَنَّمَ .

وَالسَّلَاسِلُ جَمْعُ سَلْسَلَةٍ وَهِيَ حَلَقَاتُ حَدِيدِيَّةٍ مُتَّصِلَةٌ بَعْضُهَا ، وَالْأَغْلَالُ جَمْعُ غُلٍّ ، وَهُوَ الْحَدِيدَةُ الَّتِي تَجْمَعُ الْيَدَيْنِ إِلَى الْعُنُقِ لَتَقْيِيدِ الْحَرَكَةِ ، فَهِيَ أَطْوَاقُ الْحَدِيدِ الَّتِي لَهَا طَرَفٌ فِي كُلِّ يَدٍ لِيَقْبِدَهَا ، وَطَرَفٌ آخَرٌ مُعَلَّقٌ فِي الرِّقْبَةِ لِيَقْلِلَ مَسَاحَةَ حَرَكَةِ الْيَدَيْنِ لِمَزِيدٍ مِنَ الْإِذْلَالِ .  
وَهُنَاكَ الْأَصْفَادُ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ ﴾ (٤٩) [إِبْرَاهِيمَ] وَالْأَصْفَادُ جَمْعُ صَفْدٍ وَهُوَ الْقَيْدُ الَّذِي يُوضَعُ فِي الرَّجْلِ وَهُوَ مِثْلُ الْخُلْخَالِ ، فَيُقَيَّدُونَ فِي الْأَصْفَادِ أَيْ مِنْ أَرْجُلِهِمْ ، هُنَاكَ مِنْ يُقَيَّدُ بِالْأَغْلَالِ أَيْ تَوْضَعُ أَيْدِيهِمْ فِي سَلَاسِلٍ وَتُعَلَّقُ تِلْكَ السَّلَاسِلُ فِي رِقَابِهِمْ أَيْضًا .

قِيُودٌ وَسَلَاسِلُ وَأَصْفَادُ وَأَغْلَالُ ، وَهُمْ فِي السَّعِيرِ النَّارِ الْمُسْتَعْرَةِ الْمَوْقَدَةِ عَلَيْهِمْ . وَالسَّعِيرُ اسْمٌ لِلنَّارِ الْمَسْعُورَةِ الَّتِي تَلْتَهُمْ كُلُّ مَا يُلْقَى فِيهَا .  
ثُمَّ يَذْكُرُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ الصَّنْفَ الْمُقَابِلَ لَهُؤُلَاءِ الْكَافِرِينَ وَهُمْ الْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَكِتَابِهِ وَرَسُولِهِ وَوَصَفَهُمْ بِالْأَبْرَارِ وَذَكَرَ مَا أَعَدَّهُ لَهُمْ ، فَقَالَ :

﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ۝٥﴾

وَالْأَبْرَارُ يُقَابِلُهُمُ الْفُجَّارُ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴾ (١٣) وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ (١٤) [الْإِنْفِطَارِ] ، فَكَمَا جَاءَ بِمُقَابِلِ الْأَشْقِيَاءِ لَا بُدَّ أَنْ يَفْتَحَ الْقُلُوبَ لِتَنْتَعِمَ بِسَعَادَةِ مُصِيرٍ وَجَزَاءٍ الَّذِينَ سُعِدُوا بِالْإِيمَانِ ، فَجَمَعَ الْمُتَقَابِلِينَ يَزِيدُ مِنْ فَرَحَةِ الْمُؤْمِنِ ، وَيَزِيدُ مِنْ حَسْرَةِ الْكَافِرِ .

وَالْأَبْرَارُ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ الصَّادِقُونَ فِي إِيْمَانِهِمُ الْمُطِيعُونَ لِرَبِّهِمْ ، وَاحِدُهُمْ بَارٌّ وَبَرٌّ ، وَهُمْ الْأَنْبِيَاءُ وَالصَّالِحُونَ ، وَهُمْ الَّذِينَ بَرُّوا اللَّهَ

بأداء فرائضهم واجتناب محارمه .

ثواب هؤلاء الأبرار المتقين أنهم يشربون شراباً فى كوؤس ﴿ كَانَ مَزَاجُهَا كَافُورًا ﴾ (٥) [الإنسان] وهو اسم عين فى الجنة ، فهذا الشراب فى الكأس يمازجه ماء هذه العين التى تسمى كافوراً ، وليس فى الجنة من الدنيا إلا الأسماء . وحتى لو كان كافوراً حقيقياً فليس ككافور الدنيا ، بل هو كافور لذيذ لا ككافور الدنيا .

والكأس إناء بما فيه من الشراب ، لذلك ذكر الكأس وذكر مزاجها ولم يذكر ما فيها من شراب ، فقال تعالى : ﴿ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ﴾ (٥) [الإنسان] وسيأتى فيما بعد قوله تعالى : ﴿ وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا ﴾ (١٧) [الإنسان] وكل كأس ذكر فى القرآن هى كأس خمر إنما خمر لا تستنزف العقول ولا تغيبها ليس فيها أضرار خمر الدنيا إنما هى ﴿ لَذَّةٌ لِلشَّارِبِينَ ﴾ (٤٦) [الصافات] وتكون إما باردة كالكافور أو لاذعة فيها لذعة الزنجبيل .

ولا يُطلق على الكأس كأساً إلا وهى مملوءة بالشراب ، وإلا فهى زجاجة أو كوب أو إبريق ، ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ﴾ ﴿٦﴾

البعض قال : ﴿ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا ﴾ (٦) [الإنسان] أى يشرب منها عباد الله إذ لا يشرب بالعين وإنما يشرب منها . فعين الكافور يشرب بها أولياء الله تعالى فى الجنة .

وفى سورة المطففين يقول تعالى : ﴿ عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ ﴾ (٢٨) [المطففين] يقولون أى منها ، ولكن فى هذه الكلمة ( بها ) سرّاً فقد كان يسع الحق سبحانه أن يقول : يشرب منها .

ونجد أن الحق سبحانه يقول فى آية سابقة ﴿ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ ﴾ (٥) [الإنسان]



أما عند ذكر العين فقال: ﴿يَشْرَبُ بِهَا﴾ (٦) ﴿[الإنسان] أى يشرب الخمر ممزوجة بالكافور رائحته أو مادته ، والبعض اعتبر الباء زائدة فى (بها) فقال: يشربها.

والحق سبحانه عبّر عن يشرب من هذه العين التى مزاجها كافوراً أنهم ﴿عِبَادُ اللَّهِ﴾ (٦) ﴿[الإنسان] فَمَنْ هُم عِبَادُ اللَّهِ؟ عِبَادُ اللَّهِ هُم مَنْ تَخَلَّوْا عَنْ اخْتِيَارَاتِهِمْ إِلَى مِرَادَاتِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ ، فهم الذين يتنازلون عن منطقة الاختيار لمراد الله فى التكليف .

لذلك يفرّق الله سبحانه بين العباد والعبيد ، فيقول سبحانه: ﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾ (٦٣) ﴿وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا﴾ (٦٤) ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا اصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا﴾ (٦٥) ﴿[الفرقان]

هكذا نرى أن الله أعطى أوصاف المؤمنين وسماهم عباداً، لكن عندما يتحدث عن البشر جميعاً يقول عبيد ، وهناك فرق بين «عبيد» و«عباد» ، فالعبيد هم المرغمون على القهر فى أى لون من ألوان حياتهم ولا يستطيعون أن يدخلوا اختيارهم فيما يُجْريه الله عليهم قهراً.

أما العباد فهم الذين يأتون إلى ما فيه اختيار لهم ويقولون : لقد نزعنا من أنفسنا صفة الاختيار هذه ورضينا بما تأمرنا وتنهانا.

إذن فالعبيد مقهورون بما يُجْريه عليهم الحق بما يريد ، والعباد هم الذين يرضون ويكون اختيارهم وفق ما يحبه الله ويرضاه ، إنهم أسلموا الوجه لله فهم مقهورون بالاختيار ، أما العبيد فمقهورون بالإجبار .

هؤلاء الذين يشربون من عين مزاجها كافور ﴿يَفْجَرُونَهَا تَفْجِيرًا﴾ (٦) ﴿[الإنسان] جملة ﴿يَفْجَرُونَهَا﴾ (٦) ﴿[الإنسان] حال تعبر عن ما يفعله الشاربون فى هذه العين ، فإنهم يفجرونها تفجييراً سهلاً حيث شاءوا من منازلهم لا

يصعب عليهم فهم يُجرونها حيث شاؤوا إجراءً سهلاً لا يمتنع عليهم ،  
وفى بعض الآثار<sup>(١)</sup> أن هذه العين فى دار رسول الله ﷺ تفجر إلى دور  
الأنبياء .

ويصف الحق سبحانه عباد الله فيقول :

﴿يُؤْفُونَ بِالْأَنْذَرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا ۝٧﴾

النذر هو أن تلزم نفسك بشيء من جنس ما شرع الله فوق ما أوجب  
الله ، فإذا نذرت أن تصلى لله كل ليلة عدداً من الركعات فهذا نذر من  
جنس ما شرع الله ، لأن الله قد شرع الصلاة وفرضها خمسة فروض ،  
فإن نذرت فوق ما فرضه الله فهذا هو النذر .

ويقال فى الذى ينذر شيئاً من جنس ما شرع الله فوق ما فرضه الله ،  
إن هذا دليل على أن العبادة قد حلت له فأحبها وعشقها ، ودليل على أنه  
قارب أن يعرف قدر ربه ، وأن ربه يستحق منه فوق ما افترضه عليه .  
فكأن الله فى افتراضه كان رحيماً بنا لأنه لو فرض ما يستحقه  
منا لما استطاع واحد أن يفى بحق الله ، إذن فعندما تنذر أيها العبد  
المؤمن نذراً فإنك تلزم نفسك بشيء من جنس ما شرع الله لك فوق  
فوق ما فرض الله عليك .

وأنت مخير أن تقبل على نذر ما أو لا تقبل ، لكن إن نطقت بنذر فقد  
لزم ، لماذا؟ لأنك ألزمت نفسك به .

وأهل القرب من الله يقولون لمن يُخلّ بالنذر بعد أن نذر : هل جرئت  
ربك فلم تجده أهلاً لاستمرار الود ، وليس فينا من يجروء على ذلك لأن  
الله أهل لعريق الود ، ولهذا فمن الأفضل أن يتريث الإنسان قبل أن  
ينذر شيئاً .

(١) أورده الثعلبى فى تفسيره (١٠/١٠١) وابن عطية الأندلسى فى ( المحرر الوجيز من تفسير الكتاب  
العزیز (٤١٠/٥) الثعلبى ذكره من قول قتادة بن مهران .

﴿يُوفُونَ بِالنَّذْرِ (٧)﴾ [الإنسان] أى يتمون وينفذون نذورهم التى نذروها وألزموا أنفسهم بها، فلا بد أن يوفوا بما أوجبوه على أنفسهم.

وصيغة النذر أن يقول : الله على كذا وكذا من صدقة أو صلاة أو صوم أو حج أو عمرة ، يعلق ذلك بأمر يلتمسه من الله ، وذلك بأن يقول : إن شفى الله مريضى أو قدم غائبى كان الله على كذا.

ولكن لو نذر فى معصية فلا يجب الوفاء به ، وقد روت عائشة رضى الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : « مَنْ نذر أن يطيع الله فليوف بنذره، وَمَنْ نذر أن يعصى الله فلا يف به »<sup>(١)</sup>.

ولوجب الوفاء بالنذر لا بد أن يقضيه الرجل عن أبيه أو أمه المتوفاة، فعن ابن عباس قال : « استفتى سعد بن عباد رسول الله ﷺ فى نذر على أمه فتوفيت قبل أن تقضيه فأمره أن يقضيه عنها »<sup>(٢)</sup>. فعباد الله ﴿يُوفُونَ بِالنَّذْرِ (٧)﴾، ﴿وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا (٧)﴾ [الإنسان]

واليوم المقصود هنا هو اليوم الآخر ، والمؤمنون عباد الله يخافون هذا اليوم لعظيم يقينهم أنه آت لا ريب فيه ، والحق سبحانه كما ذكر خوف وإشفاق الذين كفروا من اليوم الآخر ذكر أيضاً خوف الذين آمنوا.

الفارق أن الذين آمنوا يشفقون من يوم القيامة وهم فى الدنيا يعملون الصالحات يخافون أن لا تقبل أعمالهم ولا توبتهم من ذنوبهم، أما الذين كفروا فالיום الآخر ليس فى بالهم ، ولذلك عندما يعاينون العذاب وأنه حَقَّ يصيبهم الهلع والخوف والرعب.

يقول تعالى : ﴿ تَرَى الظَّالِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا كَسَبُوا وَهُمْ وَاقِعٌ بِهِمْ (٢٢) ﴾ [الشورى] وهذا عندما عاينوا العذاب بأعينهم ، أما المؤمنون فهم مشفقون فى

(١) أخرجه أحمد فى مسنده (٢٤٠٧٥) من حديث عائشة أن رسول الله ﷺ قال : «من نذر أن يطيع الله فليطعه ، ومن نذر أن يعصى الله عز وجل فلا يعصه» . وكذا أخرجه ابن ماجه فى سننه (٢١٢٦)

(٢) أخرجه أحمد فى مسنده (٣٥٠٦) وأبو عوانة فى مستخرجه (٥٨٣١) والطبرانى فى المعجم الكبير (٥٣٧٢، ٥٣٧٥) وأبو يعلى فى مسنده (٢٣٨٣) وأخرجه البخارى فى صحيحه (٦٩٥٩) وكذا مسلم

فى صحيحه (١٦٣٨) من حديث عائشة.

الدنيا، قال الحق سبحانه: ﴿قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ﴾ (٢٦) [الطور]  
إنهم يخافون يوماً ﴿كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيراً﴾ (٧) [الإنسان] إنه شرٌّ فاشٍ  
منتشر كالحرّيق حين ينتشر وكضوء النهار عندما يستطير وينتشر  
ضوؤه في جو السماء.

وقد قال رسول الله ﷺ: «لا يغرنكم من سحوركم أذان بلال ولا  
بياض الأفق المستطيل هكذا حتى يستطير هكذا» (١). فالفرق بين  
الفجر الصادق والفجر الكاذب أن الفجر الكاذب يبدو في الأفق فيرتفع  
مستطيلاً ثم يضمحل ويذهب ثم يبدو الفجر الصادق بعده منتشراً في  
الأفق مستطيراً.

وهو يوم يستطير خوفه في أهل السماوات والأرض، واستطار في  
السماوات فانشقت وتناثرت كواكبه وفزعت الملائكة وكوّرت الشمس  
والقمر وفي الأرض فتشقت الجبال وغارت المياه وكسر كل شيء  
على الأرض من جبل وبناء وشجر.

فاستطار شرُّ ذلك اليوم حتى ملأ السماوات والأرض، وهم لم  
يكونوا يوفون بالنذر ويؤدونه وافيّاً كاملاً غير ناقص بل كانوا:

﴿وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا﴾ (٨)

فعباد الله بجانب الوفاء بالنذر على أتم وجه وأكملة يطعمون الطعام  
﴿عَلَى حُبِّهِ﴾ (٨) [الإنسان] رغم حب الإنسان لطعامه وماله ورزقه الذي  
اكتسبه بعرقه وكدّه، ولكنه ينفقه ابتغاء مرضاة الله.

وقد وصف الحق سبحانه البر، فقال: ﴿لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ  
الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ

(١) أخرجه أحمد في مسنده (٢٠١٥٨) من حديث سمرة بن جندب أن رسول الله ﷺ قال: «لا يمنعنكم  
من سحوركم أذان بلال ولا الفجر المستطيل ولكن الفجر المستطير في الأفق» وأخرجه أبو عوانة في  
مستخرجه (١١٠٧) باللفظ الذي أورده الشيخ.

وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ .. (١٧٧) ﴿﴾ [البقرة]

فليس البر أن تختلفوا حول تغيير القبلة ولا تجعلوا مسألة التوجه إلى الكعبة أو إلى بيت المقدس أو المشرق هو المشكلة ، ولكن البر هو الإيمان بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبیین .

وهذه أمور عقديّة ، ثم يتبع الحق سبحانه هذا بأمر عملي يمس حياة الناس والمجتمع الذي يعيشون فيه ، وهو ﴿ وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ﴾ (١٧٧) ﴿﴾ [البقرة]

وإعطاء المال هو الإنفاق بصور شتى قد يكون صدقة أو زكاة أو قرضاً حسناً ، وكلمة ( على حبه ) يمكن أن نفهمها على أكثر من معنى . يمكننا أن نفهمها على أنه يعطى المال وهو يحب المال ، ويحتمل أن نفهمها على أنه يؤتى المال لأنه يحب أن يعطى مما يحبه من المال عملاً بقول الله تعالى : ﴿ لَنْ تَأْلَوْا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ﴾ (٩٢) ﴿﴾ [آل عمران] ويمكن أن تصعد المعنى فيصير : وأتى المال على حب الإيتاء أى يجب الإعطاء وترتاح نفسه له ، ويقول الحق سبحانه أيضاً : ﴿ لَنْ تَأْلَوْا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ﴾ (٩٢) ﴿﴾ [آل عمران]

وهم يطعمون المسكين واليتيم والأسير ، ثلاثة أصناف نصّ عليهم الحق سبحانه اهتماماً بهم ، لأنهم الأضعف والأكثر احتياجاً للإطعام والمساعدة . أما المسكين فليس هو الذى لا يملك شيئاً على الإطلاق ليقيم به حياته ، فالحق سبحانه يقول : ﴿ أَمَّا السَّفِينَةُ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينَ يَعْمَلُونَ فِي الْبَحْرِ ﴾ (٧٩) ﴿﴾ [الكهف] فعرفنا أن المسكين قد يملك ولكنه لا يملك ما يكفيهِ .

وقد شاء الحق سبحانه أن يجعل للفقير نصيباً من البر وللمسكين أيضاً نصيباً كالآخر ، فكل من المسكين والفقير يستحق من مال الله . فكلمة ( مسكيناً ) هنا تشمل الفقير أيضاً والمحتاج أياً كان ، ومنهم

عابر السبيل أيضاً فإنه غريب لا يملك ما يقوته ويقوم به ، فقد يكون ابن السبيل ذا مال فى مكانه إلا أن الطريق قد قطعه عن ماله وباعد بينه وبين ما يملك ، أو يكون ذا مال وسُرق منه ماله .

فهو بمثابة المسكين والفقير ويستحق ما يستحقه من الإطعام وغيره ، وإياك أن تقول : ما دخلى أنا بالمسكين ؟ عليك أن تعلم أن المسكنة عرض ، والعرض من الممكن أن يلحق بك أنت ، فلا تقدّر أنك مُعطٍ دائماً ، ولكن قدّر أنك ربما حدث لك ما يجعلك تأخذ لا أن تعطي . والإنسان الضعيف ضعفاً طبيعياً وليس ضعف التوسل أو الكسل أو الاحتراف بل ضعف عدم القدرة على العمل هو مسئولية المؤمنين ، فسبحانه وتعالى يجعل القوى مسئولاً أن يساعدك وأنت ضعيف . وهم أيضاً يطعمون اليتيم ، واليتيم الذى فقد أباه ، فقد مَنْ يعوله وَمَنْ يسعى لأجله ويدافع عنه ، واليتيم يكون منكسراً لأنه فقد والده فأصبح لا نصير له .

فإذا رأيت فى المجتمع الإسلامى أن كل يتيم يرقاه رعاية الأب كل رجال المجتمع ، فذلك يجعل الأب لا يخشى أن يترك ابنه بعد وفاته . فرعاية المجتمع لليتيم تضمن أولاً حماية حقه ، لأنه إذا كان يتيماً وله مال فإن الناس كلهم يطعمون فى ماله لأنه لا يقدر أن يحميه ، والثانية أن هذا التكافل يُذهب الحقد من المجتمع ويجعل كل إنسان مطمئناً على أولاده .

واليتيم لا يكون له وصى إلا إذا كان عنده مال ، فيكون هناك وصى لإدارة أمور اليتيم ، لذلك جاء الحق بالأمر بإعطاء المال على حبه لليتامى ولم يقل : لذوى اليتامى .

فربما كان هناك يتيم ضاع لا يتقدم أحد للوصاية عليه ، وليس عنده ما يستحق الوصاية ، لذلك فعلينا أن نؤتى اليتيم من مال الله

حتى ندخل فى صفات البر ، أو نعطى للوصى على اليتيم لينفق عليه إن كان له وصى .

والمسألة فى اليتيم ليست مسألة احتياج إلى الاقتيات ولكنه فى حاجة إلى أن نعوضه بالتكافل الإيمانى عما فقده من الأب ، وذلك يمنع عنه الحقد على الأطفال الذين لم يمت آبائهم ، وحين يجد اليتيم أن كل المؤمنين آباء له فيشعر بالتكافل الذى يعوضه حنان الأب ولا يعانى من نظرة الأسى التى ينظر بها إلى أقرانه المتميزين عليه بوجود آبائهم ، وبذلك تخلع منه الحقد .

أطعم اليتيم وأد الأمانة ولا تأكل ماله فى بطنك ، فمن يأكل مال اليتيم فإنما يحشو بطنه ناراً فهو يأكل ما يؤدى به إلى النار . وهذا قد يحدث عقاباً فى الدنيا ، فيُصاب آكل اليتيم فى بطنه بأمراض تحرق أحشائه ، ويوم القيامة يرى المؤمنون الذين أكلوا مال اليتيم وعليهم سمات أكل مال اليتيم ، فالدخان يخرج من أفواههم . والذين يخافون أن يموتوا ويتركوا من بعدهم ذرية ضعافاً عليهم بالإحسان إلى اليتيم ، فلو رأى الواحد منا يتيماً يُكرم فى بيئة أبوية إيمانية لما شغل نفسه ولما خُلف أن يموت ويترك ولداً صغيراً .

بل يقول الإنسان لنفسه : إن المجتمع فيه خير كثير وبذلك يستقبل الإنسان قدر الله بنفسه راضية ولا يؤرّق نفسه . لذلك يقول الحق سبحانه : ﴿ وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَافًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴾ (٩)

[النساء]

لأنك إن رأيت المجتمع الإيمانى قد رعى أيتام غيرك فستكون على ثقة من أنه يرقى أيتامك . إن جاء الموت أو لم يأت فلا تشغل نفسك به . لكن إذا رأى الإنسان يتيماً مضيقاً فهو يعرض على أسباب الحياة

ويريد أن يأتي بالدنيا كلها لولده ، فاعمل لابنك بأن تضع ما تريد أن تدخره له في يد الله ، فالذي خلق آمن من المخلوق .

ثم يذكر الحق سبحانه الأسير ضمن مَنْ يوصى بإطعامهم ، فقال تعالى ﴿وَأَسِيرًا (٨)﴾ [الإنسان]

أنت قيّدت حركة الأسير ، وأسره كان نتيجة حرب وقعت اقتضت الالتقاء والالتحام ويكون كل واحد منهم يريد أن يقتل عدوه ، فكأن الله أراد أن يحمي القوم من شراسة نفوسهم وقت الحرب فقال استأسروهم لا تقتلوهم إلا إذا كنتم مضطرين للقتل ولكن خذوهم أسرى .

وفي هذا مصلحة لكم لأنكم ستأخذون منهم الفدية ، وهذا تشريع من ضمن تشريعات الرحمة لأنه لو لم يكن الأسر مباحاً لكان لا بد إذا التقى مقاتلان أن يقتل أحدهما الآخر . لذلك يقال خذ أسيراً إلا إذا كان وجوده خطراً على حياتك .

فَمَنْ ينتقد الإسلام في أمر الأسير عليه أن يعلم أن الذي أسرته في المعركة قد قدرت عليه وتمكنت منه وإن شئت قتلته ، فحين يتدخل الشرع ويجعل الأسير ملكاً لك فإنما يحقن دمه أولاً ثم الانتفاع به ثانياً ، إما بالمال حين يدفع أهله فديته ، وإما بأن يخدمك بنفسه .

الله سبحانه جعلك تحقق دمه لا أن تذله ، واقرأ قول النبي ﷺ : «إخوانكم خولكم ، جعلهم الله تحت أيديكم ، فَمَنْ كان أخوه عنده فليطعمه مما يطعم ، وليلبسه مما يلبس ، ولا يكلفه مالا يطيق ، فَإِنْ كَلَّفَهُ فليُعنه» (١)

فأى إكرام للأسير بعد هذا ، بعد أن حقن دمه أولاً ثم كرمه بأن جعله أخاً لك ، واحترم آدميته بالمعاملة الطيبة ، ثم فتح له عدة منافذ تؤدي إلى عتقه وحرية ، فَإِنْ كان للرق في الإسلام باب واحد ،

(١) أخرجه البخاري في صحيحه (٢٥٤٥، ٣٠) ومسلم (١٦٦٩) وكذا أحمد في مسنده (٢١٤٣٢) والبيهقي في الآداب (٥٢) .



فللحرية عدة أبواب ، منها العتق فى الكفارات وهى فى تكفير الذنوب  
التي بين العبد وربه .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِنَّمَا نُنْطَعِمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ۖ ﴾ (١)

لم يقل المطعمون ذلك حينما أطعموا المسكين واليتيم والأسير إنما  
علم الله من قلوبهم هذا فأثنى به عليهم ، علم إخلاص قلوبهم لله عز  
وجل ، فمدح ما عليه قلوبهم وحسن توجههم وبما علم من نياتهم ،  
فذكر ما أتوا به .

وهم أطعموا مَنْ أطعموا ويعلمون أن مَنْ أطعموهم لا يملكون لهم  
جزاء ولا شكوراً ، فلن يستطيعوا ردَّ ما فعلوه .

وقد قيل إن هذه الآية ﴿ إِنَّمَا نُنْطَعِمُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ﴾  
(٩) [الإنسان] إنما نزلت فى رجل من الأنصار يقال له أبو الدحداح صام  
يوماً ، فلما كان وقت الإفطار جاءه مسكين ويتيم وأسير فأطعمهم  
ثلاثة أرغفة وبقي له ولأهله رغيف واحد .

والإطعام يكون لوجه الله أى رغبة فى رضا الله ، لذلك نحن نضع  
الإخلاص أولاً فى كل عمل ، وقد يكون العمل واحداً أمام الناس ، هذا يأخذ  
ثواباً وذلك يأخذه وزراً وعذاباً ، فالمهم أن يكون العمل خالصاً لله .

قد يقول إنسان : الإخلاص مكانه القلب ، وما دام الإنسان لا يؤذى  
أحداً ولا يفعل منكراً فليس من الضروري أن يصلى ما دامت النية  
خالصة نقول : إن المسألة ليست نيات فقط ولكنها أعمال ونيات .

ورسول الله ﷺ يقول « إنما الأعمال بالنيات » (١) فلا بد من عمل بعد  
النية ، لأن النية تنتفع بها وحدك والعمل يعود على الناس ، فإذا كان  
(١) أخرجه البخارى فى صحيحه (١) والبيهقى فى سننه (١٠٣١، ١٨١) وابن ماجه فى سننه (٤٢٢٧)  
من حديث عمر بن الخطاب .

فى نيتك أن تتصدق وتصدق انتفع الفقراء بمالك .

ولكن إذا لم يكن فى نيتك فعل الخير وفعلته لتحصل على سمعة أو لترضى بشراً انتفع الفقراء بمالك ، ولن تنتفع أنت بثواب هذا المال .  
والله سبحانه وتعالى يريد أن يقرن عملك بنية الإخلاص لله والعمل حركة فى الحياة ، والنية هى التى تعطى الثواب لصاحبه أو تمنع عنه الثواب .

ومعنى الإخلاص تصفية أى شيء من الشوائب التى فيه والشوائب فى العقائد والأعمال تفسد الإتقان والإخلاص ، فالإخلاص عملية قلبية .  
والإنسان مهما تحرى الإخلاص فى عمله وقصد به وجه الله لا يأمن أن يخالطه شيء من رياء أو سمعة ، حتى أن المعصوم محمداً ﷺ ليقول : « اللهم إني أستغفرك من كل عمل أردت به وجهك فخالطنى فيه ما ليس لك » .<sup>(١)</sup>

فالعامل الإيماني ما كان لله خالصاً وعلى قدر الإخلاص يكون الجزاء .  
﴿ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ﴾ (٩) [الإنسان] والمجازاة هى المكافأة لما أسدى إليه . والشكر هو الثناء عليه . فلا نريد منكم مكافأة فى الدنيا ولا ثواباً فى الآخرة .

والشكور مصدر كالقعود والدخول والخروج ، فمعنى ﴿ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ﴾ (٩) [الإنسان] أى لا نطلب منكم مجازاة تكافئونا بها ، ولا أن تشكرونا عند الناس .

﴿ إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا غُيِّرَ بِهِ ﴾

فهم يطعمون المسكين واليتيم والأسير ابتغاء وجه الله لا لشيء من

(١) عن ابن عمر قال : كان رسول الله كثيراً ما يقول لنا : معاشر أصحابي ما يمنحكم أن تكفروا ذنوبكم بكلمات يسيرة ؟ قالوا : يارسول الله وما هى ؟ قال : تقولون مقالة أخى الخضر . قلنا : يارسول الله ما كان يقول ؟ قال : كان يقول : اللهم إني أستغفرك لما تبت إليك منه ثم عدت فيه ، وأستغفرك لما أعطيتك من نفسى ثم لم أوف لك به . الحديث وعزاه للديلمى . كنز العمال (٧٠١/٢)

مكافأة ولا ثناء وشكر، بل ابتغاء مرضاة الله وحده، وخوفاً من يوم عبوس قمطير.

فجوههم تعبس وتتجهم من هول ذلك اليوم وشدته فلا تكون منبسطة مسرورة، فتري وجوههم مسودة. يقول تعالى: ﴿وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وَجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ﴾ (٦٠) [الزمر] والعبوس شيء يضاف إلى سواد الوجه يقبض الإنسان ما بين عينيه، حتى أن ابن عباس قال: يعبس الكافر يومئذ حتى يسيل من بين عينيه مثل القطران.<sup>(١)</sup>

وقد يكون العبوس صفة لليوم نفسه، فهو يعبس كالإنسان العبوس فهو يوم متجهم أسود حالك السواد، فوصف الحق سبحانه اليوم بصفة أهله من الأشقياء. ﴿إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبَّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا﴾ (٩) [الإنسان] نخاف عذاب يوم تعبس فيه الوجوه أشد العبوسة، من شدة مكاره هذا اليوم وطول بلائه.

أما القمطير فهو الصعب الشديد أشد ما يكون من الأيام وأطولها في البلاء، فهو يوم طويل الشر، وإذا كان العبوس بالشفقتين فإن القمطير بالجبهة والحاجبين.

﴿فَوْقَهُمْ اللَّهُ شَرَّ ذَٰلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا﴾ (١١)

فالحق سبحانه يقيهم شر ذلك اليوم العبوس القمطير الذي يخافونه ويخشون منه ﴿إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبَّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا﴾ (١٠) [الإنسان] فالله يقيهم عبوسه وشدته ويدفع شره عنهم ويحميهم، وقد كانوا يدعون الله أن يقيهم عذاب وشر ذلك اليوم وطول الوقوف والحساب فيه.

(١) أورده الطبري في تفسيره (٢٣/٥٤٧) والثعلبي في تفسيره (١٠/٩٧) والقرطبي في تفسيره (١٩/١٢٥).

وقد كانوا يقولون فى الدنيا ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ﴾ [آل عمران] لقد طلبوا الوقاية من عذاب النار وصبروا وصدقوا وقنتوا فى العبادة وأنفقوا فى سبيل الله ، فاستحقوا الوقاية منها ومن ﴿شَرَّ ذَٰلِكَ الْيَوْمِ﴾ [الإنسان] و ( ذلك ) تشير إلى اليوم المذكور آنفاً فى آيتين هنا ، قال تعالى : ﴿يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا﴾ (٧) [الإنسان] ثم ذكره مرة أخرى فى قوله تعالى : ﴿إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبَّنَا يَوْمًا عَبَّوسًا قَمْطَرِيرًا﴾ (١٠) [الإنسان]

ولو تأملنا القرآن نجد أن الحق سبحانه قال ﴿ذَٰلِكَ الْيَوْمِ﴾ (١١) [الإنسان] اليوم مفرد وإذا كان يوماً واحداً فما مقدار ذلك اليوم ؟ يقول تعالى : ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ (٤) [المعارج] ، والله جل جلاله هو خالق الزمن ، ولذلك فإنه يستطيع أن يخلق يوماً مقداره ساعة ، ويوماً كأيام الدنيا مقداره أربع وعشرون ساعة ، ويوماً مقداره ألف سنة ، ويوماً مقداره خمسون ألف سنة ، ويوماً مقداره مليون سنة ، فذلك خاضع لمشيئة الله .

فالأزمنة متعددة وتختلف من قياس إلى آخر ، ومن كوكب إلى آخر . وفى آية ذكر سبحانه أنه كألف سنة ، فقال : ﴿يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مَّا تَبْعُدُونَ﴾ (٥) [السجدة] وفى آية أخرى قال : ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ (٤) [المعارج] فالיום عند الله تعالى يختلف عن يومنا ، فله تعالى تقدير لليوم فى الدنيا واليوم فى الآخرة .

فهو يوم بحساب البشر ، يوم طويل ثقيل شديد الوطأة ﴿فَوَقَاهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَٰلِكَ الْيَوْمِ﴾ [الإنسان] ، وفوق وقايتهم من شر يوم عبوس قمطرير عصيب ، فإنه سبحانه : ﴿وَلَقَّاهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا﴾ (١١) [الإنسان]

(١) تعرج : تصعد . والمعارج المصاعد والدرج ، والمعرج : الطريق الذى تصعد فيه الملائكة ، والمعراج . شبه سلم أو درجة تعرج عليه الأرواح إذا قبضت . [لسان العرب مادة عرج] .

اللقاء رؤية تقتضى مصادفة ومعاينة وتُستعار لإصابة الخير والشر، فهؤلاء ﴿وَلَقَّاهُمْ﴾ [الإنسان] أى التقاهم ﴿نَضْرَةً وَسُرُورًا﴾ (١١) [الإنسان] نضرة فى الوجوه وسروراً فى القلوب.

فأعطاهم بدل عبوس الفجار وحزنهم النضرة والسرور، النضرة للوجوه كما قال تعالى ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ﴾ (٢٢) [القيامة] وفى مقابلها ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ﴾ (٢٤) [القيامة]

فما فى داخل النفس إنما ينضح على قالب الإنسان وتظهر ملامحه، فقد يكون الأسود مضيء الوجه بالبشر والإشراق والتجلى بالجاذبية الآسرة، وقد يكون الإنسان أبيض الوجه لكنه مظلّم الروح.

أما السرور فهو انشراح فى القلب وتصبح الملكات راضية والنفس مطمئنة، والانفعالات يظهر أثرها على بشرة الوجوه، فإن كان الانفعال حزناً فالوجه يظهر عليه الحزن بالانقباض، وإن كان الانفعال بالسرور فالوجه يظهر عليه السرور بالانبساط وتعكس البشرة انفعالات النفس من سرور وبشاشة وإشراق أو عبوس وتجهّم.

### ﴿وَجَزَّاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا﴾ (١٢)

المجازاة والمكافأة من الله، ففاعل الفعل جزى هو لفظ الجلالة، وتقديره: وجزاهم الله بصبرهم الجنة والحريير.

فالله جزاهم بما صبروا على طاعة الله واجتناب معصيته، فأثابهم وكافأهم جنة يسكنونها، وحريراً يلبسونه ويفترشونه.

وقد سُئل رسول الله ﷺ عن الصبر فقال: «الصبر أربعة: أولها الصبر عند الصدمة الأولى، والصبر على أداء الفرائض، والصبر على

اجتناب محارم الله ، والصبر على المصائب» .<sup>(١)</sup>

وقد جزاهم الله جنة بستاناً فيه من كل ما تشتهى أنفسهم من المأكّل والمشرب مما لم تره عين ولم تسمع عنه أذن .

وقد حدّثنا الحق سبحانه عن شراب من أشربة أهل الجنة ، فقال ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ۖ ﴾ [الإنسان] وسيذكر الله قريباً مزاجاً آخر من مِزَاجَاتِ أشربة أهل الجنة فى الجنة ﴿ وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا ۖ ﴾ [١٧]

ولكن الحق سبحانه أتى بلباس من ألبسة أهل الجنة وخصّ منها هنا الحرير ، فقال تعالى : ﴿ وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا ۖ ﴾ [الإنسان] والحق سبحانه إنما خصّ الحرير هنا لأنه سبحانه تحدّث عن صبرهم ومنه الصبر عن المحرمات ، ومنها الحرير الذى حرمه الشرع على رجال أمة محمد .

وقد قال رسول الله : مَنْ يلبس الحرير فى الدنيا فلا يكساه فى الآخرة .<sup>(٢)</sup> فالصبر على عدم لبس الحرير فى الدنيا كان ثوابه وجزاؤه أن يلبسه من صبر فى الجنة ، والحرير ولبسه دليل التمتع والرغد والرفاهية ، فالحرير أنعم الأقمشة ملمساً .

وفى سورة الحج يقول تعالى : ﴿ وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ۖ ﴾ [الحج] فهم لم يلبسوا الحرير فى الدنيا فلبسوه فى الآخرة لأنهم التزموا حدود الله والتزموا قول الرسول ﷺ : لا تلبسوا الحرير ولا تأكلوا فى آنية الذهب والفضة ، فإنها لهم فى الدنيا ولنا فى الآخرة .<sup>(٣)</sup> فكانوا لا يلبسون

(١) أورده الثعلبى فى تفسيره (٩٧/١٠) قال : روى سعيد بن المسيب عن عمر قال : سئل رسول الله (الحديث) وكذا أورده القرطبى فى تفسيره (١٣٦/١٩) وكذا الزحيلى فى التفسير المنير (٢٩٣/٢٩) كلهم دون سند .

(٢) أخرجه أحمد فى مسنده (١٢٣) من حديث عمر بن الخطاب أنه قال فى خطبته أنه سمع من رسول الله ﷺ : « من يلبس الحرير فى الدنيا فلا يكساه فى الآخرة » .

(٣) أخرجه أبو عوانة فى مستخرجه (٨٤٤٦) والبخارى فى صحيحه (٥٤٢٦) وكذا مسلم فى صحيحه (٢٠٦٧/٥ - ٢٠٦٩/١١) من حديث حذيفة بن اليمان .

الحرير، فكان جزاؤهم ﴿بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا﴾ (١٢) [الإنسان]

﴿مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمَهْرِيرًا﴾ (١٣)

﴿مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ﴾ (١٣) [الإنسان] الاتكاء أن يجلس الإنسان على الجنب الذي يريحه، والأرائك هي السُّرر التي لها حلية مثل الناموسية مثلاً.

ولكى نفهم معنى الاتكاء ودلالته على الترفه والتنعيم تجد الإنسان إذا وقف أو جلس طويلاً ولم تجد له متكاً تراه قلقاً غير مستقر، ومن هنا كان المتكاً من مظاهر النعمة والترف في الدنيا وفي الآخرة، كما قال تعالى في شأن امرأة العزيز: ﴿وَأَعْتَدْتُ لَهُنَّ مُتْكَاً﴾ (٣١) [يوسف] فالاتكاء وسيلة من وسائل الراحة.

وقد ذكر الحق سبحانه الأرائك في موقف آخر لأهل الجنة في الجنة، فقال تعالى: ﴿فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ﴾ (٣٤) عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ (٣٥) هَلْ ثُوبٌ الْكُفَّارِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٣٦﴾ [المطففين] فسيجلس المؤمنون على الأرائك في الجنة متكئين ينظرون ويرقبون ماذا سيكون مصير الكفار، ويتساءلون: ﴿هَلْ ثُوبٌ الْكُفَّارِ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ (٣٦) [المطففين]

ويقول تعالى في آية أخرى عن أهل الجنة وانشغالهم: ﴿إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَكَّهُونَ﴾ (٥٥) هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِّونَ (٥٦) لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَلَهُمْ مَا يَدْعُونَ (٥٧) سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴿٥٨﴾ [يس] إنه النعيم الذي وعد به ربُّ العزة المتقين ﴿بِمَا صَبَرُوا﴾ (١٢) [الإنسان] والأرائك جمع أريكة وهي السرير في الحجال وهو بيت كالقبة يُستَر بالثياب مُكللة بالدرو والياقوت.

فجزاؤهم جنة فيها طعامهم وشرابهم ولباسهم فيها الحرير من أنعم الثياب في قبة عالية عليها الستور متكئين على أسرة.

وليس هذا فحسب بل ﴿لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمَهْرِيرًا﴾ (١٣) ﴿[الإنسان] فقد هيأ لهم الله المقام فى هذا الرغد وهذا النعيم فلا يصيبهم فيه حر ولا برد ، فلا يرون فيها شمساً أى شمساً محرقة يؤذيهم حرها أو تصيبهم بالعرق .

فلا يؤذيهم حرٌ شمس ولا برد زمهرير ، فيضطرون أن يقوموا من على أسرَّتْهم ليدخلوا أخبيتهم ، لا إن جلساتهم متكئين على الأرائك لا يزعجهم فيها شيء ، ومن يتأمل هذه الآية يجد شيئاً عجيباً ، هل معنى قوله تعالى ﴿لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا﴾ (١٣) ﴿[الإنسان] أنه لا شمس أصلاً فى الجنة ، أم أن هناك شمساً لكنها ليست حارة حارة تؤذى مَنْ يتعرض لها .

بعض العلماء قال: الجنة ضياء من غير وجود شمس أو قمر ، ولهذا فسروا قوله تعالى ﴿زَمَهْرِيرًا﴾ (١٣) ﴿[الإنسان] أى قمراً ، وبهذا فسّره الزمخشري . والآية تحتمل هذا أى لا يرون فيها شمساً حارة محرقة ، أو لا يرون فيها شمساً من الأساس لأن الجنة مضيئة بذاتها وبهذا لا حاجة لقمر أيضاً ، فالقمر كانت مهمته التى نعرفها فى الدنيا أنه يضيء . ولو وضعنا مع هذه آية أخرى ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾ (٢٤) ﴿[الفرقان] ولنا أن نسأل : أفى الجنة قيلولة وليس فيها حرٌ ولا برد ولا زمهرير ؟

فالمقيل أى وقت القيلولة وهو فى الدنيا عند شدة الحر ، كيف وليس فى الجنة حر . قلنا : إن القيلولة تعنى محل فراغ الإنسان لخاصة نفسه ، ألا ترى أن الحق حينما ذكر أوقات الاستئذان جعل منها هذا الوقت ، فقال سبحانه : ﴿وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ﴾ (٥٨) ﴿[النور]

فأمر الصغار أن يستأذنوا علينا فى هذا الوقت لأنها من أوقات العورة ، ولأنها من أوقات الخلود إلى الراحة النفسية ، فى مكان



خاص ووضع خاص وتحرّر من الملابس والرسميات .  
ولأن الجنة ليس فيها شمس ولا زمهرير، لذلك كان ظلها ممدوداً  
دائماً عليهم، قال تعالى :

﴿وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا نَذِيلًا ۝١٤﴾

جزامهم الله بما صبروا وأثابهم جنة دانية ظلّالها عليهم ، لا يجدون  
حرّ شمس ولا زمهرير برد ، قد دنت أفرع شجرها منهم حتى أن الظل  
يغطيهم ، وهذا دليل أن هناك شمساً ولكن ليس لها تأثير إلا في  
الإضاءة فقط ، أما حرّها فقد أذهب الله فلا يحس من في الجنة بحرّ .  
فأصل الظل الستر من الشمس ، والحق سبحانه يقول ﴿وَنُدْخِلُهُمْ  
ظِلًّا ظَلِيلًا ۝٥٧﴾ [النساء] فهو ظل لا يدخله الحر ولا السائم أى الرياح  
الحارة الذى نقول عنه (الصهد) .

فمعنى أن الظل ظليل أنه يُظل من الحر والريح معاً ، وهذا معناه أن  
شجر الجنة أغصان متراكبة فوق بعضها ، لا يمر منها حرارة شمس  
أو صهد ريح .

وَمَنْ يتأمل هذه الآية يدرك معنى قوله فى الآية السابقة ﴿لَا يَرَوْنَ ۝١٣﴾ [الإنسان]  
لأن هذه الكلمة جعلت بعض العلماء يقول أنه لا شمس ولا قمر فى  
الجنة ، لأن أهل الجنة ﴿لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا ۝١٣﴾ [الإنسان]  
والرؤية هنا بصرية إذن فهى غير موجودة ، ولكن مَنْ يضيف إليها  
الآية التى بعدها ﴿وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلُّهَا ۝١٤﴾ [الإنسان] ويضيف إليها قوله  
تعالى ﴿وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا ۝٥٧﴾ [النساء] يدرك أنهم وهم فى هذا الظل  
الظليل من أغصان وأوراق الشجر لا يرون الشمس ولا تأثيرها فهى  
مستورة عنهم بالظل الوارف فكأنها غير موجودة .

فالظل الظليل لا يترك فُرْجة ولا خللاً لنفاذ الهواء الحار ولا البارد

إِلَى مَنْ يَجْلِسُ فِيهِ ، وَلَيْسَ الْأَمْرُ يَتَعَلَّقُ بِظِلِّ هَذِهِ الْأَشْجَارِ فَقَطْ ، بَلْ هِيَ أَيْضاً أَشْجَارٌ مُثْمِرَةٌ تَعْطَى ثَمَاراً لَا تُحَوِّجُ مَنْ يَجْلِسُ مُتَكَيِّئاً أَنْ يَتَكَلَّفَ أَىْ مَشَقَّةً فِي الْحَصُولِ عَلَى ثَمَارِ .

لِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى: ﴿وَذُلِّلَتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا﴾ (١٤) [الإنسان] ، فَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ يَرِيدُ إِرَاحَةً عَبْدَهُ الْمُؤْمِنَ الَّذِي ثَبَتَ وَصَبَرَ عَلَى إِيْمَانِهِ فِي الدُّنْيَا رَغْمَ الصَّعَابِ وَرَغْمَ الْمَغْرِيَاثِ لِارْتِكَابِ الْمَعَاصِي ، وَلَكِنَّهُ صَبَرَ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ وَصَبَرَ عَنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ .

فَأَثَابَهُ اللَّهُ ثَوَاباً مُضَاعَافاً ، فَمَعَ كُلِّ مَا ذَكَرْتَهُ الْآيَاتُ مِنْ أَوْجِهِ النَّعِيمِ يَذْكُرُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ نَعِيماً آخِرَ يُقَدِّرُهُ مَنْ يَتَأَمَّلُهُ حَقَّ التَّأَمُّلِ .

فَالْحَقُّ سُبْحَانَهُ يَرِيدُ لِلثَّمَرِ أَنْ تَتَدَانَى مِنَ الْمُؤْمِنِ حَتَّى لَا يَتْعَبَ ، فَيَقُولُ تَعَالَى: ﴿قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ﴾ (٢٣) [الحاقة] وَيَقُولُ هُنَا ﴿وَذُلِّلَتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا﴾ (١٤) [الإنسان] أَىْ ذُلِّيتْ عَنَاقِيدَهَا .

فَالْفَاكِهَةُ تَنْزِلُ إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي يَوْجَدُ فِيهِ الْمُؤْمِنُ وَإِنْ وَقَفَ الْمُؤْمِنُ لَطَالُ بَيْدِهِ أَنْ يَقْطِفَ الثَّمَارَ ، وَإِنْ اضْطَجَعَ لَا سِتْطَاعَ أَنْ يَنَالَ أَيْضاً مِنَ الثَّمَارِ لِأَنَّهَا تَتَدَانَى لَهُ ، وَإِنْ نَامَ الْمُؤْمِنُ لَتَدَانَى قُطَافُ الثَّمَارِ إِلَى مَكَانِهِ . وَبِذَلِكَ يَسْتَطِيعُ أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا فِي أَىْ وَقْتٍ وَعَلَى أَىْ وَضْعٍ .

وَالْإِدْنَاءُ الْمَذْكُورُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَدَانِيَةٌ عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا﴾ (١٤) [الإنسان] هُوَ تَقْرِيبُ شَيْءٍ مِنْ شَيْءٍ ، وَمِنْ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي وَصْفِ ثَمَارِ الْجَنَّةِ ﴿قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ﴾ (٢٣) [الحاقة] أَىْ قَرِيبَةُ التَّنَاولِ سَهْلَةُ الْجَنَى .

وَلَكِنْ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ هُنَا ذَكَرَ الْإِدْنَاءَ خَاصّاً بِالظَّلَالِ ، وَالتَّذْلِيلِ لِلْقُطُوفِ وَالثَّمَارِ وَكَأَنَّهَا مُسَخَّرَةٌ مُذَلَّلَةٌ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِ اقْطِفْنِي وَكَأَنَّهُ يَعْيشُ بَيْنَ الثَّمَارِ وَقَتْمَا شَاءَ يَجِدُهَا بَيْنَ يَدَيْهِ ، نَاهِيكَ عَنْ رَوَائِحِ هَذِهِ الثَّمَارِ وَهِيَ رَوَائِحُ فِي الْجَنَّةِ وَلَيْسَ فِي الدُّنْيَا .

وَهُنَاكَ مَعْنَى آخَرَ نَسْتَطِيعُ أَنْ نَلْمَحَهُ فِي الْآيَةِ وَهُوَ قَوْلُهُ ﴿وَذُلِّلَتْ﴾ (١٤)

[الإنسان] وهى من الذل كأن الثمار تتدانى وتتدلى على المؤمنين فى ذل وكأنها تنتظر اللحظة التى يمد فيها المؤمن يده ليقطفها.

فالله أمرها وذلّلها وسخّر لها لعبده المؤمن وكأنه سبحانه قال لها: أنت لعبدى فظلت تتدلى فى ذل منتظرة أن يمد من آمن بالله وجاهد فى سبيله يده ليقطفها ، فهى تشّاق إليه كما تشّاق إليه الجنة نفسها . ثم نقلنا الحق سبحانه إلى نعيم آخر ، فيقول :

﴿ وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآْنِيَةٍ مِّن فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرًا ۝١٥﴾

قَوَارِيرًا مِّن فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا ۝١٦﴾

تلك متعة أخرى ونعيم آخر ، فلن يُترك الإنسان المؤمن هكذا ، بل سيطوف عليه ولدان مخلدون بآنية من فضة وأكواب فيها من أصناف الشراب ما تُلذّبه الأعين قبل أن تُلذّبه ألسنتهم وأفواههم .

فالآنية التى فيها الشراب كيزان وأكواب بدون عرى ، فليس لها يد تمسك به لأنك لن تحتاج هذه العرى ، فالإنسان فى الدنيا يحتاج العرى فى الأكواب ليتجنب حرارة الشراب الساخن .

أما فى الجنة فلن تجد مايكدرك أو يزعجك أو تحتاج للاحتياط له ، فكانت كيزاناً وأكواباً دون عرى .

والغريب أنها تجمع بين أنها من فضة وأنها صافية كالزجاج ترى الشراب فيه وهو بعيد عنك ، فإذا كانت الأكواب فى الدنيا من قوارير أى من زجاج يُصنع من الرمل ، فإن أكواب وقوارير الجنة من فضة ولكنها فى صفاء الزجاج . فلا تخش أن ينكسر أو يصيبك منه ضرر .

لقد اجتمع لهذه الآنية والأكواب صفاء القوارير وشفوفها ورقتها مع أنها من فضة ، وهل هناك فرق بين الآنية والأكواب ؟

نقول : نعم فالآنية هى الأباريق التى يكون فيها الشراب ثم يُصب

منها فى الأكواب ، لذلك قال ﴿بَآئِنَةٍ مِّنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرَ (١٥)﴾ [الإنسان] ، ففَرَّقَ بين الصنفين .

ولكن هل معنى هذا أن الآنية من فضة غير شفافة ، أما الأكواب فهي فقط التى كانت قوارير أى مثل القوارير فى صفائها وشفافيتها، فنرى الشراب من وراء جدار الكوب ؟

الأمـر يحتمل هذا ، لذلك أعربوا جملة ﴿كَانَتْ قَوَارِيرَ (١٥)﴾ [الإنسان] فى محل جر نعت لأكواب، فالأكواب فقط هى التى تشبه القوارير فى شفافيتها رغم أنها من الفضة.

ولو تأملنا هذا لوجدنا فيه معنى جميلاً ، فعندما ترى الإبريق غير شفاف تكون مشتاقاً لمعرفة ما فيه ، فإذا به عندما يُصب منه فى الكوب الشفاف تسعد أكثر .

وحتى فى بناء الآية تجد تشويقاً ، فالآية الأولى تنتهى عند قوله تعالى ﴿كَانَتْ قَوَارِيرَ (١٥)﴾ [الإنسان] ولكن الله لا يترك هكذا بل يحدد فيقول ﴿قَوَارِيرَ مِّنْ فِضَّةٍ (١٦)﴾ [الإنسان] فتزداد عجباً (قوارير) (من فضة) زجاج من فضة وليس من الرمل !!

يزيدك الله عجباً أنهم ﴿قَدَّرُوْهَا تَقْدِيرًا (١٦)﴾ [الإنسان] فَمَنْ صَبَّ لك الشراب فى الكوب الخاص بك صبَّ لك على قدر احتياجك بالضبط بما يرويك لا نقص بحيث تحتاج إلى أكثر ، ولا زيادة بحيث تحترأين تذهب بما تبقى فى الكوب . كيف عرف مَنْ صَبَّ لك قدر احتياجك ؟ ولكن لماذا قال ﴿قَدَّرُوْهَا (١٦)﴾ [الإنسان] فهل هم قَدَّرُوا الأكواب أم قَدَّرُوا الشراب الذى فى الأكواب ؟ لو كانت الأولى فهذا معناه كل مَنْعَم له كوب أو أكواب خاصة به قُدِّرَتْ على قدر رِيَّه .

وإن كانت الثانية فالأمر أعجب لأن الشراب يُوضع فى الكوب على قدر رى الإنسان وحاجته ، فكأن من يصب الشراب عنده معرفة ودراية

أو شيء من هذا بقدر رى كل شخص .

وصدق رسول الله الذى نقل لنا عن رب العزة الحديث القدسى :  
«أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر  
على قلب بشر» .<sup>(١)</sup>

ولكن ماذا فى هذه الكؤوس والأكواب والآنية ؟ يذكره الحق سبحانه  
فى الآية بعدها :

﴿وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا ۖ ﴿١٧﴾ عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا ۖ ﴿١٨﴾﴾

نلاحظ أن الحق سبحانه مازال يستخدم الفعل المبنى للمجهول ،  
فقال : ﴿وَذَلَّلْتُ قُطُوفَهَا تَذْلِيلًا ۖ ﴿١٤﴾﴾ [الإنسان] وكان من الممكن أن يقول  
الحق : وذللت لهم قطفوها تذليلًا . وقال : ﴿وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ  
﴿١٥﴾﴾ [الإنسان] وهنا يقول : ﴿وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا ۖ ﴿١٧﴾﴾ [الإنسان] وكان من  
الممكن أن يقول الحق : ونسقيهم فيها كأسًا : بالبناء للمعلوم .

لكن الحق سبحانه أراد أن يقول للإنسان الذى سُميت به هذه أنه إذا  
كنت قد قاسيت فى الدنيا وصبرت على مقاساتها ومعاناتها ، وكانت  
الدنيا لك متعبة تحاربك لأنك صبرت على إيمانك وطاعتك لله .

فإن أمر الجنة أمرٌ آخر قد أعددتها لتخدمك وسخرتها لك تسخيراً  
تفعل لك كل ما تريده دون أن تطلبه ، فلا تحزن ولا تهتم لما تلاقيه  
فى الدنيا ، فالعاقبة للمتقين .

الله يخاطب الإنسان ، يخاطب ما يرغب فيه ويخاطب آماله ، إن كنت  
تريد حياة أبدية منعمة فما عليك إلا أن تؤمن بالله وتطيعه وتصبر  
على طاعته وتصبر عن معصيته ، فسيجزيك الله ثواب هذا الصبر  
حياة تطاوعك فى كل شيء .

(١) حديث متفق عليه ، أخرجه البخارى فى صحيحه (٣٢٤٤) وكذا مسلم فى صحيحه (٢٨٢٤/٢) من  
حديث أبى هريرة رضى الله عنه فى الحديث القدسى .

وهنا يقول تعالى : ﴿وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا (١٧)﴾ [الإنسان] فهم يُسْقَوْنَ ، لا يُعِدُّونَ ما يريدون بأنفسهم بل يُعَدُّ لَهُمْ وَيُسْقَوْنَ إِيَّاهُ دُونَ تَدْخُلَ مِنْهُمْ ، وليس مهمًّا هنا مَنْ يَسْقِيهِمْ ، بل المهمُّ هنا ما يَشْرَبُونَهُ .  
لذلك بَنَى الحق سبحانه الفعل للمجهول ، فهم يُسْقَوْنَ ﴿كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا (١٧)﴾ [الإنسان]

وَأَيُّ كَأْسٍ فِي الْقُرْآنِ الْمَقْصُودُ بِهَا كَأْسُ خَمْرٍ وَلَكِنَّا خَمْرٌ لَيْسَتْ كَخَمْرِ الدُّنْيَا الَّتِي تَذْهَبُ بِالْعُقُولِ ، وَتَجْعَلُ الْإِنْسَانَ لَا يَدْرِي مَا يَفْعَلُ .  
وَالْخَمْرُ فِي الْآخِرَةِ تَمْزِجُ بِأَشْيَاءٍ أُخْرَى وَهَذَا مُزِجَتٌ بِالزَنْجَبِيلِ ، وَفِي آيَةٍ أُخْرَى هَذَا كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ، قَالَ تَعَالَى : ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا (٥)﴾ [الإنسان]

فَالطَّعُومُ مُخْتَلِفَةٌ وَالنَّكَهَاتُ مُتَعَدِّدَةٌ حَتَّى لَوْ اتَّحَدَّ الشَّرَابُ ، وَمَعْنَى ﴿مِزَاجُهَا (١٧)﴾ [الإنسان] أَيْ أَنَّهَا مُخْتَلِطَةٌ مَشْوُوبَةٌ بِالزَنْجَبِيلِ بِشَيْءٍ قَلِيلٍ مِنْهُ ، لِأَنَّ الْإِنْسَانَ يَعْرِفُ الزَنْجَبِيلَ فِي الدُّنْيَا بِلَذْوَعَتِهِ . وَلَكِنْ أَيْضًا فَإِنَّ زَنْجَبِيلَ الْآخِرَةِ شَيْءٌ آخَرُ غَيْرُ زَنْجَبِيلِ الدُّنْيَا .

﴿عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا (١٨)﴾ [الإنسان] إِنَّهَا مِنْ عَيْنٍ فِي الْجَنَّةِ تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا ، فَالْخَمْرُ يُمَزَّجُ بِالزَنْجَبِيلِ ، وَالزَنْجَبِيلُ مِنْ عَيْنٍ تُسَمَّى تِلْكَ الْعَيْنُ سَلْسَبِيلًا .

قَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ : لَمْ أَسْمَعْ السَّلْسَبِيلَ إِلَّا فِي الْقُرْآنِ . فَهِيَ عَيْنٌ يَصْدُرُ مِنْهَا هَذَا الشَّرَابُ سَلْسًا تَسِيلُ وَتَذْهَبُ فِي مَجْرَى نَهْرٍ بَلَا شَطَّانَ .  
وَالسَّلْسَبِيلُ : الطَّيِّبُ الطَّعْمُ وَالْمَذَاقُ ، وَهُوَ أَيْضًا يَتَسَلَّسَلُ فِي سَلَاةٍ فِي الْحَلْقِ وَيَسْتَسِيغُهُ اللِّسَانُ وَالْحَلْقُ عَذْبًا سَلْسَالًا ، وَهِيَ تَسِيلُ عَلَيْهِمْ مِنْ جَنَّةٍ عَدَنٍ فَتَمْرٌ عَلَى كُلِّ جَنَّةٍ سَلْسَةٌ مُنْقَادَةٌ فَهِيَ مَاءٌ عَذْبَةٌ زَلَالٌ .  
وَعَلَى هَذَا فَكَلِمَةُ ( سَلْسَبِيلًا ) قَدْ تَكُونُ صِفَةً لِلْمَاءِ نَفْسَهُ أَوْ اسْمَ عِلْمٍ لِلْعَيْنِ . وَالْبَعْضُ ذَهَبَ إِلَى أَنَّ كَلِمَةَ ( سَلْسَبِيلًا ) لَيْسَتْ كَلِمَةً بَلْ

هى جملة تقدير الكلام فيها : سَلَّ سَبِيلاً . أولها سل فعل أمر والفاعل مستتر تقديره أنت أويأ محمد . وسبيلاً : مفعول به .

﴿ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَّنشُورًا ﴾ (١٩)

هنا بنى الحق سبحانه الفعل للمعلوم فقال ﴿ وَيَطُوفُ ﴾ (١٩) [الإنسان] أما هناك فقال ﴿ وَيُطَافُ ﴾ (١٥) [الإنسان] ، فهناك يحدثنا الحق عما يُطَاف على المؤمنين به وهو الكؤوس والأكواب والشراب ، أما هنا فيحدثنا الحق سبحانه عن قوم يقوم بالطواف والإطافة بأوانى السقاء . فيقول تعالى : ﴿ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُّخَلَّدُونَ ﴾ (١٩) [الإنسان] فهم ولدان مخلدون أى لا يكبرون ولا يهرمون ، بل يبقون على حالهم لا يتغيرون ولا يكبرون وهم فى سنٍّ واحد .

ونلاحظ أن الحق سبحانه قال ( ولدان ) فهم صبيان ، لكن الله يقول فى آية أخرى : ﴿ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ﴾ (١٧) [المزمل] ، ومفهوم أنه لا يشيب الصبيان فقط من هول يوم القيامة ، إنما تشيب البنات أيضاً ، فالولدان هم القريبون من عهد الولادة . ومفرده وليد أى مولود .

والولد والوليد والولدان يشمل الصبى والصبيبة ، الذكر والأنثى ومثل هذا آيات الميراث ، قال تعالى : ﴿ وَلَا بَؤْيَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ ﴾ (١١) [النساء] وإذا كان معنى وِلْدَانٍ يحتمل الذكر والأنثى معاً ، فقد خصصت آية أخرى المعنى وحصرته فى الصبيان فقط ، فقال تعالى : ﴿ وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَّكْنُونٌ ﴾ (٢٤) [الطور] إذن الولدان فى الآية معناها الصبيان ، فإن الغلام لا تطلق إلا على الصبى .

ويصف الحق سبحانه هؤلاء الولدان بأنهم ﴿ مُّخَلَّدُونَ ﴾ (١٩) [الإنسان] مع أن التخليد ليس صفة مخصوصة بالولدان فى الجنة ، فكل أهل

الجنة مخلدون فيها لا يشيبون ولا يهرمون .

لذلك قال بعض المفسرين أن معنى ( مخلدون ) هنا أن هؤلاء  
الولدان مقرطون أى يلبسون الأقراط فى آذانهم ، أو أنهم مُسَوَّرُونَ أى  
يلبسون الأساور فى معاصمهم ، من التَّعْمُ والتَّرف .

أما الأقراط فالعرب يسمون الحلق الذى فى الأذن قُرْطاً وخلدة .  
لذلك قال تعالى ﴿مُخَلَّدُونَ﴾ (١٩) [الإنسان] أى مقرطون . ويقال لجمع  
الخلى : الخلد .

ثم يقول تعالى : ﴿إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لَوْلُؤًا مَّنْشُورًا﴾ (١٩) [الإنسان] وهو من  
عجيب القرآن ، فاللؤلؤ المنثور غير اللؤلؤ المكنون الذى وصف به هؤلاء  
الغلمان فقال : ﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لَوْلُؤٌ مَّكْنُونٌ﴾ (٢٤) [الطور]  
فاللؤلؤ المكنون كأنه كن فى كنانة أو مكانه وهو مُصَان حتى أن الله  
وصف الحور العين بنفسى هذه الصفة فقال : ﴿وَحُورٌ عَيْنٌ﴾ (٢٢) كَأَمْثَالِ  
اللُّلُؤِ الْمَكْنُونِ (٢٣) [الواقعة]

فهم وهُنْ كاللؤلؤ المصون فى الصدف لم تنله الأيدى وقد قاله ابن  
جبير . ولا يُصَان ولا يُكْنُ ولا يُحْزَنُ إلا الحسن الغالى الثمن الثمين ،  
فهو مصون لم تعبت به يد عابثة .

وكلمة ﴿مَكْنُونٌ﴾ (٢٤) [الطور] تتفق تماماً مع كلمة (لهم) قبلها فى قوله :  
﴿وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَهُمْ﴾ (٢٤) [الطور] فهم خاصون بهم ولا يطوفون  
على العموم ، وهذا معناه أن كل واحد من أهل الجنة له غلمان خاصون  
به يخدمونه غير الولدان الذين يطوفون عامة بشراب أو طعام .

وإذا فهمنا هذا نستطيع أن ندرك الفرق بين الغلمان المذكورين  
فى سورة الطور وبين الولدان المذكورين هنا فى سورة الإنسان .  
فهناك ﴿كَأَنَّهُمْ لَوْلُؤٌ مَّكْنُونٌ﴾ (٢٤) [الطور] ، وهنا ﴿إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لَوْلُؤًا  
مَّنْشُورًا﴾ (١٩) [الإنسان]



فهم هنا كاللؤلؤ المنتور يتلأأ فى كل مكان ، وكأنهم يطوفون على العموم لذلك انتشروا وانتثروا . فأية سورة الطور تعطى جواً أسرياً لحياة هؤلاء ، لذلك كان هؤلاء الغلمان مكنونين مُصانين .  
يقول تعالى : ﴿ مُتَكِنِينَ عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ وَزَوَّجْنَاهُمْ بِحُورٍ عِينٍ (٢٠) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ﴾ (٢١) [الطور]

وما دام قد ذكر الحور العين وذكر إلحاق الذرية بهم إذن فهو جو أسرى يحتاج إلى غلمان مخصوصين خاصين بهذه الأسرة أو تلك .  
أما هنا فى سورة الإنسان فالوضع يختلف ، وقد يكون يتحدث عن جلسات المؤمنين فى جلسات عامة يكون فيها الولدان الطائفون عليهم عامين لا يخصصون أحداً فينتثرون كاللؤلؤ بعدد لا نهاية له .

ولك أن تتأمل الآيات تأملاً آخر ، وهو أنه لا تعارض بين اللؤلؤ المكنون واللؤلؤ المنتور ، ونلاحظ أن الحق سبحانه قال فى آية سورة الإنسان : ﴿ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَّنْثُورًا ﴾ (١٩) [الإنسان]

وكان المشهد غير ما ذكرنا سابقاً ، وكأن الله يطلب منك أن ترى مشهد هؤلاء المنعمين من أعلى من خارج ، فكل مؤمن له أريكة فى قبة عالية يتكئ عليها يعيش فى ظلال دانية وعناقيد ثمار متدللة يقطف منها كيفما يشاء ، معه ذريته والحور العين يطوف عليهم غلمان أو ولدان لهم بأنواع الشراب والطعام .

لو نظرت إلى هذه القباب العالية ، كل قبة مقصورة على مَنْ فيها ستخيل أن الولدان الطائفين لؤلؤ منتور لأنهم يتلأأون فلا ترى إلا تلؤلؤ ضيائهم ونورهم ، بينما هم فى الحقيقة مكنونون ، كل ولدان فى قبته مع مَنْ يخدمونه .

قَالَ تعالى : ﴿ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَّنْثُورًا ﴾ (١٩) [الإنسان] أى ظننتهم ﴿ لُؤْلُؤًا مَّنْثُورًا ﴾ (١٩) [الإنسان] بينما هم على الحقيقة ﴿ لُؤْلُؤًا مَّكْنُونٍ ﴾ (٢٤) [الطور]

ولكن لماذا ذكر الحق سبحانه اللؤلؤ بالذات ، اللؤلؤ يتميز بالصفاء  
والنفاسة وهو مثل الياقوت والمرجان فى لمعانه ونضارته وشرفه،  
ولكن اللؤلؤ أبيض ، لذلك وصف الولدان والغلمان باللؤلؤ لبياض  
وجوههم وصفائها .  
ثم يقول تعالى :

### ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمْرًا رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا ۝٤٠﴾

النعيم فى الدنيا على قَدْرِ قدرات البشر ، أما النعيم فى الآخرة  
فهو على قدر قدرات الله سبحانه ، المقاييس هنا غير المقاييس يوم  
القيامة ، فى الدنيا بإعدادك ، وجسدك لا يمكن أن يرى الله .  
أما فى الآخرة فيسمح إعدادك وحسدك بأن يتجلى عليك الله سبحانه،  
وهذا قمة النعيم فى الآخرة ، أنت تعيش الآن فى آثار قدرة الله ، أما  
فى الآخرة فتعيش عيشة الناظر إلى الله تبارك وتعالى .  
فى الدنيا ألوان من المتع هى كذا وكذا ، والدنيا محدودة ولا تدوم  
لإنسان ولا يدوم إنسان لها ، وإمكانات الإنسان فى النعيم الدنيوى  
محدودة على قدر الإنسان . أما إمكانات النعيم فى الآخرة فهى على  
قدر قدرة الخالق المربى بطلاقة قدرته وسعة رحمته ، إنه النعيم  
الموصول الذى لا يمنعه أحد ولا يقطعه شيء .  
والدنيا ليست خالصة النعيم لما فيها من أغيار تأتيك فتسوءك ،  
أما الإيمان فهو ثوابه النعيم المقيم والثواب العظيم .  
والحق سبحانه يقول ﴿يُشْرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَهُمْ فِيهَا  
نَعِيمٌ مُّقِيمٌ ۝٢١﴾ [التوبة] والرضوان هو ما يفوق النعيم ، ولكن ما سبب  
ذكر النعيم بعد الجنات ، أليس الجنة ليس فيها نعيم ؟  
الجنة وجدت أصلاً لينعم فيها الإنسان ، لكنه نعيم مقيم دائم لا

ينتهى لا يزول عنك وأنت خالد فيه لا تزول عن النعمة بالفناء أو الموت. فكأن المتاع والنعيم فى الجنة أكبر كثيراً من قدرتك وأعلى كثيراً من كل ما تستطيع أن تحققه.

لذلك يقول تعالى : ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ ثُمَّ رَأَيْتَ (٢٠) ﴾ [الإنسان] أى إذا رأيت ما ثم. أى إذا رأيت ما هناك ، والعرب تضم ( التى والذى ومن وما ) وتكتفى بصلاتها منها.

وهذا مثلما قال تعالى : ﴿ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ (٧٨) ﴾ [الكهف] أى : هذا فراق ما بينى وبينك ، ومثله قوله تعالى : ﴿ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ (٩٤) ﴾ [الأنعام] أى : لقد تقطع ما بينكم .

فإذا نظرت يا محمد ببصرك ورميت بطرفك فيما أعطيت هؤلاء الأبرار فى الجنة من الكرامة : ﴿ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا (٢٠) ﴾ [الإنسان] والآية تقول ( رأيت نعيماً ) ثم ﴿ وَمُلْكًا كَبِيرًا (٢٠) ﴾ [الإنسان] إذن النعيم غير الملك الكبير. النعيم معروف وحدثنا الله عن بعضه .

﴿ وَجَزَاهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا (١٢) مُتَكِنِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا (١٣) وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا وَذُلَّتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا (١٤) وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآنِيَةٍ مِنْ فُضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرَ (١٥) قَوَارِيرَ مِنْ فُضَّةٍ قَدَرُوهَا تَقْدِيرًا (١٦) وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا (١٧) عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسِيلًا (١٨) وَيُطَوَّفُ عَلَيْهِمْ وَلَدَانِ مُخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنثورًا (١٩) ﴾ [الإنسان]

كل هذه عناصر هذا النعيم الذى سيتنعم فيه الأبرار ، نعيم دائم مقيم لا ينتهى ولا يتغير ولا يزول ، والحق سبحانه ذكر هذا النعيم بصيغة النكرة فقال ( نعيماً ) لأنه لا بُدَّ ولا يُحصى ولا يعلمه إلا الله. فداخل النعيم نعيم ، فكيف نعرفه وكيف يكون معرفة ؟

ثم يأتى قوله تعالى : ﴿ وَمُلْكًا كَبِيرًا (٢٠) ﴾ [الإنسان] ماذا بعد هذا النعيم ؟ إنه الملك ، أى تملك كل هذا للأبد ، لا يزول عنك ولا تزول

عنه، واعلم أن هناك مُلْكاً وهناك مُلْكٌ والملْك هو ما تملكه جلباباً أو بيتاً أو غير ذلك، أما المُلْك فهو أن تملك من له مُلْك وتسيطر عليه ، فالنعمة إذن فى المُلْك .

لو فهمنا هذا وتأملناه وسمعنا قوله تعالى: ﴿وَمُلْكًا كَبِيرًا (٢٠)﴾ [الإنسان] فإن كنت تفتقد المُلْك فى الدنيا فإنك ستنااله فى الآخرة ، سيكون لك سلطانٌ على ما حولك من نعيم ، وكذلك مَنْ حولك من الغلمان والولدان والهورالعين .

وأيضاً سيكون لك جاه فى الجنة التى تعيش فيها ، فقد يعيش إنسانٌ وسط نعيم ورغد وعيش وترفُّه ولكنه يعيش فيه فقط ، لا يملك سلطة أو جاهاً على مَنْ يقوم بخدمته . أما فى الجنة فلك جاهٌ ووجاهة وسلطان حتى أن الملائكة تستأذن على الأبرار فى محالِّهم وأماكنهم وتسَلِّم عليهم ، وهذا من الكرامة بمكان .

وقال الكلبي : هو أن يأتى الملاك رسولاً من عند الله بكرامة من الكسوة والطعام والشراب والتحف إلى ولى الله وهو فى منزله التى أَعَدَّها الله له فيستأذن عليه الملاك ، فذلك المُلْك الكبير .

أهناك أعظم من هذا نعيم ، أو أكبر من هذا مُلْك ؟ والمُلْك أيضاً قد يكون المقصود به اتساع هذا الملك لكل مؤمن برٍّ تقبَّل دخل الجنة ، فقد روى أن أدنى أهل الجنة وأقلَّهم منزلاً ينظر فى مُلكه فى مسيرة ألف عام .

ثم يقول تعالى :

﴿عَلَيْهِمْ ثِيَابٌ سُدُسٌ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُوا بِأَسَاوِرٍ مِنْ فِضَّةٍ

وَسَقَنَهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا (٢١)﴾

كلمة ﴿عَلَيْهِمْ﴾ (٢١) [الإنسان] تعطى معنى العلو والارتفاع ، فثياب

أهل الإيمان ثيابٌ عزٌّ وكرامة ورفعة ومجد وأبهة ، وعلو الثياب سواء كانت على أهل الجنة أنفسهم أو على ما يجلسون تحته فهي تدخل في الملك الكبير.

العلاء الرفعة والبعض أخذ (عاليهم) أن الثياب فوقهم ملامسة لهم ، وهذا ليس شرطاً فالحق سبحانه لم يقل : عليهم ، لكن قال ﴿عَالِيَهُمْ﴾ (٢١) [الإنسان] ولو تأملنا قوله تعالى : ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَاتٍ﴾ (١٩) [الملك] وكذلك قوله تعالى : ﴿وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ﴾ (١٥٤) [النساء] ففوقهم لا تعنى الملامسة إنما تعنى العلو الذي لا حدود له .

فالألف في (عاليهم) أضافت معنى زائداً للعلو لذلك تكون عاليهم ظرفاً للمكان المكسو بالثياب والستائر والأردية . والبعض أخذ (عاليهم) على أنها حالٌ للولدان المخلدين وأن ثياب السندس الخضر والإستبرق هي ثياب أولئك الولدان .

فسواء كانت عاليهم حالاً للولدان المخلدين ، أو حالاً لأهل الجنة ، أو وصفاً لما يعلو قبابهم والأرائك والأسرة أنها عاليهم ثياب السندس . فهو ملك كبير .

والسندس هو ما رُق من الحرير ونعمَ وكان ملمسه ناعماً حريراً ، أما الإستبرق فهو ما غلظ وخشن منه ، وقد يكون السندس منسوجاً بخيوط من الذهب .

وقد جمع الحق سبحانه هنا بين السندس والإستبرق ، بين ما رُق من الحرير وما خشن ، وقد قال الحق سبحانه في آية أخرى ولكن عن الفرش ﴿مُتَكِّينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ﴾ (٥٤) [الرحمن] فإذا كانت بطائن الفرش من حرير ولكنه خشن غليظ ، فإن الظواهر وما اتكأ عليه المتكئون فهو من السندس الحرير الناعم الرقيق .

ذلك حديث الله عن الثياب ، فما بال حلية أهل الجنة من الحلى ،

يقول تعالى : ﴿ وَحُلُّوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ (٢١) ﴾ [الإنسان] وفى آية أخرى أنها من ذهب ، قال تعالى : ﴿ يُحَلِّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ (٣١) ﴾ [الكهف] وفى آية أخرى : ﴿ يُحَلِّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا (٣٣) ﴾ [فاطر] فالأساور إما من ذهب أو فضة أو لؤلؤ .

ونلاحظ أن الحق سبحانه بنى الفعل للمجهول فى الآيات الثلاثة ﴿ وَحُلُّوا (٢١) ﴾ [الإنسان] ثم ( يُحَلِّوْنَ ) فى آيتي الكهف و فاطر ، فليسوا هم الذين يُحَلِّوْنَ أنفسهم بهذه الحلية ، بل حلالهم غيرهم .

أما الملبس فهم الذين يلبسون ثيابهم بأنفسهم ثم يُحَلِّيهِمْ غيرهم ، قال تعالى : ﴿ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ (٣١) ﴾ [الكهف] فأتى الفعل مبنيًا للمعلوم لأن الفعل حدث منهم أنفسهم بالعمل .

والأساور جمع أسورة وهى ما تكون حول معصم اليد ، والتحلية هنا للزينة فهى زيادة على ما هم فيه من نعيم ، كالرجل الذى يجهز ابنته للزواج فيأتى لها بضروريات الحياة ثم يزيدها على ذلك من الكماليات وزخرف الحياة من نجف أو سجاد أو خلافة .

ثم يأتى الشراب بعد أن يلبس الأبرار ثيابهم ويُحَلِّوْنَ بأساور الذهب والفضة واللؤلؤ ، فيقول : ﴿ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا (٢١) ﴾ [الإنسان]

أعطاهم ما يشربونه فى لحظته وساعته ، ولكنه سقاء من الله سبحانه فنسبه إليه سبحانه أن ربهم الذى سقاهم ، لذلك استحق وصف ﴿ طَهُورًا (٢١) ﴾ [الإنسان]

فهو شراب طاهر من الأقدار لم تمسه الأيدي ولم تُدنَّسه الأرجل كخمر الدنيا ، ومن طهره أنه لا يصير بولاً نجساً ، ولكنه يصير رشحاً من أبدانهم كرشح المسك .

وقد صلى سهل بن عبد الله صلاة العشاء فقرأ قوله تعالى : ﴿ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا (٢١) ﴾ [الإنسان] فجعل يحرك فمه كأنه يمص ،

فلما فرغ من صلاته قيل له : أتشرب أم تقرأ ؟ قال : والله لو لم أجد لذته عند قراءته كلذتي عند شربه ما قرأته .

﴿إِنْ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا﴾ ﴿٢٢﴾

فهذا النعيم الذي ليس له حدود ، وذلك الملك الكبير جزاء وثواب لكم ﴿بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾ ﴿٢٤﴾ [الحاقة] فحين تفعل الطاعة تكون صعبة عليك ، ولكن يجب أن تتذكر ثوابها ورد فعل طاعتك وهو الراحة وحسن الثواب .

﴿كَذَلِكَ يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٣١﴾ [النحل] وهو جزاء أطول وأدوم ، فهم تعبوا واضطهدوا وعذبوا ، فحق له أن نسعده في الآخرة سعادة أبدية . وحق له أن نشكر سعيه ﴿وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا﴾ ﴿٢٢﴾ [الإنسان] وهو خطاب الله لمن استحقوا ثواب الله وجزاءه .

والسعي هو الحركة الموصلة للغاية ، وكل فرد من أفراد الكون له سعي يختلف عن سعي الآخرين ، لذلك قال تعالى ﴿إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى﴾ ﴿٤﴾ [الليل] أي إن سعيكم لمختلف ، فكل منكم مهمته وسعيه وحركته .

وقد يكون السعي ممدوحاً وقد يكون مذموماً ، فمن السعي المذموم ما ذكره الحق سبحانه فقال : ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا﴾ ﴿١١٤﴾ [البقرة]

فيمنع ذكر الله في مساجده ويسعى في خرابها بكل السبل ويتخذ من الوسائل والقرارات ما يجعلها خاوية من عمارها وأهلها بإهمالها أو التضييق على من يدخلها أو يهدمها ويحرقها أو يجعلها فارغة من مضمونها وارتباطها بما حولها من دوائر الناس .

ومن السعي المذموم أيضاً ما قاله سبحانه : ﴿وَإِذَا تَوَلَّى سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ لِيُفْسَدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ﴾ ﴿٢٠٥﴾ [البقرة]

فحركته وسعيه وجهده ووقته فى الأرض كان بهدف الفساد والإفساد فى الأرض وإيابة الحرث والنسل ، والحرث الزرع ، والنسل الذرية .  
أما السعى المحمود المشكور غير المنكور فضله ، فكسعى الأب لإطعام أبنائه ورعايتهم ، وكسعيه من أجل الآخرة لا الدنيا ، ويتخذ الدنيا مطية له للوصول إلى الآخرة . فالحياة الدنيا بما فيها من سعى وتعب وجهد وفناء ليست هى الغاية التى يجب أن يسعى إليها الإنسان ، بل على الإنسان أن يسعى إلى الحياة الأرقى .

ولك أن تسعى إلى بيت الله ، ولك أن تسعى إلى مجلس الخمر والفساد ، فالحق سبحانه جعل للإنسان سيطرة على جوارحه فى الدنيا وجعلها خاضعة لإرادته لا تعصيه فى خير أو شر ، فبيده يضرب ويعتدى ، وبيده أيضاً ينفق على المحتاجين .

فللآخرة سعى ومن سعى إليه كان سعيه مشكوراً ، قال تعالى : ﴿ وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَّشْكُورًا ﴾ [الإسراء] ومعلوم أن الشكر يكون لله استدراكاً لمزيد نعمه ، كما قال تعالى : ﴿ لَنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ ﴾ (٧) [إبراهيم] ، فما بالك إن كان الشاكر هو الله تعالى يشكر عبده على طاعته ؟

ثم نقلنا الحق سبحانه إلى الكلام عن القرآن ، فيقول :

﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا ٢٢ ﴾ فَأَصْبِرْ لِحُكْمِ

رَبِّكَ وَلَا تَطْغَ مِنْهُمْ ءَاثِمًا أَوْ كَفُورًا ٢٤ ﴿

إذا تحدث الله سبحانه عن فعل يحتاج إلى كمال المواهب من الله تبارك وتعالى يقول ( إِنَّا ) : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ (٩) [الحجر] ولكن حين يتكلم الله عن ألوهيته وحده وعن عبادته وحده يستخدم ضمير المفرد مثل قوله سبحانه : ﴿ إِنِّى أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا ﴾ (١٤) [طه] فإنزال



القرآن وحفظه ليس وليد قدرته وحدها ، ولا علمه وحده ، ولا حكمته وحدها ، ولا رحمته وحدها ، وإنما كل فعل من أفعال الله تكاملت فيه صفات الكمال المطلق لله .

فإنزال الذكر عملية عظيمة ، لأننا سنُنزله بقدرة وسنُنزله بحكمة ، وننزله بعلم وننزله ببصر ، وننزله بقيومية ، وننزله بقبض ، وننزله ببسط .

وكلمة ﴿ نَزَّلْنَا (٢٣) ﴾ [الإنسان] تفيد التتابع وموالاته النزول ، فالقرآن أنزل جملة واحدة من اللوح المحفوظ ، ثم نَزَّلَهُ اللهُ بعد ذلك منجماً حسب الوقائع . لذلك قال تعالى : ﴿ وَقَرَأْنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا (١٠٦) ﴾ [الإسراء] وفى آية أخرى : ﴿ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا (٣٢) ﴾ [الفرقان]

أى نزلناه مرتلاً مفرقاً آية بعد آية ، فنزل القرآن مجموعة من الآيات بعد الأخرى ، وهذه الطريقة فى التنزيل كانت تيسر للصحابة حفظه وفهمه والعمل به .

يقول تعالى : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا (٣٢) ﴾ [الفرقان]

فالحق سبحانه نزل القرآن على الهيئة التى نزل بها لزوماً لتثبيت فؤاد رسول الله ﷺ والمؤمنين ، وله نزل مرة واحدة لكان تكليفاً واحداً .

وأحداث الدعوة شتى وكل لحظة تحتاج إلى تثبيت فحين يأتى الحدث ينزل نجم قرآنى فيثبت به الحق النبى ﷺ والمؤمنين .

﴿ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ (٢٤) ﴾ [الإنسان] فكل من قام بالقرآن الذى نزلناه عليك لابد أن يناله ما يناله من الأمور التى تحتاج إلى صبر عظيم . فمعنى ﴿ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ (٢٤) ﴾ [الإنسان] أى اصبر لقضاء ربك الذى يترتب على هذا التنزيل ، وهذا يدل على أنه سيناله منه ما يحتاج إلى صبر .

﴿ وَلَا تَطِعْ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كَفُورًا (٢٤) ﴾ [الإنسان] لقد قال عتبة بن ربيعة

والوليد بن المغيرة للنبي ﷺ : إِنْ كُنْتَ صَنَعْتَ مَا صَنَعْتَ لِأَجْلِ النِّسَاءِ وَالْمَالِ فَارْجِعْ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ . وَقَالَ عَتَبَةُ : أَنَا أَرْوِّجُ ابْنَتِي وَأُسَوِّقُهَا إِلَيْكَ بِغَيْرِ مَهْرٍ . وَقَالَ الْوَلِيدُ : أَنَا أُعْطِيكَ مِنَ الْمَالِ حَتَّى تَرْضَى فَارْجِعْ عَنْ هَذَا الْأَمْرِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ الْآيَةَ .

لِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى ﴿ مِنْهُمْ ﴾ (٢٤) [الإنسان] أَيْ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ الَّذِينَ لَمْ يُؤْمِنُوا بِكَ ، وَهَذَا لَيْسَ خَاصًّا بِهِمْ فَالْعِبْرَةُ بِعُمُومِ اللَّفْظِ لَا بِخُصُوصِ السَّبَبِ .

وَالْخُطَابُ وَإِنْ كَانَ لِرَسُولِ اللَّهِ فَإِنَّ أُمَّةً مَجْمُودَةً مُتَضَمِّنَةٌ فِي هَذَا الْخُطَابِ فَلَا تَطِيعُوا آثِمًا أَوْ كَافُورًا ، وَالْآثِمُ الْمَذْنُوبُ الْعَاصِي الَّذِي يَرْتَكِبُ الذُّنُوبَ وَالْمَعَاصِيَ ، وَلَيْسَ شَرْطًا أَنْ يَكُونَ كَافِرًا ، أَمَّا الْكَافِرُ فَهُوَ آثِمٌ بِذَنْبِ الْكُفْرِ نَفْسُهُ وَيَنْضَافُ إِلَيْهِ ذُنُوبٌ وَآثَامٌ ، لِأَنَّهُ لَا ضَابطَ لِسُلُوكِهِ ، فَهُوَ لَا يُؤْمِنُ بِكِتَابٍ وَلَا بِرَسُولٍ وَلَا بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ، فَلِمَ يَسْتَقِيمُ ؟

لِذَلِكَ فَصَلَ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ بَيْنَ الْآثِمِ وَالْكَافُورِ بِـ ( أَوْ ) ، فَلَا يَسَعُكَ أَنْ تَطِيعَ الْآثِمَ أَوْ تَطِيعَ الْكَافُورَ كُلَّ عَلَى حِدَةٍ أَوْ مَجْتَمَعِينَ .

وَالْكَافُورُ صِيغَةٌ مَبَالِغَةٌ عَلَى وَزْنِ ( فَعُولٌ ) أَيْ الشَّدِيدُ الْكُفْرِ الْمَصْرُ عَلَى كُفْرِهِ الَّذِي يَجْحَدُ كُلَّ شَيْءٍ وَيَنْكُرُهُ وَلَا يُقْرَبُهُ مَعَانِدٌ فِي كُفْرِهِ وَيَدْعُو غَيْرَهُ إِلَى كُفْرِهِ وَيَصْدُ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ .

فَالْكَافِرُ فَقَطْ قَدْ يَكُونُ كَافِرًا فِي نَفْسِهِ لَا يَدْعُو غَيْرَهُ وَلَا يَصْدُ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ، وَقَدْ يَكْفُرُ بِأَمْرٍ دُونَ آخَرَ ، أَمَّا الْكَافُورُ فَهُوَ مَبَالِغٌ مُتَجَاوِزُ الْحَدِّ فِي كُفْرِهِ .

### ﴿ وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ﴾ (٢٥)

وَذِكْرُ اللَّهِ هُوَ تَسْبِيحُهُ وَتَنْزِيهُِهُ ، لِذَلِكَ قَالَ تَعَالَى : ﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى (١) الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى (٢) وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى (٣) ﴾ [الأعلى]

فكيف لا تسبِّح أنت الله بينما الكل يسبِّح لله وأنت سيد هذا الكون؟  
فاستح أن يكون الكون كله مُسَبِّحاً وأنت غير مسبِّح ، فبِصِلْ أنت  
تسبيحك بتسبيح كل هذه المخلوقات .

فاذكر ربك لأنه بذكرك له سيذكرك في الملاء الأعلى ،  
قال تعالى : ﴿ فَادْكُرُونِي أذكُرْكُمْ ﴾ (١٥٢) [البقرة] فالله سبحانه يريد  
من عباده الذكر وهم كلما ذكروه سبحانه وشكروه شكرهم وزادهم .  
والله سبحانه يقول في حديث قدسى : «أنا عند حُسْنِ ظَنِّ عَبْدِي بِي  
وأنا معه إذا ذكرني ، فإن ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ، وإن  
ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منه» .

فمعنى قوله تعالى : ﴿ وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ ﴾ (٢٥) [الإنسان] أى اذكر اسم  
ربك فى كل شيء فى نعمه وعطائه وستره ورحمته وتوبته .  
ف ﴿ وَادْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ ﴾ (٢٥) [الإنسان] تذكير لك بما حباك به من أفضال  
خلقك ورباك وأعطاك من فيض نعمه ما لا يُعد ولا يُحصى . فاذكر اسم  
ربك لأنك إن لم تعشقه تكليفاً فأنت قد عشقته لأنه مُمدِّك بالنعم .

اذكر ربك وسبِّح باسم ربك ﴿ بُكْرَةً وَأَصِيلاً ﴾ (٢٥) [الإنسان] ، وفى آية  
أخرى يقول : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْراً كَثِيراً ﴾ (٤١) وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً  
وَأَصِيلاً (٤٢) [الأحزاب]

وكان الحق سبحانه يريد أن نذكره ونسبِّحه ونلهج باسمه سبحانه  
أناء الليل وأطراف النهار .

﴿ وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلاً طَوِيلاً ﴾ (٢٦)

الحق سبحانه لا يريد العنت بمن آمن به فيكلفهم ما لا يطيقون ،  
فلا يطلب من عباده قضاء ليلهم كله فى عبادته والركوع والسجود

له ، بل يقول تعالى : ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ﴾ (٢٦) [الإنسان] وفى آية أخرى يقول : ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ﴾ (٧٩) [الإسراء]

فإن الله لا يأمر بقيام الليل كله ، حتى ما خاطب به رسول الله قال : ﴿يَا أَيُّهَا الْمُزْمَلُ (١) قُمْ اللَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا (٢) نِصْفَهُ أَوْ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا (٣) أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا (٤)﴾ [المزمل] فقم من الليل جزءاً منه لذلك قال : ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ﴾ (٢٦) [الإنسان] فمن للبعضية أى بعض الليل .

﴿فَاسْجُدْ لَهُ﴾ (٢٦) [الإنسان] السجود علامة الخضوع وعلامة العبودية لأنك تضع أشرف شيء فيك وهو وجهك على الأرض خضوعاً له وخشوعاً له ، والسجود هو منتهى الخضوع .

والسجود لله تشريف للمؤمن الساجد لله ورفع لمقامه ، فهو لا يسجد لمواز له أو لمخلوق مثله ، بل هو يسجد لمن خلقه يسجد للعظيم الذى لا أعظم منه .

﴿وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا﴾ (٢٦) [الإنسان] والتسبيح هو التنزيه عما لا يليق بذات المنزه ، فاجعل نفسك مسبّحاً لذاته العلية دائماً ، والتسبيح فعل مستمر لا ينقطع ولا ينقضى .

وستجد فى هذه الآية أمراً عجبياً ، ففى بداية الآية قال : ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ﴾ (٢٦) [الإنسان] أى اسجد وصل له تعالى جزءاً من الليل لا كله . إنما عند التسبيح قال : ﴿وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا﴾ (٢٦) [الإنسان] فتسبيحك لله لا ينقطع ولا يجب أن ينقطع ، والكون كله مسبّح لله ، فلا تتأخر أيها الإنسان عن ركّب المسبّحين ، والسورة التى معنا سورة الإنسان كأنها ترسم للإنسان طريق فلاحه ونجاحه فى الآخرة .

والحق سبحانه يقول فى آية أخرى : ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ﴾ (٤٨) وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ (٤٩) [الطور]

هنا أيضاً تسبيح مستمر ﴿حِينَ تَقُومُ﴾ (٤٨) [الطور] أى حين تقوم

الليل صلاة وتسبيحاً وتحميداً وتكبيراً لله .

وقد سُئِلَت عائشة رضى الله عنها : بأى شيء كان رسول الله يفتتح قيام الليل فقالت : سألتنى عن شيء ما سألتنى عنه أحد قبلك ، كان إذا قام كَبَّرَ عشراً وحمد الله عشراً وسَبَّحَ عشراً وهَلَّلَ عشراً واستغفر عشراً وقال : اللهم اغفر لى وارحمنى واهدنى وارزقنى وعافنى . وكان يتعوذ من ضيق المقام يوم القيامة .

ثم ﴿ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ ﴾ (٤٩) [الطور] تسبيح دائم مستمر يلهج به لسانك حتى تدبر النجوم ويذهب الليل وتظهر تباشير الفجر فيصلى الفجر ، ثم تسبيح إلى أن تشرق الشمس وذكرك لله . ثم يقول تعالى :

﴿إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا﴾ (٢٧)

كلمة ﴿هَؤُلَاءِ﴾ (٢٧) [الإنسان] هنا تعود على الكافرين الذين قال الله فيهم هنا فى أول السورة : ﴿وَأَمَّا كُفُورًا (٣) إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلَ وَأَغْلَالًا وَسَعِيرًا﴾ (٤) [الإنسان]

ونلاحظ أن الحق سبحانه بعد هذه الآية الرابعة لم يذكرهم بل ذكر الأبرار وذكر جزاءهم وثوابهم وأعمالهم التي اقتضت هذا الثواب ، حتى جاءت الآية ٢٤ فقال تعالى : ﴿فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِمًا أَوْ كُفُورًا﴾ (٢٤)

فكلمة ﴿هَؤُلَاءِ﴾ (٢٧) [الإنسان] تشير إلى هذا الآثم أو الكفور ، ويصفهم الحق سبحانه أنهم : ﴿يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ﴾ (٢٧) [الإنسان] والعاجلة هى الدنيا وصفها الله بصفة من صفاتها من النعيم العاجل المتعجل .

فالكافرون إنما يريدون العاجلة المنتهية ، فهم طالبو دنيا لا طالبو آخرة ، والإنسان لابد أن لا ينظر إلى حياته العاجلة فى الدنيا وشهواتها

فقط بل عليه أن يدبر أمر نفسه فيما يستقبله من أمر الآخرة.  
إنك إن أحببت العاجلة ولم تنظر إلى الحياة الآجلة تكون قد ظلمت  
نفسك ظلاماً عظيماً ، فما فائدة متعة عاجلة لها مدة محدودة أمام  
عذاب غير محدود على تلك المتعة ؟

والمشكلة ليست فيمن يريد أن يتمتع بمتاع الدنيا إنما هي فيمن  
يريد أن يتمتع بها من أى طريق حلالاً كان أو حراماً ، فيحب متعته  
العاجلة وينسى أن هناك حياة أخرى آجلة .

وإلا فالحق سبحانه قال : ﴿ وَابْتَغِ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَلَا تَنْسَ  
نَصِيكَ مِنَ الدُّنْيَا ﴾ (٧٧) [القصص]

فَاللَّهُ أَعْطَاكَ نِعْمًا لَا تُحْصَى ، ورزقك رزقاً على قدر نصيبك من هذه  
الدنيا ، فإن ابتغيت برزق الله لك الحياة الدنيا فسوف يفنى معك فى  
الدنيا ، لكن إن نقلته للآخرة لأبقيت عليه نعيماً دائماً لا يزول .

وحيث تحب نعيم الدنيا وتحتضنه وتتشبث به فاعلم أن دنياك لن  
تمهلك ، فإنك إما أن تتركه وترحل عنه وعن الدنيا كلها ، وإما أن  
يزول هو فتصبح فقيراً معدماً .

فإن كنت عاشقاً ومحباً للمال مثلاً ولبقائه فى حوزتك فانقله إلى  
الدار الباقية ليظل فى حضنك دائماً نعيماً باقياً لا يفارقك فسارع  
إذن واجعله يسبقك إلى الآخرة .

وإذا كان ربنا عز وجل يوصينا بأن نبتغى الآخرة فهذا لا يعنى  
أن نترك الدنيا ﴿ وَلَا تَنْسَ نَصِيكَ مِنَ الدُّنْيَا ﴾ (٧٧) [القصص] فنصيبك من  
الدنيا هو الحسنة التى تبقى لك وتظل معك وتصحبك بعد الدنيا إلى  
الآخرة ، فكأن نصيبك من الدنيا يصب فى نصيبك من الآخرة فتخدم  
دنياك آخرتك .

المشكلة أن الكافر أو الفاجر أو الظالم يظن أنه لا عقاب ولا حساب

أولاً يستحضر عذاب الله ، لذلك تجدهم : ﴿ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا ﴾ (٢٧) [الإنسان] أى يذرون وراءهم يوماً عسيراً شديداً ، فيتركونه فلا يؤمنون به ولا يهتمون لوقوعه ، فقد تركوه من كل وجه .

فهو يومٌ ثَقِيلٌ على الكافرين إذا حُشِرُوا وإذا وقفوا للحساب ، فالمشركون بالله يحبون الدنيا والبقاء فيها ويدعون خلف ظهورهم العمل للآخرة وما ينجيهم من العذاب فيتركونه فلا يؤمنون به ولا يعملون له .

وقد يسأل سائل : لماذا قال تعالى ﴿ وَرَاءَهُمْ ﴾ (٢٧) [الإنسان] ويوم القيامة يومٌ سيأتى فهو أماناً . فالبعض قال : ويذرون وراءهم عمل يوم ثَقِيلٌ . أى لا يعملون للآخرة .

وكلمة وراء أيضاً مشتقة من توارى ، والشئ المتوارى عنك يقع لما بين يديك وما خلفك ، فيقع لما هو أمامك أو لما هو وراءك .

ثم إن يوم القيامة وراءهم يطلبهم مهما طالَت أعمارهم ، فهم تركوه وتركوا العمل به ولكنه يطلبهم وليسوا بفارئين منه ، ولا بدّ أنه سيلحقهم ويجدونه أمامهم فيقع بهم الحساب والعقاب .

﴿ نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا

شَتَّابَدَلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا ﴾ (٢٨)

يذكر الحق سبحانه دلائل قدرته لهؤلاء الكافرين المكذبين ، ﴿ نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ ﴾ (٢٨) [الإنسان] فنحن خلقناهم وشددنا خلقهم ، ويدخل فى شدّ الخلق شدّ مفاصلهم وقوتهم وخلقناهم خلقاً محكماً ذا بصر وسمع وذوق وشَّمّ وحركة لليدين وللرجلين وقلب ينبض وأجهزة داخل أجسامهم تعمل وجلد يحس ويشعر وأعصاب تنقل الإحساس

باللذة أو بالألم إلى مخ يستوعب كل هذا أو يصدر أو امر لجوارح الإنسان بفعل فعل ما .

فشددنا مفاصلهم بالعصب والعروق والجلد لئلا تنقطع المفاصل وقت تحريكها ، وشددنا قُبُلَهُمْ ودُبُرَهُمْ لئلا يسيل بولهم وغائطهم إلا عند إرادة الإنسان قضاء حاجته أو أصابه مرض .

﴿وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَلَهُمْ تَبْدِيلًا (٢٨)﴾ [الإنسان] أى إذا شئنا أهلكناهم وأتيناً بأشباههم فجعلناهم بدلاً منهم ، مخالفين لهم فى العمل ، فلا يذرون وراءهم يوم القيامة بل يعملون له .

﴿إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا (٢٩)﴾

وفى آية أخرى يقول تعالى : ﴿مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَىٰ (٢) إِلَّا تَذْكِرَةً لِّمَنْ يَخْشَىٰ (٣)﴾ [طه] فإنما أنزلنا القرآن تذكرة أى تذكيراً ﴿لِّمَنْ يَخْشَىٰ (٣)﴾ [طه] أى لمن يخاف من الله بمهابة وإجلال .

﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا (٢٩)﴾ [الإنسان] السبيل الطريق ، أى فَمَنْ شَاءَ الانتفاع بتذكير الله له اتخذ إلى ربه طريقاً يوصله للغاية من التذكرة ، وهى الاهتداء بآيات القرآن .

وتحديد الغاية والهدف إنما يهدف إلى إيضاح السبيل أمام الإنسان ليسلك الطريق الموصِّل إلى تلك الغاية .

ونتأمل الآية نجد أن الله ذكر السبيل بصيغة النكرة ، فقال : ﴿سَبِيلًا (٢٩)﴾ [الإنسان] أى وجهة وطريقاً إلى الخير ، ووجوه الخير كثيرة قد تكون فى الصلاة أو الصيام أو الزكاة أو مساعدة المحتاجين .

فما دمت قد سلكت سبيل الإيمان بالله ورسوله فلك أن تُعرف بسلك سبيل من سبل الخير والطاعات ، فسبيل الله آمن لكم وأيسر من السبيل الذى يوصل إلى عذاب جهنم .



ثم يقول الحق سبحانه:

﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (٣٠)

إذا كان الحق سبحانه قد أثبت للإنسان مشيئة ، فقال : ﴿فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذْ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا﴾ (٢٩) [الإنسان] فإنه هنا أثبت أن مشيئتنا من داخل مشيئة الله ، فلم يشأ الله لم تكن مشيئتنا ، فقال تعالى : ﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ (٣٠) [الإنسان] فلا أحد يستطيع أن يخرج عن مشيئة الله أو إرادته ، وكل شيء من فعل الله ، فالله هو الذى خلق اختيار الإنسان لأمر معين .

فلا يحدث فى كون الله إلا ما يريده ، فاختيار الكافر للإيمان لم يكن غَضَبًا عن الله بل بإرادته سبحانه ، والله هو الذى خلق له الاختيار . فالإنسان خلق على هيئة القَسْرِ فى أمور ، وعلى هيئة الاختيار فى أمور ، فلا الفقير يستطيع أن يثرى دون مشيئة الله ، ولا المريض يستطيع أن يشفى دون مشيئة الله ، ولا الضعيف يستطيع أن يقوى ضد إرادة الله .

لذلك قال الحق سبحانه : ﴿وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكْ غَدًا﴾ (٢٣) إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ (٢٤) [الكهف] فأياك أن تقول : إِنِّي سَأَفْعَلُ شيئاً إِلَّا أَنْ تَشْتَمَلَهُ وتربطه بمشيئة الله ، فأنت لا تفعل شيئاً إلا بإرادة الله ، فلا تعد إلا بالمشيئة .

﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (٣٠) [الإنسان] فقد ثبت لله العلم والحكمة أزلاً ، لذلك قال ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ﴾ (٣٠) [الإنسان] فنحن نسمعها فى إطار أن الله لا يتغير ، وما دام كان فى الأزل عليمًا حَكِيمًا فهو كذلك إلى الأبد .

ونعلم أنه إذا جاءت أى صفة من صفات الحق داخلية فى صورة كينونة أى مسبوقه بـ ( كان ) ، فأياكم أن تأخذوا ( كان ) على أنها

وَصُفِّ لِمَا حَدَثَ فِي زَمَنِ مَاضٍ، وَلَكِنْ لِنَقُلْ (كَانَ وَمَا زَالَ).  
 لماذا؟ لأن الله كان أزلاً، فهو سبحانه عليم قبل أن يوجد معلوم،  
 وهو سبحانه حكيم قبل أن يوجد ما يحتاج إلى الحكمة. والحكيم لا بد  
 أن يكون عليمًا، وإلا كيف يكون حكيماً في تدبير أمر لا يعلم كُنْهه  
 ولا ماهيته.

ثم يُنْهِى الحق سبحانه سورة الإنسان بقوله تعالى:

﴿يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ (٣٦)

فالحق سبحانه بمشيئته يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ، وَرَحْمَتُهُ دِينُهُ  
 وَقِيلَ جَنَّتُهُ، وَالدَّخُولُ فِي الدِّينِ يُوجِبُ الْجَنَّةَ بِمَشِيئَتِهِ سَبْحَانَهُ، فَلَا  
 تَعَارُضَ بَيْنَ الدَّخُولِ فِي الدِّينِ وَالدَّخُولِ فِي الْجَنَّةِ. وَالْمُؤْمِنُونَ إِنَّمَا  
 يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ وَمَشِيئَتِهِ لَا بِمُوجِبِ الْعَمَلِ وَحْدِهِ، فَدَخُولُ  
 الْجَنَّةِ إِنَّمَا هُوَ بِمُوجِبِ الْفَضْلِ وَالْإِحْسَانِ، لَا بِسَبَبِ الْاِسْتِحْقَاقِ.  
 فَالْأَمْرُ مُتَعَلِّقٌ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ سَبْحَانَهُ، فَاللَّهُ لَمْ يَشَأْ أَنْ يَدْخُلَ فِي  
 رَحْمَتِهِ مَنْ عِلْمُ مَنْهُ أَنَّهُ يَخْتَارُ الضَّلَالَةَ، وَلَكِنْ إِنَّمَا شَاءَ أَنْ يَدْخُلَ فِي  
 رَحْمَتِهِ مَنْ عِلْمُ مَنْهُ أَنَّهُ يَخْتَارُ الْهَدْيَ.

فَالَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَاتُوا عَلَى شُرْكَهُمْ وَكَفَرَهُمْ أَعَدَّ لَهُمْ فِي  
 الْآخِرَةِ عَذَابًا أَلِيمًا مُؤَلِّمًا مُوجِعًا وَهُوَ عَذَابُ جَهَنَّمَ، الَّذِي فَصَّلَ فِيهِ  
 الْحَقُّ سَبْحَانَهُ الْقَوْلُ فِي آيَاتِ سُورَةِ الْإِنْسَانِ.

وَاللَّهُ هُوَ الَّذِي أَعَدَّ لَهُمْ هَذَا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ، وَكُلُّ حَدَثٍ مِنَ الْأَحْدَاثِ  
 إِنَّمَا يَأْخُذُ قُوَّتَهُ مِنْ قُوَّةِ فَاعِلِهِ، فَإِذَا كَانَ الْحَدِيثُ التَّعْذِيبِيُّ مُنْسُوبًا  
 إِلَى اللَّهِ وَلَهُ مُطْلَقُ الْقُوَّةِ وَالْقُدْرَةِ، لِذَلِكَ فَالْعَذَابُ لَنْ يُطَاقَ وَلَنْ يَجِدَ  
 الظَّالِمُ مَنْ يَدْرَأُ عَنْهُ هَذَا الْعَذَابَ

## سُورَةُ الْمُرْسَلَاتِ

## سورة المرسلات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ۝١﴾ فَالْعَصْفَاتِ عَصْفًا ۝٢ وَالنَّشْرِاتِ نَشْرًا ۝٣

فَالْفَرْقَتِ فَزًّا ۝٤ فَالْمُلْقِيَتِ ذِكْرًا ۝٥ عِذْرًا أَوْ نَذْرًا ۝٦﴾

يقول تعالى ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا ۝١﴾ [المرسلات] يقسم الله بالرياح المرسلة،  
 فالله يرسلها يقول تعالى ﴿يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ ۝٥٧﴾ [الأعراف] وهي تُرْسَلُ كهيئة  
 عُرْفِ الفرس متتابعة يتبع بعضها بعضاً ، وأحياناً تكون مرسلة  
 برحمة الله رخاء تسوق الخير إلى الناس .

يقول تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّى إِذَا أَقْلَّتْ سَحَابًا  
 ثَقُلُوا ۝١﴾ سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ۝٥٧﴾ [الأعراف]

هذه الرياح المرسلة بالخير والبشرى ، أما تلك المرسلة شراً وَعَصْفًا  
 فقد قال الله عنها: ﴿فَالْعَاصِفَاتِ عَصْفًا ۝٢﴾ [المرسلات]

(١) ثَقُلَا: أى سحباً ممتلئة ماء كثيراً. [ القاموس الفويم ١/ ١٠٨ ] فنجد لونها داكناً لما تحمله من ماء.

والريح العاصفة أى الريح الشديدة القوية ، وهى غير الرُّخاء السهلة اللينة ، فالعاصفة سريعة قوية شديدة تعصف بما يكون أمامها من أشياء ، ونحن نرى الريح العاصفة على الطرق الصحراوية إذا هبَّت واحدة منها فإنها تغطى الطرق بحيث تعوق حركة المرور إلى أن تُزاح عنها هذه الطبقة من الرمال .

وإذا هبَّت على مياه البحار تكون نَوْة أو تسونامى يعلو فيها الموج ارتفاعات عالية تعصف بالسفن العملاقة حينها يغلقون الموانئ والبوغازات أمام حركة السفن والصيد .

﴿وَالنَّاشِرَاتِ نَشْرًا﴾ [المرسلات] الواو هنا للقسم والناشرات الرياح التى تنشر السحب الثقال فتأتى بالمطر، والنشر ضد الطى .

وبالبعض قرأ الآية : بُشْرًا ، وحجته قوله تعالى ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ﴾ [الروم] وذلك أن الريح تبشر بالمطر .

وريح الرحمة ثلاث منشرات كقوله تعالى : ﴿وَالنَّاشِرَاتِ نَشْرًا﴾ [المرسلات] والمبشرة كقوله ( مبشرات ) والثالثة الذاريات فهذه ريح الرحمة تهبُّ على كل شيء فى الدنيا .

﴿فَالْفَارِقَاتِ فَرَقًا﴾ [المرسلات] فالفارقات هى الرياح التى تفرق بين السحاب فتبدِّده ، فيذهب بعضه فى أفق ، والبعض فى أفق آخر .

﴿فَالْمُلْقَاتِ ذِكْرًا﴾ [المرسلات] فالرياح إذا كانت عاصفة شديدة قوية قلعت الأشجار وهدمت المنازل ، حينها يحصل خوفٌ للعباد فى قلوبهم فيلجئون إلى الله تعالى ويذكرونه فصارت تلك الرياح كأنها ألقت الذكر والمعرفة فى القلوب عندهوبوها .

فالرياح تظهر بها النعم ، إذ تسوق النعم بسوقها للسحب المحملة بالماء فتكون خيراً ونماءً لقوم عطشت أرضهم ، فيكون اهتزاز أرضهم خضراً ، فيذكرون نعمة الله عليهم .

﴿هُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَّتْ سَحَابًا ثِقَالًا سُقْنَاهُ لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ فَأَنْزَلْنَا بِهِ الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ (٥٧)﴾ [الأعراف]

نلاحظ أن الحق سبحانه ذكر عدة كلمات مما هي في آيات سورة المرسلات التي معنا مما يكون حجة لمن ساق الآيات في الرياح. فكلّما ( يرسل ) هي ( والمرسلات ) ، وكلّمة بُشْرًا هي ما ذكرناه من قراءة مَنْ قَرَأَهَا : والناشرات بُشْرًا ثم ﴿لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (٥٧)﴾ [الأعراف] هي ( الملقيات ذكرًا ) فتترك أثرًا فيمن يرى آية الله في هذا فيذكر الله وَيُسَبِّحْهُ عَلَيَّ مَا أَنْعَمَ بِهِ.

﴿عُذْرًا أَوْ نَذْرًا (٦)﴾ [المرسلات] أي إغذارًا إلى الله ، والعذر محو الإساءة وطميسها وهي من إبداء العذر للخروج من الذنب ، ومنه قوله تعالى : ﴿قَالُوا مَعْذَرَةٌ إِلَىٰ رَبِّكُمْ (١٦٤)﴾ [الأعراف] أي فعظمهم اعتذارًا إلى الله وأننا قد أبلغناهم رسالة ربنا فلم يعد لهم عذر.

أما نُذِرًا أي إنذارًا وتخويفًا ، والذكر يحقق الأمرين الإغذار والإنذار. وإذا كنا قد سُقْنَا الآيات هنا أنها في وصف الرياح ، وأنها مُرْسَلَةٌ من الله ، وأنها قد تكون عاصفة تهب أو ناشرات تنشر السحاب وتفرقه وتبدده في كل اتجاه ليصل إلى بلاد بعيدة ، وأنها تذكّر عباد الله بنعمه ونقمه ، إن كانت خيرًا فهي نعمة ، وإن كانت شرًا فهي نقمة . إذا كان هذا كله في الرياح فإن بعض العلماء تأول هذه الآيات كلها تأويلًا آخر أنها الملائكة ، والبعض ساق بعض الآيات في الرياح وبعضها في الملائكة ، والبعض ساقها كلها في الأنبياء ، والبعض ساقها كلها في القرآن.

فآيات القرآن كانت تنزل متتابعة تعصف القلوب بذكر الوعيد فهي العاصفات ، وتنشر أنوار الهداية والمعرفة في قلوب المؤمنين فهي الناشرات نُشْرًا .

وهى التى تفرق بين الحق والباطل ، فهى الفارقات فرقا ، وهى ﴿فَالْمَلَكِيَّاتِ ذِكْرًا﴾ (٥) [المرسلات] فتلقى الإيمان والنور وحب الطاعة فى قلوب المؤمنين ، إعداراً إلى الله وإنذاراً لعباده وتخويفاً فهى ﴿عَذْرًا أَوْ نَذْرًا﴾ (٦) [المرسلات]

بعد هذه الآيات المقسم بها يذكر الحق سبحانه المقسم عليه ، فيقول تعالى :

### ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ﴾ (٧)

وفى آية أخرى يقول تعالى : ﴿إِن مَّا تُوعَدُونَ لَآتٍ﴾ (١٣٤) [الأنعام] ووعدته وإيعاده لا بد أن يتحقق وأن يأتى وأنه فيصبح واقعاً ، لذلك قال ﴿لَوَاقِعٌ﴾ (٧) [المرسلات] أى متحقق فى عالم الواقع وستشهدونه بأنفسكم ، وفى آية أخرى يقول : ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ﴾ (٥) [الذاريات] إذن : ما وعدكم الله به آتٍ وواقع وصادق .

وسواء كان المقسم به هو الرياح أو الأنبياء أو القرآن أو الملائكة ، فإن اجتماع هذا كله يدل على عظيم المقسم عليه ، وهو يوم القيامة ، فالله إنما يقسم بالعظيم على العظيم .

وكلمة ﴿لَوَاقِعٌ﴾ (٧) [المرسلات] لها وقع عظيم وشديد على الأسماع والقلوب تجعل القلوب ترتجف ، ولذلك سُميت القيامة بالواقعة ، وجعل لها الحق سبحانه سورة بهذا الاسم .

وقد ذكر الحسن البصرى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قرأ قوله تعالى : ﴿إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ﴾ (٧) مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ (٨) [الطور] فربما منها ربوة عيد منها عشرين يوماً<sup>(١)</sup> أى مرض منها وزاره العوَاد عشرين يوماً .

(١) أورده ابن عطية الأندلسى (ت ٥٤٢ هـ) فى كتابه المحرر الوجيز فى تفسير الكتاب العزيز (٣٨/١) وفيه أن عمر أنَّهُ . وأورده ابن كثير فى تفسيره (٤٣٠/٧) وعزاه للإمام أبى عبيد فى فضائل القرآن (١٣٦/١) وينحوما ذكره ابن عطية ذكره الثعالبى فى تفسيره (الجواهر الحسان) (١٣٠/١) .

﴿فَإِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ ۝٨ وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ۝٩﴾

﴿وَإِذَا الْجِبَالُ سُفَّتْ ۝١٠﴾

فأول ما يحدث من وقائع يوم القيامة أن تطمس النجوم التي تزين السماء وتنيهرها، فتظلم الدنيا وتصبح سواداً حالكاً مظلماً .  
فطمس النجوم إذهابُ ضوئها ونورها ، فأنت عندما تريد أن تلقى الفزع فى قلوب الناس تظلم عليهم المكان فلا يرون شيئاً مما يجرى حولهم ، وهذا يكون أشدَّ عليهم ، فهم لا يعرفون إلى أين يذهبون .  
ومثل هذا قوله تعالى : ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُصِرُّونَ﴾ (٦٦) [يس] فأول ما يحدث الطمس على أعينهم وجعلهم لا يرون شيئاً فيتسابقون على الصراط كالعميان يخطبون فى بعضهم البعض لا يدرون إلى أين هم ذاهبون .

فأول مشهد من مشاهد يوم القيامة أن النجوم ينطفئ نورها ، فتظلم السماء والأرض وتصبح حالكة السواد .  
﴿وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ ۝٩﴾ [المرسلات] أى وإذا السماء انشقت ، لكن الانشقاق هنالـه معنى آخر ، فمعناه انفراجها وانفتاحها لنزول الملائكة .  
وهو معنى قوله فى سورة النبأ الآتية بعد سورة المرسلات : ﴿وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَاباً ۝١٩﴾ [النبأ] فانفراج السماء وانفتاحها وانشقاقها إنما هو لنزول الملائكة للحساب .

فينزل الملائكة من السماء ويحيطون بالأرض التى تُبدل غير الأرض يحيطون بها من كل جانب على أطرافها ، يقول تعالى : ﴿فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ ۝١٥﴾ وَأَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ ۝١٦ وَالْمَلَكُ عَلَى أَرْجَائِهَا ۝١٧﴾ [الحاقة] أى على أطرافها ونواحيها حين تشقق السماء .



﴿وَإِذَا الْجِبَالُ نُسِفَتْ (١٠)﴾ [المرسلات] ونلاحظ أن الحق سبحانه ذكر أقوى مظهر ثابت في الحياة الدنيا ، وإلا ففي الأرض أشياء أخرى قوية وثابتة كالعمائر ناطحات السحاب ، فإذا كان الحق سبحانه سينسف هذه الجبال ويزيلها عن وجه الأرض فغيرها زائل من باب أولى .  
والإنسان ينظر إلى الجبال نظرة رهبة وإعظام لقوتها وصلابتها ورهبتها ، فيقول لك جبال الألب وجبال الهيمالايا والتبت وأطلس وطوروس ويتحاكى الإنسان بقوتها وارتفاعها وصلابتها .  
فها هي الجبال أيها الإنسان تُنسَف فيختل توازن الأرض التي تعيش عليها بإيجادنا إياك عليها ، فماذا ستفعل ؟ وإلى أين ستذهب ، وها هي السماء فوقك قد انشقت وفُرجت وانفطرت ، ونزل منها الملائكة لتحقيق وعد الله ووعيده ، فلماذا تكذب ؟  
تنسف الجبال فتصبح ﴿كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ (٥)﴾ [القارعة] أى كالصوف المندوف ، وتصير هباءً منثوراً أى ذرات تراب متناثرة تذروها الرياح .  
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْنَتْ (١١) لِأَيِّ يَوْمٍ أُخِلَتْ (١٢)  
لِيَوْمِ الْفَصْلِ (١٣) وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ (١٤)﴾

﴿أَقْنَتْ (١١)﴾ [المرسلات] أى وقَّتت وهى قراءة أخرى فى الآية ، أى ضرب لهم ميقات معين لا يعلمه إلا الله للبعث بعد الموت وللجمع والحشر والحساب والعقاب .

فكلمة ( أقنت ) من الميقات والوقت ، والحق سبحانه يقول : ﴿قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ (٤٩) لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتٍ يَوْمَ مَعْلُومٍ (٥٠)﴾ [الواقعة] والميقات من الوقت ، والوقت هو الزمن فحينها يجمعون لوقت واحد تجتمع فيه كل الأمم .

وَمَنْ يَتَأَمَّلِ النِّسْقَ الْقِرْآنِيَّ يَجِدُ عَجَبًا ، ففِي آيَةِ سُورَةِ الْوَاقِعَةِ قَالَ تَعَالَى : ﴿لَجُمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ (٥٠)﴾ [الواقعة] فِي شَأْنِ الْجُمُعِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، أَمَا فِي جَمْعِ سَحْرَةِ فِرْعَوْنَ فَقَدْ قَالَ تَعَالَى : ﴿فَجُمِعَ السَّحْرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَعْلُومٍ (٣٨)﴾ [الشعراء]

الْأُولَى (إِلَى مِيقَاتٍ) وَالثَّانِيَةِ (لِمِيقَاتٍ) . فِي شَأْنِ جَمْعِ السَّحْرَةِ اسْتَخْدَمَ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ اللَّامَ فَقَطْ مُتَّصِلَةً بِكَلِمَةِ مِيقَاتٍ مُبَاشِرَةً دَلَالَةً عَلَى قِصَرِ الْمَدَى الزَّمَنِيِّ لِتَحَقُّقِ الْمِيقَاتِ .

أَمَا فِي شَأْنِ الْقِيَامَةِ الْمَوْعُودِ بِقِيَامِهَا مِنْ بَدْءِ الْخَلِيقَةِ فَاسْتَخْدَمَ الْحَقُّ سَبْحَانَهُ (إِلَى) ، وَزِيَادَةَ الْمَبْنِيِّ تَدُلُّ عَلَى زِيَادَةِ الْمَعْنَى ، وَهَذَا دَلَالَةٌ عَلَى الْبُعْدِ الزَّمَنِيِّ لِتَحَقُّقِ هَذَا ، وَلَكِنَّهُ آتٍ وَوَاقِعٌ ﴿إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَاقِعٌ (٧)﴾ [المرسلات]

ثُمَّ يَسْأَلُ الْحَقُّ سَوْأًا يَعْلَمُ إِجَابَتَهُ فَيَقُولُ : ﴿لَأَيَّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ (١٢)﴾ [المرسلات] أَيَّ لَأَيَّ يَوْمٍ أَخَّرْتَ ، وَضُرِبَ الْأَجَلُ لِلْجَمِيعِ لِأَنَّهُ لَنْ يَتَخَلَّفَ أَحَدٌ وَلَنْ يَفِرَّ أَحَدٌ ، وَالتَّاءُ السَّاكِنَةُ فِي (أُجِّلَتْ) تَعُودُ عَلَى السَّاعَةِ وَالْقِيَامَةِ . وَهَذَا تَعْظِيمٌ لِلْوَقْتِ الَّذِي يَقَعُ فِيهِ الْفَصْلُ وَالْجَزَاءُ ، وَالْمُرَادُ بِالْيَوْمِ الْحِينَ وَالزَّمَانَ .

﴿لَيَوْمِ الْفَصْلِ (١٣)﴾ [المرسلات] إِنَّهُ يَوْمُ الْفَصْلِ أَيَّ يَوْمِ الْحُكْمِ بَيْنَ الْمُخْتَلِفِينَ وَالْمُتَخَاصِمِينَ ، وَهَذَا يَحْكُمُ فِيهِ اللَّهُ ، وَهُوَ الْقَادِرُ سَبْحَانَهُ عَلَى أَنْ يَفْصَلَ بَيْنَهُمْ بِالْحَقِّ .

وَمَتَى يَكُونُ مَوْعِدُ هَذَا الْفَصْلِ أَوْ الْحُكْمِ ؟ أَمْ هُوَ فِي الدُّنْيَا ؟ لَا فَالدُّنْيَا دَارُ اخْتِبَارٍ وَلَيْسَتْ دَارُ حِسَابٍ وَلَا مُحَاسَبَةٍ وَلَا فَضْلٌ فِي قَضَايَا الْإِيمَانِ .

وَلِذَلِكَ فَإِنَّ الْفَصْلَ وَالْحُكْمَ بَيْنَهُمْ يَتِمُّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَلَى مَشْهَدٍ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ جَمِيعًا : ﴿فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (١١٣)﴾ [البقرة] وَالَّذِي سَيَفْصِلُ بَيْنَ النَّاسِ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا هَوَىٰ لَهُ وَلَا مَصْلَحَةٌ لَهُ

ثم يؤكد الحق المعنى فيقول: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمَ الْفُصْلِ﴾ (١٤) ﴿[المرسلات] إِنَّكَ لَا تَعْلَمُ مَا يَوْمَ الْفُصْلِ يُعْظِمُهُ اللَّهُ وَيَهْوُلُ مِنْهُ تَعْظِيمًا لَشِدَّتِهَا.

فَمَنْ أَيْنَ تَعْلَمُ كُنْهَهُ وَمَاهِيَتَهُ وَلَمْ تَرَ مِثْلَهُ فِي شِدَّتِهِ وَمِهَابَتِهِ فَمَا عِلْمُكَ يَا أَشْرَفَ الْخَلْقِ بِيَوْمِ الْفَصْلِ وَشِدَّتِهِ ، فَلَا تَعْلَمُ عِظَمَهُ وَأَهْوَالَهُ عَلَى سَبِيلِ التَّفْصِيلِ وَإِنْ كُنْتَ تَعْلَمُهَا إِجْمَالًا .

وَبَلِّغْهُمْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿١٥﴾

هذه الآية ذكرت في هذه السورة عشر مرات بدءاً من هذه الآية ،  
فالسورة كلها تهديدٌ شديدٌ ووعدٌ للمكذبين الذين كذبوا بيوم القيامة  
يوم الفصل .

وكلمة (ويل) تعنى الهلاك والعذاب وتُسْتَعْمَلُ لِلتَّحْسُّرِ عَلَى غَفْلَةِ  
الإنسان عن العذاب ، مثل قوله تعالى : ﴿يَوْلَيْتُمْ آلَ هَٰذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ  
صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا ۚ﴾ [الكهف] وقوله جلَّ جلاله : ﴿يَوْلَيْنَا قَدْ كُنَّا  
فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَٰذَا﴾ (٩٧) ﴿[الأنبياء]

هذه الويلات تعنى الحسرة وقت رؤية العذاب ، وقيل : إن الويل وإِدْ فى جهنم يهوى الإنسان فيه أربعين خريفاً والعياذ بالله .

وساعة ترى ﴿يَوْمَئِذٍ ١٥﴾ [المرسلات] وتجد فيها هذا التنوين فاعلم أنه عَوْضٌ عن شيء محذوف ، والمحذوف هنا جملة ، والمعنى : يوم إذ يأتي يوم الفصل .

حينها ﴿يَوْمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ (٤٢) [النساء] فهو يوم عظيم يوم يقوم الناس لرب العالمين ، وقد أسماه الحق سبحانه مشهد اليوم العظيم ، فقال تعالى : ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدِ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ (٣٧) [مريم] فهو يوم مشهود يشهده الجميع ، فالعذاب فى الدنيا مثلاً لا يشهده إلا الحاضرون المعاصرون ولا يشهده السابقون ولا اللاحقون ، أما عذاب الآخرة فهو المشهد العظيم الذى يراه كل الخلق .

والحق سبحانه يقول عن المكذبين : ﴿أَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ (٩٢) فَنَزَّلْ مِنْ حَمِيمٍ (٩٣) وَتَصْلِيَةً جَحِيمٍ (٩٤) إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ (٩٥)﴾ [الواقعة]  
فكل مكذب ضال سينزل إلى الحميم ويضلى الجحيم ويعانى من عذابها حق اليقين ، وهم عندما يعانون عقابهم لتكذيبهم يقولون : ﴿لَيْتَنَا نُرَدُّ وَلَا نُكَذِّبُ بَيِّنَاتٍ رَبَّنَا وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٢٧)﴾ [الأنعام]

﴿أَلَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ (١٦) ثُمَّ نَبْعَثْهُمْ الْآخِرِينَ (١٧)﴾

كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ (١٨) وَيَلَّيْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (١٩)﴾

الأولون : الأقوام السابقة التى كذبت بالله والإيمان والقرآن ، كذبوا برسلمهم ، فالحق سبحانه يسأل أهل مكة الذين لم يؤمنوا بمحمد ﷺ : ﴿أَلَمْ نُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ (١٦)﴾ [المرسلات]

لقد وصل إلى أسماعكم جزاء الأقوام السابقة عليكم وما حدث لهم نتيجة تكذيبهم وكفرهم ، فأهلكناهم حين كذبوا رسلمهم ، فأهلكنا بعضهم بالصيحة وبعضهم بالخسف وبعضهم بالمسخ .

والأولون هم قوم نوح وعاد وthumbود الموغلون فى القدم ، أما

الْأَخِيرُونَ فَهُمْ قَوْمٌ فَرَعُونَ وَقَوْمٌ لُوطٌ وَغَيْرُهُم الْقَرِيبُونَ مِنْ زَمَانٍ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

﴿كَذَلِكَ نَفْعِلُ بِالْمُجْرِمِينَ (١٨)﴾ [المرسلات] فَكَذَلِكَ سَنَفْعِلُ بِمُجْرِمِي هَذِهِ الْأُمَّةِ مِنْ كِفَارِ قَرِيشَ الَّذِينَ كَذَّبُوا رَسُولَ اللَّهِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ وَصَدُّوا وَأَعْرَضُوا ، وَصَدُّوا غَيْرَهُمْ عَنِ الْإِيمَانِ بِاللَّهِ .

فَكَفَرَهُمْ وَتَكْذِيبَهُمْ هُوَ أَعْظَمُ جُزْمٍ يَرْتَكِبُونَهُ وَيَتَرْتَبُ عَلَيْهِ كُلُّ الْأَفْعَالِ الَّتِي تُعْتَبَرُ جَرَائِمٌ فِي عَرَفِ الْقَانُونِ وَالشَّرْعِ ، فَمَا دَامَ لَمْ يُوْمَنْ فَتَوَقَّعْ مِنَ الْكَافِرِ أَنْ يَفْعَلَ كُلَّ الْمَوِيقَاتِ مِنْ قَتْلِ وَزْنٍ وَسُرْقَةٍ لِأَنَّهُ كَذَّبَ بِالْمَنْهَجِ أَصْلًا ، فَهُوَ يَنْطَلِقُ فِي حَيَاتِهِ بِمَوْجِبِ هَوَاهُ .

لِذَلِكَ تَوَعَّدَ اللَّهُ هَؤُلَاءِ الْمَكْذِبِينَ الْمُجْرِمِينَ بِالْوَيْلِ ، فَقَالَ ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ (١٩)﴾ [المرسلات]

ثُمَّ يَقُولُ تَعَالَى مَذْكَرًا لَهُمْ بِأَنَّهُ الَّذِي خَلَقَهُمْ وَأَوْجَدَهُمْ ، فَقَالَ تَعَالَى :

﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ (٢٠) فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ (٢١)

إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ (٢٢) فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ (٢٣) وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ

لِلْمُكَذِّبِينَ (٢٤)﴾

لَمْ تَكْفُرُوا وَتَتَكَبَّرُوا عَلَى اللَّهِ وَتُكْذِّبُونَ رِسْلَهُ وَنَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ مِنْ مَّاءٍ مَهِينٍ ، وَقَدْ وَصَفَ اللَّهُ الْمَاءَ الَّذِي خُلِقَ مِنْهُ الْإِنْسَانُ بِأَنَّهُ ﴿مَاءٌ مَهِينٌ (٢٠)﴾ [المرسلات] لِأَنَّهُ يَجْرِي فِي مَجْرَى الْبُولِ وَيَذْهَبُ مَذْهَبُهُ إِذَا لَمْ يَصِلْ إِلَى الرَّحِمِ .

وَالْمَهِينُ أَيْضًا الضَّعِيفُ ، فَهُوَ مَاءٌ ضَعِيفٌ وَهُوَ نَظْفَةُ الرَّجُلِ أَوْ الْمَرْأَةِ ، وَرَغْمَ ضَعْفِ أَصْلِ خَلْقَةِ الْإِنْسَانِ فَقَدْ خَلَقَ اللَّهُ مِنْهُ إِنْسَانًا

سميعاً بصيراً عاقلاً مفكراً ، وشَدَّ الله أَسْرَهُ وشَدَّ عضلاته وأعصابه وعظامه ﴿نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ﴾ (٢٨) [الإنسان]

﴿فَجَعَلْنَاهُ فِي قَرَارٍ مَكِينٍ﴾ [المرسلات] الهاء فى ﴿فَجَعَلْنَاهُ﴾ (٢١) [المرسلات] أى فصيرناه وسهّلناه له طريقاً يصل به هذا الماء المهين وهو النطفة إلى الرحم ، ليتحقق به مراد الله من خَلَقَ نسمة إنسانية .

وسمّى الله رحم المرأة بـ ﴿قَرَارٍ مَكِينٍ﴾ [المرسلات] لأن فيه تستقر نطفة الرجل بعد تلقيح بويضة المرأة تسعة أشهر أو أقل أو أكثر ، فهو مكان مُحَصَّن جعله الله صالحاً لاستقرار النطفة التى تصبح علقة ثم مضغة ثم تصبح عظاماً ثم يكسو الله العظام اللحم ، ثم يُنشئه الله خَلْقاً آخر فيخلق له السمع والبصر .

وقرار يعنى مستقر تستقر فيه النطفة ، وهو الرحم خلقه الله على هذه الهيئة ، فحَصَّنَه بعظام الحوض وجعله مُعدّاً لاستقبال هذه النطفة والحفاظ عليها .

﴿إِلَى قَدَرٍ مَعْلُومٍ﴾ [المرسلات] هو مدة حمل المرأة لجنينها فى رحمها وهى مدة معلومة لنا . حينها تلد المرأة فى الوقت الذى يشاؤه الله ، والقدر وقت الشيء المقدّر له والمكان المقدّر له .

﴿فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ﴾ [المرسلات] فقدّرنا على خَلْقِهِ وتصويره فى أحسن تقويم وأحسن هيئة ونصبنا ظهره فلا يسير على أربع كالذباب ، وجعلنا خَلْقَهُ صالحاً لأن يعيش فى أى بيئة كانت فتجد الإنسان يعيش فى كوخ أو خيمة أو كهف أو حتى فى ناطحة سحاب .

فجاءت هنا (فقدّرنا) من القدرة لذلك ناسب أن يأتى بعدها ﴿فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ﴾ [المرسلات] ولكن البعض قرأ هذه الكلمة بتشديد الدال من

﴿فَقَدَرْنَا﴾ فَقَالَ : فَقَدَرْنَا ، مِنْ التَّقْدِيرِ . مِثْلُ قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿وَالْقَمَرَ قَدَرْنَا﴾ [يس]

وَاسْتَحْسَنَ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ قِرَاءَةَ ﴿فَقَدَرْنَا﴾ مِنَ الْقُدْرَةِ لِأَنَّ اللَّهَ قَالَ بَعْدَهَا ﴿فَنِعْمَ الْقَادِرُونَ﴾ (٢٣) [المرسلات] وَلَمْ يَقُلْ : الْمُقَدَّرُونَ . وَلَكِنْ كِلَاهُمَا مُحْتَمَلٌ فَإِنَّ مَنْ يَقْدِرُ الشَّيْءَ وَيَخْلُقُهُ عَلَى هَيْئَةٍ حَسَنَةٍ فَهُوَ قَادِرٌ بِقُدْرَتِهِ ، وَقَادِرٌ بِتَقْدِيرِهِ وَعِلْمِهِ .

﴿وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ (٢٤) [المرسلات] فَإِذَا كُنَّا خَلْقَنَاكُمْ وَنَخْلُقُكُمْ وَسَنَخْلُقُكُمْ مِنْ مَاءٍ مُهِينٍ حَقِيرٍ ضَعِيفٍ وَنَجْعَلُهُ حَالٍ خَرَجَ مِنْكُمْ فِي مَحَلِّهِ الْمَخْلُوقِ لَهُ نَجْعَلُهُ فِي قَرَارٍ مُكِينٍ مُسْتَقَرٍّ حَصِينٍ إِلَى زَمَنِ مَعْلُومٍ لِلَّهِ ، فَلِمَ تَكْذِبُونَ ؟

ثُمَّ يُذَكِّرُهُمُ اللَّهُ بِالْأَرْضِ الَّتِي يَعِيشُونَ عَلَيْهَا :

﴿الَّذِي جَعَلْنَا الْأَرْضَ كِفَاتًا﴾ (٢٥) أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا ﴿وَجَعَلْنَا

فِيهَا رَوَاسِيَ شَامِخَاتٍ وَأَسْقَيْنَكُم مَاءً فُرَاتًا﴾ (٢٧)

﴿وَيَلُّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ (٢٨)

فَجَعَلْنَا الْأَرْضَ تَكْفَتِ النَّاسِ أَحْيَاءً وَأَمْوَاتًا ، أَيْ تَضَمُّهُمْ وَتَجْمَعُهُمْ ، فَهِيَ تَكْفَتِ الْأَحْيَاءَ فَيَسْكُنُونَ ظَهْرَهَا وَتَكْفَتِ الْأَمْوَاتُ فِي بَطْنِهَا . مَنْ يَتَأَمَّلُ مَعْنَى الْكَفَّتِ يَجِدُهُ عَجِيبًا فَهُمْ يَصْنَعُونَ مِنْ مَوَادِّ الْأَرْضِ قَوَالِبَ الطُّوبِ يَبْنُونَ بِهِ مَسَاكِنَهُمْ ، وَيَصْنَعُونَ أَسْمَنَةً يَمْسُكُونَ بِهِ الطُّوبَ بَبْعُضِهِ ، وَمِنَ الشَّجَرِ أَسْقِفًا لِبُيُوتِهِمْ ، كُلُّهُ مِنَ الْأَرْضِ . وَتَلْمَحُ فِي الْآيَةِ مَلْمَحًا يُؤَدِّي بِكَ إِلَى الْقَوْلِ أَنَّ اللَّهَ ذَكَرَ فِيهَا جَانِبِيَّةَ الْأَرْضِ ، فَالْأَرْضُ تَكْفَتُهُمْ أَحْيَاءً فَتَضَمُّهُمْ إِلَيْهَا وَلَا تَتَخَلَّى عَنْهُمْ

١٦٦٦٢

وكانهم مجذوبون إليها بشيء يربطهم بها حتى إذا سقطوا من علٍ فإنها تضمهم إليها ، ولا يخرجون خارجها .

حتى الأموات تضمهم قبور الأرض إليها ولا تتخلى عنهم إلا في يوم البعث ، يقول تعالى : ﴿ وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ ﴾ (٤) [الانفطار] ويقول : ﴿ أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ ﴾ (٩) [العاديات]

﴿ وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ شَاخِحَاتٍ ﴾ (٢٧) [المرسلات] حفظنا لهم الأرض التي يعيشون عليها بأن جعلنا فيها رواسي تجعل الأرض راسية لا تضطرب ولا تتحرك ولا تميد بهم .

قال تعالى : ﴿ وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ﴾ (١٥) [النحل] والرواسي جمع (راس) وهو الشيء الثابت ، ولو كانت الأرض مخلوقة على هيئة الثبات لما احتجنا إلى الجبال الرواسي كي تثبتها ، لكن الأرض مخلوقة متحركة وهي عرضة للاضطراب ، ولولا الجبال الرواسي لمادت الأرض .

﴿ شَاخِحَاتٍ ﴾ (٢٧) [المرسلات] أي عاليات طوال مرتفعات في السماء شاهقات ، وكل عال فهو شامخ . ونلاحظ أن الحق سبحانه ذكر الجبال هنا بصفة من صفاتها واختار هنا صفة الشموخ .

فإن كنت أيها الإنسان المخلوق من ماء يجري من قبل الرجل إلى ماء موجود في قبل المرأة ليستقر في رحم المرأة فهناك ما هو أكبر منك وأشمخ وأرفع أنا خالقه لك لتستطيع أن تعيش على هذه الأرض فخلقت الجبال لتمسك الأرض .

﴿ وَأَسْقَيْنَاكُمْ مَاءً فُرَاتًا ﴾ (٢٧) [المرسلات] لماذا ذكر الله الماء الفرات بعد ذكر الجبال ؟ لأن الأمطار الغزيرة إنما تنزل على قمم الجبال الشامخة العالية ، ثم تنحدر نازلة حتى تجري أنهاراً على وجه الأرض .



﴿وَيُلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ (٢٨) [المرسلات] هل مازلتم تكذبون وتكفرون وتنكرون؟ فاعلموا أن الأرض ستبدل غير الأرض والجبـال سننسفها والماء العذب الفرات سيصبح ماءً ملحاً أجاجاً فـ ﴿وَيُلْ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ (٢٨) [المرسلات]

وَيَلِّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٣٤﴾

رغم تكذيبكم بالبعث والحساب والعقاب فما أنتم تواجهونه حقيقة فهو حقٌّ وواقع رغم تكذيبكم به ، فتكذيبكم لن ينفي أنه حق ، وقد أنذرناكم وحذرناكم وأكدنا لكم فما آمنتم وما صدقتم .

﴿١٦٦٦٤﴾

الآن عليكم أَنْ تَواجِهُوا ما كنتم تكذبونه وتظنون أنه لن يحدث، الآن  
﴿انْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ (٢٩) [المرسلات] إنهم يخرجون من قبورهم  
سراعاً، يقول تعالى: ﴿يَوْمَ تَشَقُّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سَرَاعًا﴾ (٤٤) [ق]  
لذلك يقول لهم: ﴿انْطَلِقُوا إِلَى مَا كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ﴾ (٢٩) [المرسلات] والانطلاق  
فيه إسرارٌ بقوة، مثل انطلاق الفرس من مربطه فذهب على وجهه.

ولكن هناك انطلاقٌ في استخفاء وانطلاق في جدٍّ، والمقصود هنا  
في الآية الانطلاق في إسرار، وقد يكون الانطلاق هنا هو مجرد  
الذهاب إلى مكانٍ ما.

﴿انْطَلِقُوا إِلَى ظِلٍّ ذِي ثَلَاثِ شُعَبٍ﴾ (٣٠) [المرسلات] انطلقوا إلى ظل من  
يحموم، ظل نار موقدة، فدخل جحيم إذا سطع وارتفع تشعب وتفرق  
ثلاث فرق، فيقال لهم كونوا فيه إلى أَنْ يُفْرَغَ من الحساب كما يكون  
أولياء الله تعالى في ظلِّ عرشه.

وقيل: يخرج عنق من النار فيتشعب ثلاث شعَب على رؤوسهم وعن  
أيمانهم وعن شمائلهم، إنه ظل خانق حار لافح، وتسميته بالظل  
ليس إلا امتداداً للتهكم.

لأنه ظلٌّ: ﴿لَا ظِلِيلٌ وَلَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ﴾ (٣١) [المرسلات] فلا هو ظلٌّ حقيقي  
يقيك حرَّ النار، ولا هو يُغْنِيكَ عن اللهب.

وقد تكلمنا عن أهل الجنة وأن الله يُدخلهم: ﴿ظِلًّا ظِلِيلًا﴾ (٥٧)  
[النساء] وأنه ليس مجرد ظل بل هو ظل ظليل هو نفسه يُظلِّل بعضه،  
فلا يصل لمنَّ يجلس في ظل الشجرة لا الشمس ولا الهواء الحار ولا  
الزمهرير.

أما الظل في النار فهو ليس ظليلاً، لذلك فهو ﴿لَا يُغْنِي مِنَ اللَّهَبِ﴾ (٣١)

﴿إِنهَا تَرْمِي بِشَرِّ كَالْقَصْرِ (٢٢)﴾ [المرسلات] لك أن تتخيل هذا المشهد، يقف المكذب يرى النار وهي تتقد وتشتعل وتتوهج يأكل بعضها بعضاً، وهو واقف في ظلٍ يظنه ظلاً وأنه سيُغنيه من اللهب، ولكن النار ترمي بشَرٍّ بَحْمَمٍ ومقدوفات تخرج من النار تصيب أولئك الواقفين المنتظرين للإلقاء فيها.

﴿كَأَنَّهُ جِمَالَةٌ صُفْرٌ﴾ [المرسلات] (٣٣) جمالة جمع جَمَل . فإنها تبدو وكأنها جمال عظيمة صفراء متناثرة فى الصحراء ، والبعض فسّر (صفرة) هنا بأنها سوداء . ولكنها صفراء كقطع النحاس إذا توهج من الاحتراق ، والبعضي قال إنها لسواد النار وظلمتها تبدو سوداء تميل إلى الاصفرار . ﴿وَيْلٌ يَوْمَذِلِّ الْمُكْذِبِينَ﴾ [المرسلات] (٣٤) فأياً كان لون الشرر وصفته فإنه شرٌّ ولهبٌ ونارٌ محرقة ، فلم تكذبون وتوردون أنفسكم موارد الهلاك؟ لم تعرّضون أنفسكم للإلقاء فى هذا الوادى السحيق فى النار الذى يسمى (ويل)؟

ثم يقول الحق سبحانه:

﴿٣٥﴾ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْبُدُونَ ﴿٣٦﴾

وَيَلْزِمُهُمُ الْمَكَّدَينَ ﴿٣٧﴾

إنهم فى يوم الهول الأكبر يعرفون أنهم كذبوا فى الدنيا ، وهم لا ينطقون بأى قول ينفعهم ولا يأذن لهم الحق بأن يقدموا أعذاراً أو اعتذاراً .

فهم لا ينطقون قولاً يغيثهم من العذاب الذى ينتظرهم ، لا ينطقون قولاً ينفعهم فى الموقف الذى هم فيه قد تكون مجرد إلقاء اللوم على بعضهم أو التبرؤ من الآخرين ، فماذا يجدى هذا ؟ وبماذا ينفعهم ؟

والحق سبحانه يقول : ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تَجَادُلُ عَنْ نَفْسِهَا﴾ (١١١) ﴿[النحل]

وفى موضع آخر يقول : ﴿وَقَفُّهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ﴾ (٢٤) ﴿[الصفات]

وهكذا قد يُخيّل للبعض أن هناك آياتٍ تناقض بعضها ، فهناك آياتٌ تسمح بالكلام ، وهناك آيات تنفى القدرة على الكلام .

ويجب أن نفهم أن الكلام الذى سيعجز الأشقياء عن نطقه يوم القيامة هو الكلام المجدى النافع ، وسيتكلم البعض كلام السفسطة الذى لا يفيد مثل لومهم بعضهم البعض .

وقد ذكر الله بعضه فقال : ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرْنَا الَّذِينَ أضَلَّانَا مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ نجعلهما تحت أقدامنا﴾ (٢٩) ﴿[فصلت]

وهذا كلام لا يشفع لصاحبه ولا يجدى . إذن فالممنوع هو الكلام المجدى المفيد ، أو أن مقامات القيامة متفاوتة فوقت يتكلمون فيه ، ووقت يؤخذون فيه فلا يستطيعون التكلم .

والمقام هنا ليس مقام كلام أو نطق ، لقد انعقدت أسنتهم عن الكلام والنطق ، لقد صدر الحكم عليهم ، فليس المقام مقام حساب يجيبون عليه ، بل هو مقام الجمع والحشد للإلقاء فى النار ، فماذا عساهم أن يقولوا ؟

لقد انتهى الأمر فلن يؤذن لهم ليبدوا أعذاراً أو اعتذاراً ، فلن يجديهم هذا شيئاً ، لقد قالوا كل شيء عند الحساب ، أما وقد صدر الحكم

عليهم أنهم من أصحاب النار فلا نطق ولا كلام ولا اعتذار.

﴿ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْنَاكُمْ وَالْأَوَّلِينَ ﴾ (٣٨) فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ  
فَكِيدُونِ ﴿٣٩﴾ وَبَلِّ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٠﴾

هذا اليوم الذى جعلناه لكم موعداً للبعث والحشر والحساب ، هذا هو  
اليوم الذى جعل لكم ميقاتاً تنالون فيه جزاء كفركم وتكذيبكم لرسلنا  
وكتبنا . هذا هو اليوم الذى قيل فيه : ﴿ وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَتْ ﴾ (١١) لَأَيَّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ (١٢)  
لِيَوْمِ الْفَصْلِ (١٣) ﴿ [المرسلات]

وهنا يقول تعالى : ﴿ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْنَاكُمْ وَالْأَوَّلِينَ ﴾ (٣٨) ﴿ [المرسلات]  
والجمع الحشر والحشد ، جمعناكم مع مَنْ سبقوا فى العصور الموعلة  
فى القدم لم يتخلف منهم أحد ، بل أتينا بكم جميعاً وتحقق الوعد  
الذى كنتم تكذبون به وتفرون منه وتعتقدون أنه ليس بآتٍ .  
﴿ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ ﴾ (٣٩) ﴿ [المرسلات] قد كنتم فى الدنيا تكيدون  
لأوليائى وللمؤمنين بى وتمكرون بهم وتتآمرون عليهم وتؤذونهم ،  
فالآن أرونى كيدكم ومكركم وتآمركم :

فإن كان لكم حيلة فاحتالوا لإنجاء أنفسكم من عقابه ، ولكنهم لا  
يستطيعون ، فلقد انقطع مكرهم وكيدهم وحولهم وحيلهم ﴿ بَلْ هُمْ الْيَوْمَ  
مُسْتَسْلِمُونَ ﴾ (٢٦) ﴿ [الصفافات] إنهم حتى لا يستطيعون النطق .

ثم يذكر الحق سبحانه المتقين كأنه يذكرهم بما لهم إن هم آمنوا  
واتقوا ولم يكذبوا :

﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ وَعُيُونٍ ﴿٤١﴾ وَفَوَاكِهَ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٤٢﴾ كُلُوا﴾  
وَأَشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٤٣﴾ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٤٤﴾﴾

الحق سبحانه منح الإنسان الاختيار بين المتقابلات : الإيمان والكفر،  
التقوى والفجور، الهداية والضلالة ، النعيم والجحيم ، الجنة والنار .  
لذلك ذكر لنا الحق سبحانه عقابَ وحساب الذين كفروا وكذبوا ، ثم  
يذكر لنا المتقين الذين آمنوا وصدقوا . قال تعالى : ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ  
وَعُيُونٍ ﴿٤١﴾﴾ [المرسلات] تلك ظلالٌ وارفةٌ فى حدائق غناء ، لا كتلك الظلال  
التي من يحموم التي لا تغنى من اللهب .

فالمتقون فى جنات هى الظلال ويضاف إليها العيون والأنهار  
والنعيم . فهم فى ظلال وعيون تجرى بالماء ، والعيون ليست هى  
الآبار إنما هى فتحات كالعيون ينبع منها الماء وهذا أبهج .

كما نقول نحن (مجرى العيون) أى العيون التى تجرى منها الماء ،  
ولم تعد مجرى للعيون إنما عيون صماء لا يجرى فيها شيء .

كما قال تعالى : ﴿وَاتَّقُوا الَّذِي أَمَدُّكُمْ بِمَا تَعْلَمُونَ ﴿١٣٢﴾ أَمَدُّكُمْ بِأَنْعَامٍ وَبَنِينَ ﴿١٣٣﴾  
وَجَنَّاتٍ وَعُيُونٍ ﴿١٣٤﴾﴾ [الشعراء] فقد كانت لهم عيون يجرى منها الماء ، أما  
الآن فهى تحت أطباق التراب .

﴿وَفَوَاكِهَ مِمَّا يَشْتَهُونَ ﴿٤١﴾﴾ [المرسلات] فليس الأمر أمر طعام وشراب فقط  
إنما الحق سبحانه يمتن علينا بما نشتهى من الفواكه التى تسرُّ القلب  
وتفرحه .

فواكه يتلذذون بها يأكلون منها كلما اشتهوا لا يخافون ضررها  
ولا عاقبة مكروهاها ، وهى فواكه من سائر أنواع الثمار مهما طلبوا  
وجدوا .

١٦٦٦٩

وقد وصف الحق سبحانه فاكهة الجنة ، فقال : ﴿ وَفَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ ﴾ (٣٢) لَا مَقْطُوعَةٌ وَلَا مُنَوَّعَةٌ ﴿ [الواقعة] فنفى عنها عيوب فواكه الدنيا لأنها تأتي فى وقت ، وتنقطع فى وقت ، ولأنها ممنوعة إلا بالثمن ولها آفات كثيرة وليس فى فواكه الجنة آفة .

﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (٤٣) [المرسلات] وفى هذا القول فعلٌ وردَّ فعل ، الفعل هو العمل الصالح فى الأيام السالفة الماضية التى خلت ، وردَّ الفعل هو الطعام والشراب الهنيء فى الآخرة .

وهذا مثل قوله تعالى : ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فى الأيامِ الْخَالِيَةِ ﴾ (٢٤) [الحاقة] فهذا تعليل لما هم فيه من نعيم أنهم كثيراً ما تعبوا واضطهدوا وعذبوا ، وجزاء مَنْ عَذَّبَ فى الدنيا أَنْ نَسْعِدَهُ فى الآخرة .

﴿ هَنِيئًا ﴾ (٤٣) [المرسلات] فلتهنأ أنفسكم وتسعد بما تأكلونه وتشربونه بدون أَنْ يضرَّكم أو يُلجئكم إلى المهضمات من العقاقير . إنه طعام وشراب هنيء تستلذون به .

﴿ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (٤٣) [المرسلات] وتعملون غير تفعلون وغير تصنعون ، فالعمل يشمل كل الأفعال التى بالجوارح اليد والقدم والعين وغيرها ، وتشمل أيضاً عمل القلب من الصدق والإخلاص والتسامح ، لذلك قال ﴿ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (٤٣) [المرسلات]

ولا يفكر أحد أَنْ يكون نصيبه من العمل عمل قلبه فقط ، بل لياخذ معه إلى الدار الآخرة أعمال جوارحه أيضاً ليثيبه الله جزاء عمله ما يسره ويُقال له : ﴿ كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾ (٤٣) [المرسلات]

﴿ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴾ (٤٤) [المرسلات] فكلُّ مَنْ أَحْسَنَ العمل وهو مؤمن بالله وكتبابه وبرسوله يجزيه الله أجزل الثواب .

هذا جزاء مَنْ أَحْسَنَ: ظلال وعيون وفواكه مما يشتهون أكل وشراب هنيء .  
وتعود الآيات بنا إلى ما ينتظر المكذبين فتقول :

﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٥﴾ كُلُّوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ ﴿٤٦﴾  
وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿٤٧﴾﴾

يقول الحق سبحانه لهؤلاء المكذبين ﴿كُلُّوا وَتَمَتَّعُوا﴾ (٤٦) ﴿[المرسلات] في الدنيا إلى منتهى آجالكم ، لقد كفرتم بى وكذبتم مَنْ أُرسلتكم إليكم وكذَّبتُم بالبعث والجنة والنار ، ولكن أنا من خلقتكم ، وبربوبيتى لن أُمْنَعُ عنكم عطائى وإن كنتم كافرين ، فأنا الذى أوجدتكم فى هذه الحياة الدنيا وقد تعهدتُ برزقكم .

ف ﴿كُلُّوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا﴾ (٤٦) ﴿[المرسلات] ولكن أكلكم أكل أنعام وبهائم ، يقول تعالى : ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ﴾ (١٢) ﴿[محمد] ومتعتكم فى الدنيا قليلة ، ستزولون عنها بوفاتكم أو ستزول هى عنكم بفنائها ، فتصبحون فقراء بعد أن كنتم أغنياء ، ضعفاء بعد أن كنتم أقوياء ، مرضى بعد أن كنتم أصحاء .

﴿إِنَّكُمْ مُجْرِمُونَ﴾ (٤٦) ﴿[المرسلات] فوصفهم الله بالإجرام ، وقد جعل الله لكل صاحب دعوة سماوية عدواً من المجرمين ، فالسمااء لا تتدخل إلا حين صار الإجرام لا مقاوم له .

وهكذا يجعل الله لكل نبي ورسول عدواً من المجرمين ، وهذا العدو يُفْتَنُ به الناس ويميل له ضعاف العقائد ظناً منهم أن لهم الغلبة ، ولا يعرفون أن هذه الغلبة الظاهرة هى غلبة مؤقتة .



١٦٦٧١

لأن لهم الويل حين البعث، ذلك الذي كانوا يكذبون به فسيلاقوا جزاءهم ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ (٤٧) [المرسلات]

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ﴾ (٤٨) ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ (٤٩)

فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴿٥٠﴾

لقد كانوا مجرمين خارجين عن منهج الإيمان والإسلام، وكانوا ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ﴾ (٤٨) [المرسلات] فكانوا يعرضون عن الركوع لله سبحانه والصلاة لمن خلقهم وأسبغ عليهم نعمه ، والصلاة علامة الإيمان والخضوع لله .

ولكن البعض كابن عباس قال : إنما يُقال لهم هذا يوم القيامة حين يُدْعَوْنَ إلى السجود فلا يستطيعون ﴿يَوْمَ يَكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ (٤٢) خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهُقُهُمْ ذِلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَآمُونَ ﴿٤٣﴾ [القلم]

قد كنتم ترفضون السجود والركوع والصلاة وعبادة الله لأنكم لم تؤمنوا بل كذبتكم وكفرتكم ف ﴿وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ﴾ (٤٩) [المرسلات] ﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾ (٥٠) [المرسلات]

الضمير في ﴿بَعْدَهُ﴾ (٥٠) [المرسلات] يعود على القرآن وكتاب الله ، فبأي حديث بعد القرآن وآياته يؤمنون ؟ فإن لم يُصدقوا بهذا القرآن فبأي كتاب بعد هذا القرآن يُصدقون ، كقوله تعالى : ﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يُؤْمِنُونَ﴾ (٦) [الجاثية]

وقد كان رسول الله ﷺ إذا قرأ ﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾ (٥٠) [المرسلات]  
قال: «آمَنْتُ بِاللَّهِ وبِمَا أُنْزِلَ» (١).

فلا حديثٌ أَصْدَقُ من القرآن ولا أَقْوَى في الدلالة منه ، فليس هناك  
حديثٌ بعد القرآن ، فالقرآن هو الكتاب الخاتم الذي لا كتاب بعده ،  
فالإيمان بالقرآن والتصديق به هو آخر فرصة لهم .

فلتؤمنوا قبل أن يأتي يومُ النِّبأ العظيم الذي كنتم به تكذبون أو  
تؤمنون به ، ولكن لا تعملون له أعمالاً تنجيكم من الموقف العظيم .  
لذلك ناسبَ بعدها أن تأتي سورة النِّبأ : ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ عَمَّ  
يَتَسَاءَلُونَ (١) عَنِ النَّبِإِ الْعَظِيمِ (٢) الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ (٣) كَلَّا سَيَعْلَمُونَ (٤) ثُمَّ كَلَّا  
سَيَعْلَمُونَ (٥)﴾ [النِّبأ]

(١) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره (٣٦٥٤) والطبري في (جامع البيان) (٥٣٦/٢٤) عن معمر عن  
إسماعيل بن أمية .